

قَتَابُ أُحْلِيَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ

مُخْبِرٍ. هود (١١ / ١)

شف الأسرار وعده الأبرار

معروف بتفسير خواجه عبداللہ انصاری

جلد چہارم

تفسير في الأنفال إلى آخر سورة هود

تأليف

ابو رشيد الدين

در سال ۵۲۰ ہجری قمری

بسی و اہتمام

آل عباد علی صغر حکمت

تهران ۱۳۳۹ هجری شمسی - ۱۳۸۰ هجری قمری

چاپخانه دولتی ایران

بسمه تعالی

مقدمه

این بخشی از قرآن است، و در بخشی از پرتو یزدان است، صاحب‌دلان را
کشف اسرار نهان است، و جلوه حق از اوعیان است، داد مُعطی بی‌مُت، و زاد سالک
مسالك حقیقت :

کتاب احکمت آیانه ثم فصلت من لدن حکیم خبیر . (۱)

این مجلد چارم چون آفتاب رخشنده از چارمین طارم، از کتاب کشف الاسرار
روشنائی بخش جان ابرار، و بینائی فزای دیده احرار .

هین ز چارم نورده خورشیدوار تا بتابد بر بلاد و بر دیار

بتوفیق عنایت یزدان، و برکت صاحب قرآن، و دستگیری نزرکان و
سروران، و پایمردی یاران و یاوران، بحمدالله بزینت طبع آراسته، و از منقصت
پیراسته، شامل اقسام ثلاثه : ترجمه و تفسیر و تأویل از چهار سوره مبارکه : **الانفال** و
التوبة و **یونس** و **هود**، بمثابه چارار کان عالم وجود، که خواهند گان روشنندل،
و خوانندگان صاحب‌نظر انشاءالله در چار جهت اربر کات و مثنوبات و سعادات و عنایات
حق تعالی فائض خواهند شد .

چار جوی جنت اندر حکم ماست این نه زور ما ز فرمان خداست

قد جاتکم موعظة من ربکم و شفاء لما فی الصدور و هدی و رحمة

للمؤمنین . (۲) . این و جیزه لطیفه که از حدیث کمیّت و حجم و شمار صفحات ظاهرأ

تر از نه خواهر دیگر است، لیکن از جهت کیفیت و لطافت معانی و معارف سبحانی، کم ربّانی، از دیگر مجلّلات کمتر نیست. و مشتمل است بر کلمات طیبات و ازهار، و جواهر قصص و سیر، و نقل روایات و هدایت آیات، و جابجا مستشهد بسنّان های پیرهرات، همه جا آراسته به نور و بها، و مزین بلطف و سنا. **از کبوا فیها اللّٰه مجریها و مرسیها. (۱)**

اگر نواقص و اغلاط و حذف و اسقاط احیاناً در آن مشاهده شود، از آن است در هنگام طبع بحکم صدفه و اتّفاق روی داده، و ما را از مکارم اخلاق خوانندگان ان باوفاق، در برابر سهو و نسیان، امید عفو و احسان است، و استدعای کرم و ان. **وما توفیقی الا باللّٰه علیه توکلت و الیه انیب. (۲)**

اما استادان گرامی، و بزرگان نامی، خاصّه جناب سامی، ریاست دانشکده علوم و ل و منقول، که محیط بر فروغ و اصول و محبوب قلوب اهل قبول اند، این خدمت بی و منت ما را قدر بسیار نهاده، و با قدم ثابت و نظر بلند و سعه صدر و وسعت فکر و ت علم به حمایت ما بجدّ ایستاده اند: **الّٰذین آمنوا و هاجروا و جاهدوا فی لّٰلّٰه باموالهم و انفسهم اعظم درجه عند اللّٰه و اولئک هم الفائزون. (۳)** یاور و معین مادر است کتاب صحائف، و استخراج لطائف، و نگارش فهارس و تنظیم اق، و تبویب ابواب، فاضل گرانمایه محمد پروین گنابادی بوده است، که اجرش کور، و سعیش مقبول باد.

باری اگر مصاعب و مشکلات مادر این امر خطیر فراوان بود، و وسایل طبع ند حروف معربه و سایر علائم و رموز در نزد ارباب طباعت در طهران کمیاب، و از

همه گرانتر حسد حسود ، و خرده گیر بهای بی فایده و بیسود کوته نظران گاه بگاه موجب آزرده گی دل و افسردگی خاطر می شد ، ولی بحمد الله دست همت ما بحبل الحمتین :
 ما نثبتُ به فؤادك^۱ استوار و پای ثبات ما به طریق : فاستقم كما امرت^۱
 همچنان پایدار و برقرار بود ، تا عاقبت از جام وصل سیراب ، و بعنایت رب کامیاب گشتیم .
 لیقضى الله امرأً كان مفعولاً والى الله ترجع الامور (۲) .

سُطرت هذه السطور حامداً شاكراً منه ومن رحمته مستغفراً ذاكراً
 وانا العبد الضعيف الراجي من كرمه اللطيف على اصغر الشيرازي المدعو بحكمة ،
 في بلدة طهران ليلة الخميس الرابع من شهر جمادى الثانية سنة ثمانين و
 ثلاثمائة بعد الالف .

بسم الله الرحمن الرحيم

۸ = سورة الانفال = مدینا

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: - «بسم الله» بنام خداوند، «الرحمن» فراخ بخشایش، «الرحيم» مهربان.

«يَسْأَلُونَكَ» می پرسند ترا، «عن الانفال» از غنیمتها که از دشمن یاوند
بجنگ، «قل الانفال لله والرسول» گوی یا محمد که آن غنیمتها خدا را ست
ورسول را. «فاتقوا الله» بپرهیزید [از خشم و عذاب خدای]، «واصلحوا ذات بينكم»
و بایکدیگر باشتی زیبد. «واطيعوا الله ورسوله» وفرمان برید خدا را و رسول
را، «ان كنتم مؤمنين» (۱) اگر گرویدگان اید.

«انما المؤمنون الذين» گرویدگان ایشان اند. «اذا ذكر الله» که الله
یاد کنند و ایشان، «وجلت قلوبهم» [از عظمت و انتقام وی] بترسد دلهای ایشان.
«فاذا تليت عليهم» و که برایشان خوانند «آياته» سخنان او، «زادتهم ایمانا»
ایشان را ایمان افزاید، «وعلى ربهم يتوكلون» (۲) و بخدای خویش بشتی میدارند.
«الذين يقيمون الصلوة» ایشان که نماز بیای دارند [بهنگام آن].
«و مما رزقناهم ينفقون» (۳) و از آنچه ایشان را دادیم نفقه میکنند.

«اولئك هم المؤمنون حقا» ایشان اند که ایشان گرویدگان اند بر راستی،
«لهم درجات عند ربهم» ایشان را درجه ها است [در ثواب] بنزدیک خداوند
ایشان، «و مغفرة» و آمرزش، «و رزق كريم» (۴) و روزی نیکو.

«كما اخرجك ربك من بيتك بالحق» [قسمت غنائم چنان فرمودیم حق
است و راست همچنین برون شدن تو روز بدر حق است و صواب] که خداوند تو ترا

بیرون کرد از خانه خویش برآستی . « و اِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ » (۵) و گروهی از مؤمنان آن را کراهیت میداشتند .

« يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ » با تو پیکار میکردند [و بانومی پیچیدند] در چیزی که تو در آن بر حق بودی ، « بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ » پس آنکه پیداشد [ایشان را که از من ترا ارشاد و معونت هام راه^۱ است و من ترا نگاه دار] ، « كَانَمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ » گوئی که بآن مانست که ایشان را بمرگ میرانند ، « وَ هُمْ يَنْظُرُونَ » (۶) و ایشان می نگریستند . « وَ اذِيعَدْكُمْ اللَّهُ » خدای شمارا وعده داد ، « اَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ اِنْهَآ لَكُمْ » که یکی از دو گروه شمارا بود . « وَ تَوَدُّونَ » آن دوست میدارید شما . « اِنْ غَيْرِ ذَاكَ الشُّوْكَةُ تَكُونُ لَكُمْ » که از درخت بی خار [رطب] چینید . « وَ يَرِيْدُ اللَّهُ » والله میخواهد . « اِنْ يَحِقَّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ » که حق پیدا و درست کند [و دین بزرگ دارد] بسخنان خویش . « وَ يَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ » (۷) و بیخ کافران ببرد .

« لِيَحِقَّ الْحَقُّ » تا حق راهست کند . « وَ يَبْطِلُ الْبَاطِلُ » و باطل را نیست کند . « وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ » (۸) و هر چند که دشخوار آید آن را کافران .

النوبة الثانية

بدان که سورة الانفال مدنی است مگر هفت آیت که به مکه فرو آمد « و اذیمکر بک الذین کفروا » الی قوله « ثُمَّ یَغْلِبُونَ » . جمله سورة پنج هزار و هشتاد حرف است و هزار و نود و پنج کلمه است . در فضیلت این سورة ابی کعب روایت کند از مصطفی ص قال قال رسول الله : « مَنْ قَرَأَ سُوْرَةَ الْاِنْفَالِ وَ بَرَاءَةَ ، فَاَنَا شَفِيعٌ لَهُ وَ شَاهِدٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ، اَنَّهُ بَرِيٌّ مِنَ النِّفَاقِ وَ اعْطِيَ مِنَ الْاَجْرِ بَعْدَ كُلِّ مُنَافِقٍ وَ مُنَافِقَةٌ فِي دَارِ الدُّنْيَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَ حَسْبِي عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ وَ رُفِعَ لَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ ، وَ كَانَ الْعَرْشُ وَ حَمَلَتُهُ يَصْلَوْنَ عَلَيْهِ اِيَّامَ حَيَوَاتِهِ فِي الدُّنْيَا » . درین سورة شش آیت منسوخ چنانکه رسیم بآن شرح دهیم . « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ » . ابن عباس گفت : سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر مصطفی گفت : « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ وَ مِنْ اَسْرَ

اسیر آفته کذا» گفت: هر که کافری را بکشد ویراست سلب آن کشته و هر که اسیری را گیرد همچنین. پس چون جنگ در پیوست جوانان و ورنایان افرایش شدند و جنگ کردند، قومی را کشتند و قومی را اسیر گرفتند، و پیران و اعیان و وجوه لشکر بنزدیک ربابات اسلام ایستاده بودند در حضرت **مصطفی ص** و دفع دشمنان از وی میگردید، و قلب لشکر نگاه میداشتند اما جنگ نمی کردند. پس آن جوانان و نوخاستگان که جنگ میکردند طمع کردند که سلبها و غنیمتها مفرد بایشان دهند. یکی انصاری برخاست، نام وی **ابوالیسر ابن عم و اخو بنی سلمه**، گفت: یا رسول الله اینک هفتاد مرد از دشمن کشتیم و هفتاد اسیر گرفتیم سلب ایشان همه ما راست چنان که وعده داده است، و **سعد معاذ** در جمله ایشان بود که بحضرت **مصطفی** بود ایستاده، و مصاف نگه میداشتند، گفت: یا رسول الله ما نه از بددلی جنگ نمی کردیم، لکن نخواستیم که ترا خالی بگذاریم و چنان که ایشان ما نیز هم در مصاف بودیم و ایشانرا بدفع دشمن یاری میدادیم، پس سلب و غنیمت ایشانرا ننهارسد، سخن در میان ایشان دراز شد. و **سعد بن ابی وقاص** برادر و برادر **عمر ۲** کشته بودند بجنگ شد، و **سعید بن العاص بن امیه** را بکشت و شمشیر وی بستند، شمشیری نیکو نام آن ذالکتیفه، آن شمشیر برداشت پیش **مصطفی ص** آورد گفت: «اعطنی هذا» رسول خدا جواب داد: «ضعه»، یکبار دیگر گفت «اعطنی هذا»، رسول جواب داد «ضعه». **سعد** را آن نخوش آمد، دل تنگ شد، و درین معنی گفت و گوی در میان صحابه افتاد، تا **جبریل** آیت آورد: «یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ». **مصطفی ص** بحکم این آیت غنیمتها و سلبها از دست ایشان بیرون کرد و میان ایشان بسوخت قسمت کرد و **سعد بن ابی وقاص** را بخواند و گفت: یا **سعد** آنکه نه آن من بود شمشیر، اکنون آن منست بتو دادیم. «یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ» و او ضمیر مؤمنان است. یعنی که مؤمنان ترامی پرسند ازین مال غنیمت. سؤال بر دو وجه است: سؤال استعمال و سؤال طاب. و این سؤال استعمال است که - عن - در آن بیوسته. میگوید: ترا از انفال مبرر سند تابداوند که حکم آن چیست، حلال است یا حرام؟ و بکه می باید داد؟ و گفته اند: که از آن می پرسیدند که بر امتهای

(۱) ورنایان: لهجه ایست از ورنایان بمعنی جوانان اندک سال

(۲) در نسخه ج: عمیر.

گذشته پیش ازین امت حرام بود. خوردن آن میخواستند تابداوند که بر ایشان هم حرام است یافته. قومی گفتند: این سؤال طلب است، و - عَن - زیادت است و دلیل بر این قرائت **ابن مسعود** است: « یَسْئَلُونَكَ الْانْفَالَ » بحذف عَن. معنی آنست که مؤمنان انفال از تو طلب می کنند و میخواهند، و الانفال الغنائم، واحدها - نفل. قال لیبید:

ان یقوی ربنا خیر نفل و باذن الله رأسی^۱ و عجل

یقال نفلنی کذا ای اعطانی، والتوفل الرجل الكثير العطاء، وقیل - النفل الزیادة و منه النافلة کولد الولد و كذلك النافلة من الصلوة.

« قل الانفال لله والرسول » تعظیم را نام الله در آورد و ابتدا بذکر خویش کرد جل جلاله. معنی آنست که حکم غنیمت بامصطفی افکنندیم، آن وی است، چنانکه او خواهد در آن حکم کند. **ابن جریر** گفت: - انفال دیگر است و غنائم دیگر. غنائم آنست که بعد از جنگ مسلمانان را نصرت و ظفر بود و بمال کافران در رسند و جمع کنند، حکم این غنائم آنست که الله گفت:

« واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية » و انفال زیادتست، که بعد از قسمت امام چیزی بکسی دهد زیادت از قسمت برای خویش. **مجاهد و عکرمه** گفتند: غنائم روز بدر علی الخصوص **مصطفی** را بود، بحکم این آیت و آنکس را میداد که خود میخواست؛ پس رب العزة آن حکم بخمس منسوخ کرد و بقول ایشان این آیت منسوخ است و ناسخ آنست که: « واعلموا انما غنمتم من شیء... الاية » -

ابن زید گفت: آیت محکم است و ثابت، و معنی آنست: « قل الانفال لله و هی لاشک لله مع الدنيا بما فیها و الآخرة، و الرسول یضعها فی مواضعها التي امر الله بوضعها فیها. میگوید: انفال و غنائم همه خدا برا است و دنیا و آخرت و هر چه در آن همه خدا برا است، کس را باوی در آن انصافی نه و رسول راست، یعنی که رسول بحکم فرمان خدا آنجا نهد و بآنکس دهد که الله فرماید. این حکم چنین کرد و بس از آن بچهل روز حکم غنائم فرو فرستاد، گفت: « فان لله خمسة ولكم اربعة اخماسه ».

« فاتقوا الله واصلحوا ذات بینکم » ای الحالة التي بینکم، لیكون سبباً لالفتکم و اجتماع کلماتکم. « و اطیعوا الله » فی فرائضه « و رسوله » فی سنته.

«ان كنتم مؤمنين» فان الايمان يوجب ذلك. اين خطاب با صحابه رسول است ميگويد: اگر مؤمنان ايد مقتضاي ايمان آنست كه خدای و رسول را فرمان بردار باشيد، و در طاعت داری يك دل و يك سخن باشيد، و در كار غنائم و انفال مجادلت و اختلاف از میان برداريد، و بخدای و رسول باز گذاريد تا چنانكه خواهد در آن حكم كند، و همه بهم صلح كنيد تا رستگار شويد.

روی **عدي بن حاتم** قال:- خطب رجل عند رسول الله ص فقال: «ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى». فقال النبي ص: «أسكت فبئس الخطيب انت» ثم قال رسول الله: «من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى، فلا تقل - ومن يعصهما - ثم وصف المؤمنين فقال:

«انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله... الآية» اي اذا ذكرت عظمة الله و قدرته، و ماخوف به من عصاه فرعت قلوبهم، فانقادت لاوامره و ارتدعت عن نواهيه و اطعأت الى وعده و فرقت عن وعيده. «و اذا تليت عليهم آياته...» اي - القرآن نادتهم تصديقاً و يقيناً و خشية، اذا تأملوا و تدبروا معانيه. حجتی روشن است این آیت بر **مرجیان** كه زیادت و نقصان را منكراند در ايمان، و رب العالمين صريح ميگويد: «زادتهم ايماناً»، و آن وجهی ديگر كه رب العزة حقيقت ايمان اثبات نكرد الا با اجتماع خصلتهاي نيكواز اعمال ظاهر و باطن، و ايشان حقيقت ايمان بمجرد قول اثبات ميكنند. تعالى الله عما يقول الظالمون. قال **عمر بن حبيب** و كان له صحبه:- ان للايمان زيادة و نقصاناً، قيل فما زادته، قال: اذا ذكرنا الله و حمدناه فذلك زيادته، و اذا سهونا و قصرنا و غفلنا فذلك نقصانه. و كتب **عمر بن عبد العزيز** الى بعض اخوانه: ان للايمان سنناً و فرائض و شرائع فمن استكملها استكمل الايمان و من لم يستكملها لم يستكمل الايمان. «و على ربهم يتوكلون»؛ يفوضون اليه امورهم و يتقون به فلا يرجون غيره و لا يخافون سواه.

«الذين يقيمون الصلوة و مما رزقناهم ينفقون». هر نفقه كه در قرآن بائناز پيوسته است زكوة است.

«اولئك هم المؤمنون حقاً» سرّاً و جهراً بخلاف المنافق. **ابن عباس** گفت: من لم يكن منافقاً فهو مؤمن حقاً و قيل:- تقديره حقواً حقاً، مثل صدقوا صدقاً، سأل

رجل الحسن فقال: أمؤمن انت؟ فقال: الايمان ايمانان، فان كنت تسألني عن الايمان بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن بها، وان كنت تسألني عن قوله: «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم» الى قوله «عند ربهم»، فوالله ما ادرى أمنهم انا ام لا؟ ويقال الحق في الكلام على وجهين، احدهما المستحق والثاني ماله حقيقة الوجود، بخلاف الباطل فانه لا وجود له. وروا باشد كه «اولئك هم المؤمنون» اينجا سخن بریده گردد پس گوی: «حقاً لهم درجات عند ربهم» - بدرستی وراستی كه ایشانرا درجتها ومنزلتها است در بهشت نزديك خداوند ایشان. وقيل: - لهم درجات في الجنة يرتقونها باعمالهم الرفيعة. «ومغفرة» للذنوب، «ورزق كريم» خالص من شوايب الكدر.

«كما اخرجك ربك» مفسر ان در معنی آیت مختلف اند. قومی گفتند: اين متصل است باول، و كاف كاف تشبيه است و التشبيه وقع بين الصالحين، اي صلاحهم في اصلاح ذات البين لصلاحهم في اخراج الله لقاهم، و اين قول عكسهاست و تقدير آیت اينست «فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم» فان ذلك خير لكم كما كان اخراج الله تعالى محمداً في بيته بالحق خيراً لكم و ان كرهه فريق منكم. ميگويد: همه بهم صلح كنيد و با يكديگر باشتي زيديد كه صلاح كار و صلاح دين شما را درين است، هم چنان كه روز بدر خدای تعالی محمد را از خانه خویش مدینه بیرون آورد بجنسك بدر، اگر چه قومی را كراهيت آمد كه سازجنگ نكرده بودند، اما صلاح ایشان دران بود. وقيل: - التشبيه وقع بين الحقين اي «هم المؤمنون حقاً كما اخرجك ربك من بيتك بالحق» ميگويد: ایشان مؤمنان اند بحق وراستی چنان كه الله ترا از خانه خویش بیرون آورد بحق وراستی. وقيل: - التشبيه وقع بين الكراهتين اي - الانفال لله والرسول و ان كره بعضهم «كما اخرجك ربك من بيتك بالحق» و ان فريقاً من المؤمنين لكارهون، ميگويد: اين كراهيت ایشان و مجادلت ایشان در قسمت غنايم هم چون كراهيت ایشان است و مجادلت ایشان روز بدر. اذ قالوا - اخر جئنا للعير ولم تعلمنا قتلاً فنستعده. و تقديره امض لامر الله في الغنايم و ان كرهوا كما مضيت على خروجك. «وهم كارهون»، قومی گفتند از مفسران كه اين آیت باوړ هيچ تعلق ندارد و كاف بمعنی - اذا - است كقوله «واحسن كما

احسن الله اليك» معناه واحسن اذا احسن الله اليك. وتقديره اذ كرىا محمد اذ «اخرجك ربك من بيتك» يعنى المدينة الى بدر بالحق اى بالوحى الذى اتاك به جبرئيل . «وان فريقاً من المؤمنين لكارهون» الخروج مع كراهية نفار الطبع عن الميثاق لا كراهية ضد الارادة ، لانهم كرهوا اولاً ثم ارادوا ولم تكرر هوا امر الله عزوجل بحال .
 «يجادلونك فى الحق» اى فى القتال وذلك انهم خرجوا للغير ولم ياخذوا اهبة الحرب فلما امروا بالحرب شق عليهم ذلك وطلبوا الرخصة فى ترك ذلك ، فهو جدالهم بعد ما تبين ان الجهاد واجب والخروج صواب ، وعلموا ان امر الله ، «كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون» اى - كرهون القتال كراهية من يساق الى الموت ، وهم ينظرون الى اسبابه . قال ابن زيد : يجادلونك يعنى الكفار فى الحق ، اى فى الاسلام . «بعد ما تبين» بان وظهر الاسلام «كانما يساقون الى الموت» حين دعوا الى الاسلام «وهم ينظرون» تاك الحالة .

«واذ يعدكم الله احدى الطائفتين» شرح اين قصه بقول ابن عباس و سدى و جماعتى مفسران آنست - كه كرز بن جابر القرشى بدر مدينه آمد و غارت كرد و چرندگان مدينه جمله براند . خبر به مصطفى^ص رسيد ، بر نشست با جماعتى ياران و برپى وى برفتند و بوى در نرسيدند و باز گشتند ، بعد از آن خبر بمدينه آمد كه يوسفیان از شام مى آيد و كاروان قريش باوى مالى عظيم و تجارتي فراوان و هى - اللطيمة - يعنى قافله معها الطيب . رسول خدا مهاجر و انصار را بر خواند و ايشان را خبر داد كه آنك كاروان قريش با مال فراوان رسيد بنزدك بدر ، و اگر ما براى ايشان شويم ، بخير و غنيمت باز كرديم . سيصد و سيزده مرد فرا راه بودند و از ايشان دو سوار بيش نبودند و يك شتر ميان سه كس بود . كانوا يتعاقبون عليه ، و هيچ ساز جنگ و آلت حرب با ايشان نه ، كه ايشان براى كاروان مى رفتند نه بقصد جنگ و حرب . در كاروان قريش عمرو بن العاص بود و عمرو بن هشام و مخزومه نوفل الزهري با چهل سوار بزرگان و سروران قريش . يوسفیان بدانست كه رسول خدا بيرون آمد با ياران به طلب كاروان . ضمضم بن عمرو الغفارى بمكه فرستاد ، قريش را خبر كرد از حال ، و كويند كه شيطان بر صورت سراقه بن مالك بن جعشم فرأيد آمد و گفت : «ان محمداً و اصحابه قد عرضوا لغيركم و لا غالب لكم اليوم من الناس و انى جار لكم» . اهل مكه همه خشم گرفتند و آواز بيسكد يكر دادند

تاجله بیرون شدند مگر ضعیفان . همه با ساز حرب و سلاح تمام . رسول خدا بایاران از مدینه برفته . وادی است که ذفران خوانند آنجا فرو آمده ، جبرئیل آمد ، از حضرت عزت این آیت آورد : « واذیعدکم الله احدی الطائفتین انہما لکم » الطائفتان هاهنا الجند والعیر و**ابو جہل** مع الجند و**ابو سفیان** مع العیر . خیر رسول الله بین ان ینصر علی العدو او ینقل عیرہم گزین دادند رسول خدا را کہ اگر خواهد سپاہ دشمن در دست او دهند ، و اگر خواهد کاروان و مال . رسول خدا دشمن بگزید کہ در دست او دهند ، و مؤمنان دوست داشتند کہ کاروان با مال در دست ایشان دهند . ایشان را جواب دادند : « تو دون آن غیر ذات الشوكة تکون لکم » ، شما دوست میدارید کہ از درخت بی خار رطب گیرید والله میخواست کہ حق درست کند و دین بزرگ دارد بسخنان خویش و بیخ کافران ببرد . **مصطفی** با یاران مشورت کرد در کار حرب و آنچه در پیش بود . جماعتی کراهیت نمودند ، گفتند یا رسول الله : « ہالا خبرتنا انه یکون قتال حتی یخرج سلاحاً و نتاہب لہ انا خرجنا نرید العیر ولم نعلم القتال » . **ابو بکر صدیق** دانست کہ مراد رسول چیست بر خاست و سخنان نیکو گفت ؛ عمر خطاب ہم چنین سخنان نیکو گفت ؛ **مقداد بن عمر** فرا پیش آمد گفت : یا رسول الله ، امض لما امرک الله ، فنحن معک ، والله مانقول کما قالت بنو اسرائیل لموسی :- اذهب انت وربک فقاتلا انا ہیہنا قاعدون ، و لکن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم مقاتلون ، فواللذی بعثک بالحق لو سرت بنا الی برك الغماد ، یعنی مدینة الحبشة لجالدنا معک حتی نبلغہ . این سخن **مہاجران** بود . رسول خدا توقع داشت از **انصار** کہ تا ہم آن سخن گویند ، با ایشان می نگرست و می گفت : « اشیروا علی ایہا الناس » . **سعد بن معاذ** سید **انصار** بود دانست کہ رسول خدا ایشان را میخواست کہ گفت : « یا رسول الله قد آمنا بک و صدقناک و شہدنا ان ما جئت بہ هو الحق و اعطينا علی ذلک عہودنا و موثیقنا علی السمع و الطاعة ، فامض یا رسول الله لما اردت ، فواللذی بعثک بالحق ، ان استعرضت بنا ہذا البحر مخضتہ معک ، ما تخلف منا رجل واحد انا لصبر عند الحرب لصدق عند اللقاء فسر بنا علی برکة الله حیث شئت ، و صل حبیل من شئت اقطع حبیل من شئت ، و خذ من اموالنا ما شئت » . ثم قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم : « سیروا علی برکة الله و ابشروا فان الله قد وعدنی احدی الطائفتین والله لکافی الان

انظر الى مصارع القوم». پس از آنجا بر رفت رسول خدا تا ببیند فرو آمد و کافران و مشرکان مکه از آن جانب آمدند و ببیند فرو آمدند. هفدهم ماه رمضان و آن جنگ بدر رفت چنان که در قصه است.

« و اذ یعدکم الله احدی الطائفتین انّھا لکم » معناه :- و اذ کروا اذ یعدکم الله « ان لکم » احدی الطائفتین « وانھا لکم » فی موضع نصب من البذل من احدی ، « وتودون ان غیر ذات الشوکه تكون لکم » یعنی العیر الذی لیس فیھا قتال ، والشوکه الشده ، وذات الشوکه ای ذات السلاح ، اشتقاقها من الشوکه و هو النبت الذی کله حدّه « و یرید الله ان یحقّ الحق » ، یظهر الاسلام و ینصرا له بکلماته - ای با و امره و نواهیة و قیل بضمائه و مواعیده ، و « یقطع دابر الکافرین » یستاصلهم ، دابر کل شیء آخره . « لیحق الحق و یبطل الباطل » ، ای لیعلی الحق و یسفل الباطل ، « ولو کره المجرمون » - المشرکون ، و کرر لان اوّل متصل بقوله « وتودون ان غیر ذات الشوکه تكون لکم » ای - انتم تریدون العیر و الله یرید اهلاك الدنیر و الثانی متصل بالکل . قومی مفسران گفتند: که این دو آیت در نزول پیش از « کما اخرجک ربک » اند و در قرآنت بعد از ابتدا .

النوبة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم . بسم الله معراج القلوب الاولیاء ، بسم الله نور سرّ الاصفیاء ، بسم الله شفاء صدور الانقیاء ، بسم الله کلمة التقوی و راحة الشکلی و شفاء المرضی . بسم الله نور دل دوستان است ، آئینه جان عارفان است ، چراغ سینه موحدان است ، آسایش رنجوران و مرهم خستگان است ، شفاء درد و طبیب بیمار دلان است ، خدایا ! گرفتار آن دردم که تودوای آن دانی^۱ ، در آرزوی آن سوزم که توسر انجام آئی ، بنده آن ثناءم که تو سزای آئی ، من در تو چه دانم تودانی ، تو آئی که خود گفتمی و چنانکه گفتمی آئی .

در هجر تو کار بی نظامست مرا شیرین همه تلخ و پیخته خامست مرا
در عالم اگر هزار کامست مرا بی نام تو سر بسر حرامست مرا

« یسئلونک عن الانفال قل الانفال لله و الرسول » ای مهتر عالم وای سید ولد آدم ،

ای مایه فطرت، ای نقطه سعادت، ای مقصود موجودات و سید کاینات، ای نقطه دایره حادثات، ترا می‌پرستند از انفال و حکم آن، تو از وحی ما و از پیغام ما ایشانرا جواب ده. «قل الانفال لله» ملکا و لرسوله الحکم فیها بما یقضی به امرأ و شرعاً. انفال از روی ملک خدا بر است و حکم آن چنان که خواهد مصطفی صم راست، بپسندید شما که بندگانید، حکم او بپذیرید به جان و دل، قول او که قول او وحی ما است، فعل او حجت ما است، شریعت او ملت ما است، حکم او دین ما است. اتباع او دوستی ما است.

«فاتقوا الله واصلحوا ذات بینکم» تقوی بیناه خویش گیرید که سر همه طاعتها تقوی است، اصل همه هنرها و مایه همه خیرها تقوی است. تقوای او آن درخت است که بینخ او در آب و شاخ او برهواء رضا، میوه او دوستی خدا. نه، گرمای پشیمانی بدو رسد، نه سرمای سیری، نه باد دوری، نه هواء پراکندگی. تقوی سه چیز است: خوفی که ترا از معصیت باز دارد و جائیکه ترا بر طاعت دارد، رضایتی که ترا بر محبت دارد. قوله :- « واصلحوا ذات بینکم » با مردم بصلح و آشتی زندگانی کنید و بی آزار زبید، و این نتوانید مگر که حظ خود بگذارید و حظ دیگران نگاه دارید، اگر توانید ایشار کنید و اگر نه باری انصاف دهید. بنگر که الطاف کرم احدیت آن درویشان را که راه ایشار رفتند و حظ خود بگذاشتند چه تشریف میدهد و چون می‌پسندد که :- «ویو ثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة».

عن عبد الله بن عمر قال: أهدى لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة، فقال: انّ أخی فلاناً و عیاله احوج الی هذا منّی، فبعث به الیه، قال: فلم یزل یبعث به واحد الی آخر حتی تداولها سبعة ابیات حتی رجعت الی الاول، قال فنزلت «ویو ثرون علی انفسهم... الایه».

قوله :- «انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبهم»، مؤمنان ایشانند که از خدای ترسند. در بن آیت ترس از شرط ایمان نهاد، هم چنان که جائی دیگر گفت - «و خافون ان کستم مؤمنین»، ترس زینهار ایمان است و حصار دین است و شفیع گناهان است، هر دل که دران ترس نیست آن دل خراب است و معدن فتنه و از نظر الله محروم. در بن آیت گفت مؤمنان ایشان اند که باز کر - الله - دلهاشان بترسد

و بلرزد . جائی دیگر گفت : «الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» اشارت مؤمنان ایشان اند که در یاد الله دلهاشان بیاساید و آرمیده گردد، آن نشان مبتدیان است و این وصف الحال منتهیان، بنده در بدایت روش خویش پیوسته میگیرید و می زارد و می نالد چندان از بیم فراق بگرید که نداء «الَّا تَخَافُوا» بس روی رسد . از بیم فراق بروح وصال باز آید، در آن مقام بیاساید و بنزد و دلش بیارامد، اینست که میگوید جل جلاله :- «تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» . و گفته اند : «وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ» وصف مریداست ، «تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ» نعت مراد است . «وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ» اهل شریعت را شعار است . «تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ» ارباب حقیقت را دنار است . «وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ» مقام روندگان است . «تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ» نشان ربودگان است . رونده در راه شریعت بامید نعمت بر مقام خدمت ربوده ، بر بساط حقیقت نواخته ، قربت و زلفت بار از ولی نعمت .

«الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» ، در آیت پیش لختی اعمال بر شمرده ، چون تقوی و وجل و توکل . آنکه درین آیت ، اعمال ظاهر چون نماز و زکوة دران پیوست ، آن از امارات حقیقت است و این از شرائط شریعت ، تابدانی که هر دو درهم پیوسته و درهم بسته ، حقیقت بی شریعت به کار نیست ، و شریعت بی حقیقت راست نیست . چون هر دو بهم جمع گشت آنکه . «اولئك هم المؤمنون حقا» ای - صدقوا صدقاً و حقوا حقاً . مؤمنان بحقیقت ایشان اند که هم در شریعت درست اند هم در حقیقت ، پس اقامت شریعت را «لهم درجات فی الجنة و مغفرة» و صدق حقیقت را ، «ورزق کریم» و ورزق الاسرار بما یكون استقلالها به من المكاشفات و المواصلات ، و گفته اند حقایق عبودیت در منازل و مکاشفات حقیقت در وجود خصلتها است که در این آیت بر شمرده و هو التعظیم للدکر والوجل عند السماع و اظهار الزیادة علیهم عند تلاوته ، و حقیقة التوکل علی الله والقیام بشرط العبودیة علی حد الوفاء ، فاز کملت اوصافهم صاروا محققین بالایمان ، و قيل «اولئك هم المؤمنون حقا» ای - حقاً انه سبقت لهم من الله الحسنی فصار لهم عند ربهم طوبی و زلفی و حسنی .

قوله « و تودون ان غیر ذات الشوكة تكون لکم » ، از روی اشارت میگوید :

« بنده تارنج نبرد بسر کنج نرسد » .

پیر طریقت گفت : من چه دانستم که مادر شادی رنج است ، وزیر يك ناکامی هزار کنج است ، من چه دانستم که زندگی درمردگی است و مراد همه در بی مرادی است . زندگی زندگی دل است و مردگی مردگی نفس ، تادر خود نمیری بحق زنده نگردی . بمیر ای دوست اگر می زندگی خواهی . نیکو گفت آن جوان مرد که :

نکنند عشق نفس زنده قبول نکنند باز موش مرده شکار

آلهی ! انکس که زندگانی وی توئی او کی بمیرد ؟ وانکس که شغل وی توئی شغل بسر کی برد ؟ ای یافته و یافتنی نه جز از شناخت تو شادی ، نه جز از یافت تو زندگانی ، زنده بی تو چون مرده زندانی ، وصحبت یافته باتو نه این جهانی نه آن جهانی .

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « اذ تستغيثون ربكم » آن هنگام که فریاد میخواستید بخداوند خویش ، « فاستجاب لكم » پاسخ نیکو کرد شمارا ، « اني ممدكم » شما را مدد می پیوندم ، « بالف من الملكة » بهزار تن از فریشتگان ، « مردفين » پس خود فرا کرد کان .

« وما جعله الله الا بشري » نکرد خدای تعالی [آن روز و آن کار] مگر شادی شمارا ، « ولتطمئن به قلوبكم » و آنرا نادلای شما [بنصرت بدر] آرام گیرد ، « وما النصر الا من عند الله » و یاری دادن نیست مگر از نزدك خدای ، « ان الله عزيز حكيم » که الله توانائی دانا .

« اذ يغشيكم النعاس » آنکه که خواب در سر شما می کشد ، « أمنة منه » از خدای عز وجل بعطا ، « وينزل عليكم من السماء ماء » و می فرو فرستد بر شما از آسمان باران ، « ليطهركم به » تا شما را بآن [از حدث] پاک گرداند ، « وينذهب عنكم » و از شما ببرد ، « رجز الشيطان » و ساوس شیطان ، « وليربط على قلوبكم » و آنرا تا قوی گرداند دلای شما ، « ويثبت به الاقدام » و بر جای بدارد پایها .

« اذ يوحى ربك الى الملكة » آنکه که پیغام داد خداوند بفریشتگان ،

« **اِنِّیْ مَعَكُمْ** » که من باشم ام [بمعونت] ، « **فُتِبْتُوْا الَّذِیْنَ آمَنُوْا** » دل دهید مؤمنان را و برجای دارید ، « **سَالَقِیْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الرَّعْبُ** » آری من درافکنم در دلهای کافران از شما بیم ، « **فَاضْرِبُوْا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ** » شما بر زبر گردنها می بزنید ، « **وَاضْرِبُوْا مِنْهُمْ کُلَّ بَنَانٍ ۱۲** » و از ایشان دستها می زنید .

« **ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوْا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ** » آن از بهر آنست که خلاف کردند با خدای و رسول او ، « **وَمِنْ یَّشَاقُّوْا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ** » و هر که خلاف کند با خدای و رسول او ، « **فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۱۳** » « **اللّٰهُ سَخَتْ عَقُوْبَتُ** است [سخت گیر] ، « **ذٰلِکُمْ فِذُوْقُوْهٖ** » اینست عذاب او این جهانی چشید آنرا ، « **وَإِنَّ لِلْكَافِرِیْنَ عَذَابَ اِنۡتَارٍ ۱۴** » و کافران راست عذاب آتش .

« **یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوْا** » ای ایشان که بگرویدند ، « **اِذَا لَقِیْتُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا زَحٰفًا ۱۵** » هر گاه که ببینید کافران را که روی شما نهند در جنگ ، « **فَلَا تُولُوْهُمْ الْاَدْبَارَ ۱۵** » [بهزیمت] پشتهای خود و رایشان مگردانید .

« **وَمِنْ یُّوَلِّیْهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهٗ** » و هر که روز جنگ پشت خود بر گرداند بر دشمن ، « **الَّا مَتَحِزًّا لِّقِتَالٍ** » مگر که برگردد ساز جنگ را [نه ادبار هزیمت را] ، « **اَوْ مَتَحِیْزًا اِلٰی قَبۡتِهٖ ۱۶** » یا پناه جوی بقومی هم از مسلمانان ، « **فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ** » باز گشت و خشم خدای برو ، « **وَمَا وِیَۃُ جَهَنَّمَ** » و باز کشتن گاه او دوزخ ، « **وَبۡسُ الْمَصِیۡرِ ۱۶** » و بد جایگاه که آنست .

« **فَلَمۡ یَقۡتُلُوْهُمۡ** » و نه شما کشتید ایشان را ، « **وَلٰكِنۡ اللّٰهُ قَتَلَهُمۡ** » و لکن خدای کشت ایشان را ، « **وَمَا رَمِیتۡ اِذۡ رَمِیتَ ۱۷** » و نه تو انداختی آن گاه که انداختی ، « **وَلٰكِنۡ اللّٰهُ رَمٰی ۱۷** » و لکن خدای انداخت ، « **وَلِیَبۡلِیَ الْمُؤْمِنِیۡنَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا** » [آن کار آن روز بدر] آنرا کرد تا مؤمنان را [بخشیده نیکو بخشد و] آزمون نیکو آزماید ، « **اِنَّ اللّٰهَ سَمِیۡعٌ عَلِیۡمٌ ۱۷** » که الله شنوایی است دانا .

« **ذٰلِکُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ** » این همه هست بدرستی که خدای ، « **مُوهِنٌ کَیۡدَ الْكَافِرِیۡنَ ۱۸** » پیست کننده و سست کننده است ساز کافران را .

« **اِنَّ تَسْتَعِیۡضُوْا ۱۹** » اگر بر گزاردن و برگشتادن می خواهید [از الله] ، « **فَقَدْ جَاءَ کُمۡ** »

الفتح « اینک بر گزاردن و بر کشادن آمد بشما، » **« وان تنتهوا »** و اگر باز شدید شما [از این کار بر گزاردن خواستن] **« فهو خير لكم »** آن شمارا بهتر است، **« وان تعودوا نعد »** و [اگر آن میخواهید آن نیز کنیم] اگر باز کردید باز کردیم، **« ولن تغني عنكم »** و سود ندارد شمارا، **« فتتكم شيئا »** بهم بودن شما و انبوهی شما هیچ چیز، **« ولو كثر »** و هر چند که فراوان آید، **« وان الله مع المؤمنين »**^{۱۹} و الله با گرویدگان [بیاری دادن] است.

« يا ايها الذين آمنوا » ای گرویدگان، **« اطيعوا الله ورسوله »** فرمان برید خدا را و رسول را، **« ولا تولوا عنه »** و از رسول او بر مگردید، **« وانتم تسمعون »**^{۲۰} شما می شنوید.

« ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا » و چون ایشان مباشید^۱ که گفتند شنیدیم **« وهم لا يسمعون »**^{۲۱} و نمی شنوند و نمی پذیرند.

« ان شر الدواب عند الله » بدترین همه جنبندگان و جانوران بنزدك خدای، **« الصم البكم »** آن کرانند [که حق نشنوند]، گنگان اند [که حق را پاسخ ندهند]، **« الذين لا يعقلون »**^{۲۲} [ایشان که دریافت حق را] خرد ندارند که دریابند.

« ولو علم الله فيهم خيراً » و اگر الله خیری دانستی، در ایشان بدانش خویش **« لا سمعهم »** دلهای ایشانرا شنوایند.

« ولو سمعهم » و هر چند که [گوشهای سر] ایشان بشنواند [چون دلها نشنو اند]. **« لتولوا وهم معرضون »**^{۲۳} بر گردند و روی گردانند.

النبوة الثانية

قوله تعالى :- **« اذ تستغيثون ربكم »** ای - تستجیرون به من عدوكم و تستلونه النصره عليهم، الاستغاثة - طلب الغوث - وهي سداخله في شدة الحاجة، وقيل - الاستغاثة طلب الغوث وهو التخليص من المكروه، وقيل تستغيثون - تستجیرون من الغوث، واغوثاه، والمستغيث المسلوب القدرة، والمستجير طالب الخلاص. این استغاثت آنست که «عمر خطاب» گفت: لما كان يوم بدر ونظر رسول الله الى كثرة المشركين وقلة المؤمنين،

دخل العريش هو **ابوبكر** فاستقبل القبلة، وجعل يدعوا ويقول: اللهم انجز لي ما وعدتني، اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد في الارض. فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه. فاخذ **ابوبكر** رداؤه والقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كذلك مناشدتك ربك فان الله سينجز لك وعدك. **مصطفى** ص چون قوم خود اندك ديد و كافرانرا جمعی دید فراوان دعا كرد و نصرت خواست تالله تعالی ویرا نصرت داد ودعای وی اجابت كرد. چنان كه «فاستجاب لكم» ای - اجاب لكم. اجابت واستجابت یکی است. وقيل:- الاستجابة ما تقدمها امتناع، والاجابه ما لم يتقدمها امتناع. «انني مدكم» ای با نئی مغيثكم «بالف من الملكة مردفين» بفتح دال قرأت مدني ويعقوب است. ای اردف بعضهم ببعض، او اردف فهم المسلمون. يقال:- ردت الرجل اذا ركبت خلفه، و اردفته ای ار كبتة خلفي. باقی قراء مردفين بكسر دال خوانند و این را دو وجه است: یکی مع كل واحد منها ردف له كما قال **ابن عباس**: مع كل ملك ملك فيكون الفين، و يكون المفعول على هذا محذوفا تقديره مردفين اردافا مثلهم. وجه دیگر «مردفين» ای متتابعين فرقة بعد فرقة بعضهم في اثر بعض. يقال - اردفت الرجل اذا جئت بعده، و انشدوا:-

اذا الجوزاء اردفت الثريا ظننت بآل فاطمة الضنونا

والجوزاء ابدأ تطلع بعد الثريا. **ابن عباس** گفت: امدهم الله بالملئكة، فنزل **جبرئيل** في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها **ابوبكر** و نزل **ميكائيل** في خمسمائة على الميسرة و فيها **علي** في صورة الرجل - ال عليهم ثياب بيض و عمام بيض ارخوا ما بين اكنا فهم. حسن گفت: امداوا لخمسة آلاف هذا الف، و ثلثة في آل عمران، ثم اردفهم الفا فصاروا خمسة آلاف. وقيل:- ثمانية آلاف و قيل تسعة الاف. گفته اند فرشتگان از آسمان بزر آمدند بمدد مؤمنان روز **احزاب** و روز **حنين** اما جنگ نکردند الا روز بدر. قال **ابن عباس**: بینما رجل من المسلمین یشتد فی اثر رجل من المشرکین امامه انسمع ضربة السوط فوقه و صوت الفارس يقول قدم حيزوم - اسم فرسه - اذاً فطر الى المشرک امامه خرّ مستلقيا، فنظر اليه فاذا هو قد حطم و شق وجهه لضربة السوط، فجاء الرجل فيحدث بذلك **رسول الله** فقال: صدقت ذلك من مدد السماء، فقتلوا يومئذ سبعين و اسروا سبعين.

«وما جعله الله» ای - الامداد والارداف، «الابشری» - مایوزن بالمسرة. وقیل :- معناه - ما قدر الله وقعة بدر «الابشری» لکم، «ولتطمئن به قلوبکم» ای - وتسکن به قلوبکم. «وما النصر الا من عند الله» قیل - من لم يطلب النصرة بالذل والافتقار لاینالها، لأن النصرة بالقوة والقدرة منازعة الربوبية ومن نازع المولى قهره. «ان الله عزيز لا يغلب» «حکیم» يضع الشئ موضعه.

«اذ يغشیکم النعاس» قراة مکى وابو عمر وبفتح یا وشین النعاس برفع، یعنی - که خواب در سر شما می بیچد تا از شما گروهی بر پای از خواب سر خود در بر می آوردند. قراعت مدنی «یغشیکم» بضم یا و کسر شین، بتخفیف، النعاس منصوب. باقی بتشدید شین. ومعنی هر دو یکسان است. فیکون الفعل مستنداً الى الله عز وجل لتقدم ذکره فی الایة الی قبل هذه آلیة :- ای :- یغشیکم الله عز وجل النعاس، آنکه که الله خواب در سر شما میکشد. «أمنة منه» یعنی اماناً من عند الله عز وجل. قال الزجاج امنة منصوب مفعول له، کقولک فعلت ذلك حذر الشر، یقول امنهم الله عز وجل اماناً حتی یغشیهم النعاس لما وعدهم النصر، یقال امنت اماناً و اماناً و امنة، معناه سکنوا الی وعد الله فناموا الآن الامن ینیم والخوف یسهر. ابن مسعود گفت: النوم عند القتال امن من الله عز وجل والنوم فی الصلوة من الشیطان.

«وینزل علیکم من السماء ماء لیطهّرکم به» روز بدر کافران یش از مسلمانان بسر آب رسیدند و آنجا فرو آمدند، و مسلمانان از آب باز ماندند و به ریگستانی فرو آمدند که چهار پایان را پای به ریگ فرو می شد. در خبر است که: «ناموا حتی احتلم اکثرهم فاصبحوا میجنبین»، در آن حال مسلمانان فرو ماندند، و شیطان ایشانرا وسوسه کرد که چه امید دارید بظفر؟ و چه ظن بری؟ که آب ایشان دارند و جای خوش و هامون ایشانراست و قوت و شوکت و کثرت ایشانراست و شما میگوئید که اولیاء خدائیم و رسول خدا با ماست و آنکه با جنابت و حدث نماز میکنید و بتشنگی روز و شب میگذارید. این چنین وسوسه ها در دل ایشان افکند، تا رب العالمین بجلال عزت خویش و کمال مهربانی خویش میخ و باران با ایشان فرو گشاد، و بسیار ایشان را باران باریسد و مسلمانان ازان بخوردند و غسل بکردند، و راهیها را مطهرها ازان پر کردند، و گرد از جامه خویش پاک فرو شستند، و آن زمین ریگستان بباران سخت گشت، و چهار پایان مردمان دران روان

شدند و آن و سوسه شیطان در دل ایشان برخاست، و خوش دل گشتند. این است که رب العالمین گفت: «و ینذهب عنکم رجز الشیطان» ای- و سوسه، «و لیربط علی قلوبکم» بالیقین و الصبر و الایمان، «و ینبث به الاقدام» حتی لانتوخ فی الرمل بتسلید الارض؛ و قیل: - یقوی القلوب فیکون سبباً لثبات القدم.

«اذ یوحی ربک الی الملائکة» این بدل است از «واذ یعدکم الله» و «اذ تستغیثون» و «اذ یغشیکم» آن همه اشارت اند از یک هنگام. «واآتی معکم» یعنی بالنصرة، «فتبیتوا الذین آمنوا» بالبشارة و کان الملك یمشی امام الصف علی صورة الرجل، و یقول ابشروا فان الله ناصرکم. «سالقی فی قلوب الذین کفروا الرعب» - الرعب - امتلاء القلب من الخوف. یقال رعب السیل الوادی اذا ملیء ماء. «فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم کل بئان» ای اضر بوا الرؤس فانها المقتل، و اضر بوا الانامل لانها مواضع استعمال السلاح. اباح الله عز وجل قتلهم بکل نوع یکون فی الحرب. قال ابو داود المازنی: و کان شهد بدرأ - «تبع رجلاً من المشرکین لاضربه یوم بدر فوق رأسه بین یدئ، قبل ان یصل الیه سیفی، فعرفت انه قتله غیری. وقال ابن عباس: حدثنی رجل من بنی غفار قال: اقبلت انا و ابن عم لی حتی اصعدنا فی جبل نشرف علی بدر و نحن مشرکان، ننظر الوقعة علی من یکون الدائرة فتنتهب مع من ینتهب. قال: فبینما نحن فی الجبل اذ دنت مناسحابة سمعنا فیہ حمیمة الخیل، فسمعت قائلاً یقول: - اقدم خیروم. قال: فاما ابن عمی فانکشف قناع قلبه فمات مکانه، واما انا فکدت اهلك ثم تماسکت. و روى ان اباسفیان لما انصرف الی مکة، قال ابو لهب: هلم الی یا ابن اخی فعندک الخبر، و کان ابو لهب تخلف عن وقعة بدر و بعث مکانه العاص بن هشام، فقال ابو لهب لابی سفیان: اخبرنی کیف کان امر الناس قال: - لاشئ والله ان کان الا لقیناهم فمنحناهم اکنافنا یقتلوننا و یأسرون کیف شأوا و ایم الله مع ذلک مالمت الناس، لقینا رجلاً بیضاء علی خیل بین السماء و الارض لا یقوم لها شیء. قال ابو رافع قلت تلک الملائکة، فضرب وجهی ابو لهب ضربة شديدة، فقال: والله ما عاش الاسبع لیال حتی رما الله بالعدسية فقتله. فلقد ترکہ ابناء لیلتین او ثلثا ما یدفنا نه حتی انتن فی بیهته. و روى مقسم عن ابن عباس قال کان الذی اسر العباس ابو ایسر کعب بن عمرو اخو بنی سلمة و کان ابو ایسر رجلاً محمواً و کان العباس

رجلا جسیماً فقال رسول الله لا بئیس الیسر :- « کیف اسرت العباس یا ابا الیسر » ، فقال :
یا رسول الله « لقد اعاننی علیه رجل ما رأیته قبل ذلك ولا بعده هیئته کذا وکذا » ،
قال رسول الله :- « لقد اعانک علیه ملک کریم » .

« ذلك » ای ذلك الضرب والقتل « بانهم شاقوا الله ورسوله » ای خالفوا الله ورسوله . « ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب . » « ذلكم » ای هذا العذاب الذي عجلته لكم ایها الکفار ببدل « فذوقوه » عاجلاً ، « وان للکافرين » اجلا فی المعاد ، « عذاب النار » موضع ان نصب بفعل مضمر تقدیره ذالکم فذوقوه - و اعلموا - ان للکافرين .

قوله تعالى :- « یا ایها الذین آمنوا اذا قمیتم الذین کفروا زحفاً » یعنی راجعین الیکم . زحف - رفتن جنگی است پاره پاره روی بیکدیگر ، هم خزیدن طفل ، التزاحف والتدانی والتقارب واحد ، والزحف مصدر لذلك لم یجمع کقولهم عدل وصوم . « فلا تولوا هم الادبار » فتنهزموا عنهم و لكن اثبتوا لهم .

« ومن یولّهم یومئذ » یوم حربهم « دبره » لا متحرراً لقتال ، « میگوید : هر که روز جنگ پشت برگرداند برد : من مگر که برگردد ساز جنگ را از بهر کشیدن کمان یا بر کشیدن تیغ یا سلاح نگه داشتن را در جنگ یا پس تر آید نه ادبار هزیمت را ، « او متحیزاً الی فئة » ، ای - بکون منفرداً فیحتاج لان بکون مع المقاتلة . مشتق من حُزت الشیء اذا جمعته واصله متحیوز فاد غمت الیاء فی الواو . « فقد باء بغضب من الله وما ولیه جهنم وبئس المصیر » . مفسران را در حکم این آیت سه قول است :- یکی قول حسن وقتادة ، گفتند : که این مخصوص است باهل بدر که پشت بدادن بچنگ آن روز از کبائر بود و موجب عقوبت و غضب حق ، نه بینی که روز احد را گفت عز جلاله « انما استزلّهم الشیطان ببعض ما کسبوا ولقد عفا الله عنهم » ، و غزاء حنین بعد از بدر بود بهفت سال و رب العالمین می گوید : « ولیمت مدبرین » الی ان قال « ثم یتوب الله من بعد ذلك علی من یشاء . » قول عطا و جماعتی آنست که این آیت منسوخ است بآن آیت که گفت : « حرّض المؤمنین علی القتال . » کلبی گفت : من قتل الیوم فی الجهاد مقبلاً او مدبراً فهو شهید و لکن یسبق المقبل المدبر الی الجنة . وقال محمد بن سیرین لما قتل ابو عبید جاء الخبر الی

عمر فقال عمر لو انحازالى كنت له فئة وانافئة كل مسلم، وعن منصور عن ابراهيم قال: - انهزم رجل من القادسيه فاتى المدينة الى عمر فقال: يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف، فقال عمر انا فئتک. وعن عبد الله بن عمر قال کنا فى جيش بعثنا رسول الله فحاص الناس حيصة فانهز منا وکنا نفر فقلنا نهرب فى الارض ولا نأتى رسول الله حياءً ممّا صنعنا فدخلنا البيوت، ثم قلنا يا رسول الله نحن الفرارون. فقال رسول الله انتم الکزارون انافئة المسلمين. قول سوم قول ابن عباس و جماعتى مفسران، گفتند: آيت محکم است وحکم آن عام است والفرار من الزحف من الکبائر. قال النبى: - اجتنبوا السبع الموبقات: - الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق، واکل الربوا، واکل مال اليتيم، والتولّى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات.

« فلم تقتلواهم ولكن الله قتلهم. » مفسرات گفتند: مصطفى روز بدر کافرانرا دید گفت - هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك، اللهم انى اسئلك ما وعدتنى. - فاتاه جبريل، وقال له: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فقال: رسول الله لما التقى الجمعان لعلى او لابی بكر اعطنى قبضة من حصاء الوادى فتناوله كفّا من حصى عليه تراب، فرمى رسول الله به فى وجوه القوم وقال: شامت الوجوه، فلم يبق مشرك الا دخل فى عينه وشغل بعينه فكان ذلك سبب هزيمتهم. قال حكيم بن حزام لما كان يوم بدر سمعنا صوتاً وقع من السماء كأنه صوت حصاة وقعت فى طشت ورمى رسول الله تلك الرمية فانهز منا، وروى ان رسول الله ص اخذ يوم بدر ثلث حصيات فرمى بحصاة فى ميمنة القوم، وحصاة فى ميسرة القوم وحصاة بين اظهرهم، وقال شامت الوجوه. فانهزوا.

مجاهد گفت: سبب نزول اين آيت آن بود كه چون كافران بهزيمت شددند و مسلمانان را برايشان نصرت بود قومى كشته شدند وقومى را اسير گرفتند، جماعتى مسلمانان پنداشتند كه آن از قوت وشوكت ايشان بود، يكى مى گفت من فلانرا كشتم يكى ميگفت من فلانرا اسير گرفتم. رب العالمين آيت فرستاد - «فلم تقتلواهم ولكن الله قتلهم» - آن نه شما كشتيد ايشانرا بقوت خویش، كه الله كشت ايشانرا، يعنى كه - الله

بیم و رعب در دل ایشان افکند و فریشتگانرا فرستاد تا جنگ کردند و کافرانرا در دست مسلمانان می نهادند . قال **الحسین بن الفضل** : معناه - فلم تمیتموهم ولكن الله امانهم ، انتم اخر جتموهم ولكن الله اخرج ارواحهم ،

«وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی» مراد نه نفی رمی است از مصطفی (ص)، بل که خبر میدهد جلّ جلاله که آن يك كف خاك که تو افکندی رمی از تو بود و رسانیدن از ما ، و گر نه کجا صورت بندد؟ وجه ممکن شود که بشری مشتی خاك بر روی لشکری بدان انبوهی زند و باندازه يك ذره از آن خطا نشود که همه در چشمهای ایشان شود؟ این جز در قدرت آفریدگار جلّ جلاله نیست . وقال **ابو عیلة** : معناه - ما ظفرت ولا اصبت ، ولكن الله عزّ وجل اظفرك و صوّب رميك . اهل معانی گفتند: که الله تعالی اضافت قتل و رمی با خود کرد از روی ایجاد و اختراع نه از روی مباشرت فعل و تحريك اعضا . مذهب اهل حق آنست که افعال و حرکات بندگان از روی آفرینش تعلق بقدرت قدیم دارد جلّ جلاله ، همه آفریده اوست و بارادت و مشیت اوست . يقول الله تعالی «الله الخالق کل شیء» ، والله خلقکم وما تعملون . و از روی اکتساب تعلق به بنده دارد . که رب العزّه در وی قدرت و حرکت و اختیار آفرید تا بان قوت و قدرت محدث که در وی آفریده از روی کسب آن فعل حاصل کرد . و شرح این مسئله درازاست و درین موضع بیش ازین احتمال نکند . قرأت **شامی** و **حمزه و کسائی** « ولكن الله رمی » - بتخفیف نون و رفع الله است ، باقی بتشدید نون خوانند و نصب الله و وجه این همان است که در سورة البقره رفت :- «ولكن البر من آمن بالله» ، «وليبلى المؤمنين» . این معطوف است بر آن که - «ليحق الحق ويبطل الباطل وليربط على قلوبكم» و المعنى - وليعطى المؤمنين منه عطاءً حسناً . «ان الله سمیع علیم» لدعائهم علیم بنیائهم . «ذلکم» ای - ذلکم الامر والبيان من القتل والرمى والابلاء الحسن ، «وان الله موحن» ای واعلموا «ان الله موهن کید الکافرين» و قيل : - ذلکم ای فعل الله الذی شاهدتموه . و يجوز ان یکون خبر مبتدا محذوف ، ای الامر . «ذلکم» و ان الله موهن کید الکفر بن - بابضل حیلهم والقاء الرعب فی قلوبهم و تفریق کلماتهم و نقض ما برمو . قرأت **حجّائی** و **ابو عمرو** موهن بتشدید است و تموین ، باق بمحمف

و تنوین خوانند، مگر **حفص** که وی « موهن کید الکافین » باضافت خواند، و معنی همه یکسان است.

قوله :- « ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » ای - تستقضوا فقد جاء القضاء. والفتح عند العرب هو القاضي. « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ای قضينا لك قضاء مبيناً، ان الله هو الفتح یعنی القاضي. سبب نزول این آیت آن بود که **ابو جهل** روز بدر دعا کرد گفت: اللهم ائنا كان افجر واقطع للرحم واتانا بما لا يعرف فاخره الغداة. فاستجاب الله دعاءه و جاءه بالفتح، فضربه ابنا عفرا: عوف و معود و اجاز عليه عبد الله بن مسعود. سدی و کلبی گفتند: مشرکان چون خواستند که از مکه بجنک مصطفی ص و مؤمنان آیند دست در استار کعبه زدند و گفتند: اللهم انصر اعلى الجندین و اهدی الفئتين و اکرم الحزین و افضل الدینین. فانزل الله هذه الاية. ثم قال للكفار :- « وان تنتهوا » عن الکفر بالله و قتال نبیه، « فهو خیر لکم و ان تعودوا » الى حربہ و قتاله « نعد » علیکم بالامر و القتل. و قيل - « وان تعودوا » للاستفتاح « نعد » بفتح محمد. ابی کعب گفت و عطاء الخراسانی :- که این خطاب باصحاب رسول است و با مؤمنان، میگوید: ان تستنصروه و تستلوه الفتح و النصر، فقد جاءكم الفتح و النصر. و « ان تنتهوا » عن ارادة عرض الدنيا « فهو خیر لکم و ان تعودوا » الى ما كان منکم فی الامر و الغنیمه يوم بدر، « نعد »، لانکار علیکم، « ولن تغن عنکم فئتکم شیئاً ولو کثرت و ان الله مع المؤمنین » و ان الله بفتح الف قراءة مدنی است و شامی و حفص علی تقدیر و لان الله مع المؤمنین. ای - لذلك « لن تغن عنکم فئتکم شیئاً » باقی بکسر الف خوانند لا نه مبتداء به منقطع بماقبله.

« یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله ورسوله » فیما يدعوکم الى الجهاد، « و لا تولّوا عنه » ای - لا تعرضوا عنه و لا تخالفوه، و حد الکناية لانه يعود الى الله، و قيل الى رسوله، لانه المنبى عن الله، و قيل الى الله و رسوله و و حد لانه امر کل واحد امر الاخر، و قيل يعود الى الجهاد، و یحتمل انه لما لم یجز اطلاق لفظ التثنية علی الله و حده، لم یجز اجر آء لفظ التثنية علیه مع غیره بخلاف لفظ الجمع فانه لما جاز اطلاق لفظ الجمع علیه و حده تعظیماً جاز اجراء لفظ الجمع علیه مع غیره. و لهذا نظائر فی القرآن. منها.

قوله: «اذا دعاكم لما يحييكم احقّ ان ترضوه.» و جاء التنكير عن النبي فيمن ذكر مع غيره بلفظ التنبيه، وهو ان رجلاً قام بين يديه فقال: من اطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد غوى، فقال بس خطيب القوم انت، هلاً قلت ومن عصى الله ورسوله فقد غوى، وانتم تسمعون» يعنى - امره ونهيه، و قيل القرآن و مواظبه.

«ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا و هم لا يسمعون» الآية. هم المنافقون و قيل هم المشركون يسمعون بآذانهم فلا ينتفعون، فصاروا من لا يسمعون، و قيل هم الذين قالوا: - قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا.

قوله: - «ان شرّ الدواب عند الله الصم البكم» كل مادب على الارض فهو دابة. ولا يطلق على الانسان الا ذمّاً. ميگوید: اين مشرکان و کافران هم چون چاربايان اند که حق نمی شنوند، يعنى بگوش می شنوند و نمی پذیرند، و در عداوت و بغضا میکوشند. پس هم چون ايتان اند که حق نمی شنوند و در نمی يابند. ابن زید گفت: هم صم القلوب و بکمتها و عميها، دلهاشان کر و گنگ و کوراست. آنکه اين آيت بر خواند: فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي فى الصدور، ميگویند: درشان نصر حارث آمده است اين آيت. ابن عباس و عكرمة گفتند در شأن بنو عبد الدار بن قصي آمد: كانوا يقولون نحن صم بكم عمّا جاء به محمد فلا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعاً باحد، و كانوا اصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلاً: مصعب بن عمير و سويط بن حرملة.

«ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم» اى - لو علم الله فيهم صدقاً و اسلاماً و قبول موعظة و سعادة سبقت لهم، لاسمع قلوبهم و جعلهم ينتفعون بالسمع. ولكنّه علم انه لا خير فيهم و انهم ممن كتب عليهم الشقاء، فهم لا يؤمنون. خير - درين آيت سزاوارى آشنابى است. ميگويد: - ايشان سزاي آشنابى در ازل نبودند و حكم الله در ايشان بكفر رفت، لاجرم حق نشنيدند که الله ايشانرا حق نشنوانيد، چنان که آنجا گفت: «و كانوا لا يستطيعون سمعاً و ما كانوا يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون». ابن عباس گفت بنو عبد الدار گفتند: - يا محمد احي لنا موتانا فيكلمونا و يخبرونا بصحة رسالتك و نعلم ان الله

یبعث الموتی . گفتند پدران ما را زنده گردان تا با ما سخن گویند و خبر دهند از صحت رسالت و نبوت تو، و نیز بدانیم که الله مرده زنده کند . و بیان این آیت در آن است که گفت : « و اذا تتلی علیهم یا تننا بینات ما کان حجتهم الا ان قالوا لیتوا با بائنا ان کنتم صادقین » . رب العالمین گفت : « ولوا سمعهم » کلام الموتی بصرحه نبوة محمد « لتوّلوا » عن الایمان « وهم معرضون » ، ای لم یقبلوا ولم یؤمنوا فلذلك لم افعل بهم مماسألوا نظیره :- « وان یروا اکسفاً من السماء ساقطاً یقولوا سحاب مرکوم » .

النوبة الثالثة

قوله تعالی و تقدس :- « اذ تستغيثون ربکم » . استغاثت سه قسم است : یکی از حق بخلق، نشان بیگانگی است و از اجابت نومیدی؛ یکی از خلق بحق، راه مسلمانی است و شرط بندگی؛ یکی از حق بحق و سیلت دوستی است و اجابت دستوری . او که از حق بخلق نالد درد افزاید، او که از خلق بحق نالد درمان یابد، او که از حق بحق نالد حق بیند . پیرطریقت شبلی رحمه الله علیه در منازل خویش بنعت حیرت از روی استغاثت از و عز سبجانه هم باو عز جلاله این کلمات میگفت : الهی ان طلبتک طردتنی وان ترکتک طلبتنی . فلامعک قرار و لامنک فرار، المستغاث منک الیک ! الهی ! ارت بخوانم برائی، و ربروم بخوانی، پس من چه کنم بدین حیرانی؟ نه باتو مرا آرام، نه بی تو کارم بسامان، نه جای بریدن، نه امید رسیدن ! فریاد از تو که این جانها همه شیدای تو و این دلها همه حیران تو !

هم تو مگر سامان کنی راهم بخود آسان کنی
درد مرا درمان کنی زان مرهم و احسان تو
الهی ! این سوز ما امروز درد آمیز است، نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است . سرّ وقت عارف تیغی تیز است . نه جای آرام و نه روی پرهیز است .

« ان یغشیکم النّعاس أمنةٌ منه » رب العالمین ، چون خواست که ایشان را نصرت دهد نخست ایشانرا در خواب کرد در آن معرکه ، تا از حول و قوت خویش متبری گشتند و از بود خویش نا آگاه شدند، تا بدانند که نصرت از کرامت حق است

نه از قوت و جلالت ایشان . «وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ» از آسمان باران فروگشادند تا از حدث و جنابت پاک شدند . و از چشمه معرفت آب یقین در دل ایشان گشادند تا از وساوس شیطان و هواجس نفس بیزار گشتند .
 «وليربط على قلوبكم و يثبت به الاقدام» ربطه عصمت بردل ایشان بستند ، و بقید تثبیت باطنهای ایشان استوار کردند ، و بشمع عنایت سرهاشان بیفروختند تا بمقصود رسیدند .

«و ما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی» - اذ رمیت - فرق است ، ولکن الله رمی - جمع است .
 فرق صفت عبودیت است و جمع نعت ربوبیت . فرق بی جمع بکار نیست و جمع بی فرق راست نیست . فرق محض بی جمع معتقد قدریاف است ، جمع محض بی فرق دین جبریان است ، فرق و جمع هر دو بهم راه سنیان است و حق آنست . قدریان ایشانند که خود را استطاعت و اختیار نهند و از خود قدم فرا پیش نهند ، جبریان ایشانند که در سیاست جبروت دست و پای خویش گم کنند ، سبب نه بینند و خود را اختیار نهند ، سنیان ایشانند که با ایشان گویند بردرگاه «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» می باشید بمعاملت ، و دردل بردرگاه «إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» خواهش و زاری و دعا کنید . «و ما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی» اشارت بحقیقت افراد است و طریق اتحاد . میگوید - مرادان دیگر همه بگذار ، گرفتار مهر مارا با غیر ما چه کار ؟ یا محمد بکردار خود بر ما منت منه - توفیق ما بین ، بیاد خود مناساز تلقین مابین ، از نشان خود بگریز ، یکبارگی مهر مابین . طریق اتحاد یگانگی است ، و با خود بیگانگی است ، از من و ما نشان دادن دوگانگی است ، و دوگانگی دلیل بیگانگی است . دوگانگی آنجاست که امروز و فردا است . موحد از امروز و فردا جداست . تا موحد سایه خورشید وجود نیافت از خود و انرست ، و تا از خود و انرست حق را نیافت . «اذ رمیت» صفت مرید است بر راه تلوین نشسته و از حق با خود می نگرد . «ولکن الله رمی» نعت مرادست از خویشتمن برخاسته تمکین یافته و از حق بحق می نگرد .

پیر طریقت گفت : مخلص همه ازوبیند ، عارف همه باوبیند ، موحد همه او بیند ، هر هست که نام برند عاریتی است ، هست حقیقی اوست ، دیگر تهمتی است ،

مزدور است، و مراد همان مهمان، مزد مزدور درخور مزدور است و نزل مهمان در خور میزبان، مهمان بسته کاریست که در سر آنست دیده او در دیده وری عیان است، جان او در سر مهر او تاوان است، جان او همه چشم سر او همه زبان است، آن چشم و زبان در نور عیان نا توانست.

« و لیبلی المؤمنین منه بلاء حسناً » البلاء الحسن - توفیق الشکر فی المنحة وتحقیق الصبر فی المحنة، وما یفعل الحق فهو حسن من الحق، لان له ان یفعله وهذا حقیقة الحسن وهو ما للفاعل ان یفعله. هر کرا کاری رسد و آن کار اورا سزد آن از وی نکوست. هر چه از حق آید و بر بنده خویش راند، از نعمت یا محنت راحت یاشدت، همه نیکوست، که خداوند همه اوست. کس را بروی چرا و چون نیست، و آنچه وی کند به آفریده خویش از وی ستم نیست. و لله الحجة البالغة، در هر چه الله کند ویرا حجت تمام است که آفریدگار و کردگار جهان و جهانیان است، از نیست هست کننده و پدید آورنده و پادشاه بر بنده.

« ان تستفتحوا فقد جاءکم الفتح » یک قول آنست که این خطاب بامؤمنان است، و از خدا منت برایشان است. میگوید: نصرت خواستید بر دشمن نصرت دادم، کار فرو بسته بر شما بگشادم. دعا کردید نیوشیدم، عطا خواستید بخشیدم، کردار شمارا پسندیدم، و عیبها پوشیدم. همانست که در آن اثر بیامد؛

« نادیتمونئی فلبیتکم، سألتمونئی فاعطیتکم، بارز تمونئی فامهلکم، ترکتمونئی فرعیتکم، عصیتمونئی فسترکتکم، فارجعکم الی قبلتکم، وان ادبرتم عنی انتظر تکم، انا اکرم الاکرمین و ارحم الراحمین. »

« ولو علم الله فیهم خیراً لاسمعهم » الایة ... من اقصته سوابق القسمة لم تدنه لواحق الخدمة لو كانوا من متناولات الرحمة لابسهم صدار العصمة ولكن سبق بالحرمان حکمهم فختم بالضلال امرهم. آه از قسمتی در ازل رفته، قسمتی نه فروده نه کاسته، یکی رانده و حبلس گسسته، یکی شسته و کردار او شایسته، این بایسته و آن نابایسته! چه توان قاضی در ازل چنین خواسته؟! آه از فردا روز که نابایسته را درخت نومیدی ببر آید، و اشخاص بیزاری بدر آید، و از هدم عدل گرد نوایست بر آید. آنت فضیحت

ورسوائی، مانم بیگانگی، ومصیبت جدائی، واین شادی آن روز بیزاری که بایسته را آفتاب دولت برآید، و ماه روی کرامت درآید، کار اوازهر کس نیکوتر آید، درخت امید ببر آید، اشخاص فضل بدر آید، شب جدائی فرو شود و روز وصل بر آید، اورا بعنایت بر آرآید، وبفضل باردهد، وبمهر خلعت بیوشاند وبکرم دیدار دهد، گاه مهر پرده بردارد، تارهی بعیان می نازد، گاه غیرت پرده فرو گذارد، تارهی در آرزوی عیان می زارد و میگوید: کریم اگر زارم در تو زاریدن خوش است! ورنامز بفضل تو نازیدن خوش است! هر خانه ای که حد آن وانواست آبادان است. هر دل که در آن مهرتست شادان است. آزاد آن نفس که بیاد تو یازان است، شاد آن دلی که بمهر تو نازان است! مهر ذات تست الهی، دوستانرا اعتقاد یاد وصف تست یارب غمگنانرا غمگسار

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى - : « يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدید، « استجبوا لله و للرسول » پاسخ نیکو کنید خدا و رسول را، « اذادعاکم » آنکه که شما را خواند، « لما یحییکم » چیزی را که شمارا زنده کند، « واعلموا » و بدانید، « ان الله یحول بین المرء و قلبه » که خدای [بحال گردانی و کار گردش] میان مرد و دل اوست، « وانه الیه تحشرون . ۲۴ » و بدانید که شمارا انکیخته با او خواهندبرد. « واتقوا فتنة » وبپرهیزید ازفتنه، « لاتصییبن الذین ظلموا منکم خاصة » کی نه راست به گناه کار افتد و ببدان از شما، « واعلموا » و بدانید، « ان الله شدید العقاب . ۲۵ » که الله سخت گیر است .

« واذکروا » و یاد دارید و باد کنید، « اذ انتم قلیل » آنکه که شما اندک بودید، « مستضعفون فی الارض » زبون گرفتگان بودید در زمین، « تخافون » می ترسیدید همواره، « ان یتخطفکم الناس » که مردمان شمارا بریابند، « فاویکم » شمارا جایگاه ساخت [وبمیدینه فرو آورد]، « وایدکم بنصره » و شمارا پیروزی داد بیاری دادن خویش [روز بدر]، « ووزقکم من الطیبات » و شما را روزی داد از خوشیها [روزی خوش و پاکیهای آن]، « لعلکم تشکرون ۲۶ » نامگر آزادی کنید.

« یا ایها الذین آمنوا » ای گرویدگان ، « لاتخونوا الله وارسول » کثر مروید باخدای ورسول [در پیمان خویش و در نهان خویش] ، « وتخونوا اماناتکم » و در امانتها شما خیانت مکنید ، « وانتم تعلمون ^{۲۷} » و شما میدانید .

« واعلموا » و بدانید ، « انما اموالکم واولادکم فتنه » که فرزندان شما و سود زیانهای شما آزمایش اند بنزدیک شما ، « وأن الله عنده اجر عظیم . ^{۲۸} » و بدانید که مزد بزرگوار بنزدیک الله است .

یا ایها الذین آمنوا ای گرویدگان ، « ان تتقوا الله » اگر از خشم و عذاب خدای بپرهیزید ، « يجعل لکم فرقانا » شمارا جدای سازد [میان شما و عذاب خویش] ، « و یکفر عنکم سیئاتکم » و ناپیدا کند و بسترزد از شما گناهان شما ، « و یغفر لکم » و بیامرزد شمارا ، « والله ذو الفضل العظیم . ^{۲۹} » و الله با فضل بزرگوار است .

« واذیمرکبک الذین کفروا » و آنکه که سازها ساختند کافران ترا ، « لیشتوک » تا ترا ببندند و استوار کنند ، « او یقتلوک » یا [همه بهم آیند و] ترا بکشند ، « او تخرجوک » یا ترا از شهر بیرون کنند ، « ویمکرون » و در نهان می سازند ، « ویمکر الله » و الله در نهان می سازد ، « والله خیر الماکرین . ^{۳۰} » و الله به سازتر همه سازندگان است .

« و اذا تتلی علیهم آیاتنا » و آنکه که برایشان خوانند سخنان ما ، « قالوا قد سمعنا » گویند شنیدیم ، « لئن شاء لقلنا مثل هذا » اگر ما خواهیم همچنین گوئیم ، ان هذا الاساطیر الاولین . ^{۳۱} نیست این مگر افسانه ^۱ و داستان پیشینیان . « واذ قالوا اللهم » و آنکه گفتند خدایا ، « ان کان هذا هو الحق من عندک » اگر [این محمد و آنچه اومی آرد] راست است از نزدیک تو ، « فامطر علینا حجارة من السماء » بر ما سنگ بار از آسمان ، « أو ائتنا بعذاب الیم . ^{۳۲} » یا بما عذابی آر درد نمای .

النوبة الثانية

قوله تعالى - : « يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول » استجابت واجابت
يكي است ، همچون او قد واستوقد قال الشاعر :

وداع دعائي أن يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب

ای - فلم يجبه ، والمعنى اجيبوا الله وللرسول بالطاعة . « اذا دعاكم » اين داعی
رسول خداست و ميگويد چون رسول خدا شمارا خواند اجابت كنيد و طاعت داريد .
روی ابوهريره :- ان اُبيّاً كان يصلي فدعاه رسول الله ص فلم يجبه حتى فرغ من
صلواته ، ثم جاء وسلم عليه ، فقال - لم كم تجبني اذا دعوتك ؟ اما تقرأ قوله تعالى :
« استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم » ، فقال لم اعلم ولا اعود بعده الى مثله .

« لما يحييكم » - يعنى الى ما يحييكم ، ميگويد اجابت كنيد و طاعت داريد ،
حق شما را خواند بآن چيز كه شمارا زنده كند ، و آن قرآن است كه قبول آن دل
زنده مى كند . سدى گفت ايمان است كه زندگى دل بايمان است و مردگى دل بكفر .
رب العزه كافر را مرده خواند آنجا كه گفت - « او من كان ميتاً فاحييناه » شبه الكافر
بالميت لانه لا ينتفع بحيوته . ابن اسحق گفت : « اذا دعاكم » يعنى الى الجهاد ، لانه
يحيى امرهم ويقوى ، ولانه سبب الشهادة . والشهداء احياء عند ربهم يرزقون . ولانه
سبب الحياة الدائمة فى الجنة ، وقيل لما يحييكم يعنى - العلم - فانه سبب الحياة
الطيبة . يقول الله تعالى « فلنحيينه حياة طيبة » .

« واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه » يعنى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع
ان يؤمن الا باذنه ولا ان يكفر ، والقلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء . قال انس بن مالك :-
كان رسول الله ص يكثر ان يقول . « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك . » قلنا يا
رسول الله آمنا بك فهل تخاف علينا ؟ فقال :- « ان قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع
الرحمن يقلبه كيف يشاء ان شاء اقامه وان شاء ازاعه . » ميگويد الله جـدائى افكند
فيمان مرد و دل او را بحول و قوت خود هيچ نتواند و بهيچ چيز راه نبرد ، اگر ايمان آرد
يا كفر بتوفيق و خذلان بود بقضا و تقدير الله . گر داننده دلها اوست و ميان بنده و دل

او بحال گردانی خوداوست چنان که خواهد آن دلها می گرداند، یکی راست میدارد تا ایمان می آرد، یکی کثر میدارد تا کافر میگردد. اینست که **مصطفی** ص گفت: - یقلبہ کیف یشاء، ان شاء اقامه وان شاء از اغه. **ابن عباس** گفت: «یحول بین المرء و قلبه» ای یحول بین الکافر وطاعته و بین المؤمن و معصيته، کراهیت دارد از کافر طاعت او چنان که کراهیت دارد از مؤمن معصیت او، پس جدائی افکند میان معصیت و روشنائی دل مؤمن، وجدائی افکند میان طاعت و تاریکی دل کافر. طاعت کافر را میگوید: «وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا». و معصیت مؤمن را میگوید: «فاولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات»، و قیل یحول بین الانسان و مراده و مایؤل فی حیوته و مایسوف به نفسه بالموت. مردم اهل دراز درپیش نهد، و ساختن ساز راه آخرت در تأخیر و تسویف می افکند، که - آری تا فردا - اودل دران بسته که روزگار دراز اورا عمر خواهد بود و هر چه ساختنی است بتضعیف روزگار میسازد، و خود از مرگ یاد نیارد، و بخاطر وی نگذرد، تارب العزّه ناگاه اورا گیرد، روزگارش برسد و عمرش نماند، و ازان مرادها همه باز ماند و نا ساخته و توبه از معصیت نا کرده و عذرناخواسته از دنیا بیرون شود. اینست که میگوید «یحول بین المرء و قلبه» جائی دیگر میگوید: «وحیل بینهم و بین مایشتهون».

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا و آن کیست تراضمان کند تا فردا

مصطفی ص گفت: بر هیچ چیز از شما چنان ترسم که ازدو خصلت: یکی از

پس هوا فروشدن و دیگر امید زندگانی دراز داشتن. و خبر درست است که **اسامه بن**

زید معاملتی کرد تا يك ماه رسول خدا گفت: انه لطویل الامل، **اسامه** نهمار^۱ دراز

امید است در زندگانی! که تا يك ماه معاملت کرد. بآن خدائی که نفس من بید اوست

که چشم برهم نزنم که نپندارم که پیش از گرفتن مرگ آید، و چشم از هم برنگیرم که

نپندارم که پیش از برهم نهادن مرگ بینم. پس گفت: - ای مردمان اگر عقل دارید

خویشتم را مرده انگارید که - بآن خدائی که جان من بید اوست که آنچه شمارا وعده

داده اند بیاید، و ازان خلاص نیابید. **عبدالله مسعود** گفت: رسول خدا خطی مرّبع

کشید و در میان آن مرّبع خطی راست کشید و از هر دو جانب خطهای خرد کشید و

آنکه بیرون مربع خطی دیگر کشید، گفت :- این خطّ که در درون مربع کشیدم آدمی است و این خطّ مربع اجل است گرد وی فرو گرفته، که ازان نجهد. و آن خطهای خرد از هر دو جانب آفتها است و بلاها که در راه وی آمده، اگر از یکی برهد ازان دیگر نرهد، تا آنکه که مرگ آید و این خطّ که بیرون مربع کشیدم امل دراز وی است، که همیشه در کاری اندیشه میکند که آن کار پس از مرگ وی خواهد بود... و گفته اند این آیت بدان آمد که ایشانرا بقتال و جهاد فرمودند و ایشان در آن حال ضعیف بودند، خود را اندک میدیدند و دشمن فراوان، بترسیدند و از قتال بد دل گشتند و ظنّ بد بردند، ربّ العالمین در آن حال فرمان داد :- «قاتلوا فی سبیل الله واعلموا ان الله یحول بین المرء و بین ما فی قلبه، فیدلّ بالخوف امناً و بالجبن جرأة» «ان الله ای - واعلموا انه الیه تحشرون، فیجازیکم وفق اعمالکم».

«وانتقوا فتنة» الفتنة والبلیة والامتحان والاختبار الذی یظهر به باطن امر الناس فیستحقّ علیه الجزاء، والمراد بالفتنة هی هنا اقرار المنکر و ترک التعمیر له - ای - لاتقروا المنکر بین اظهر کم فیعمّکم الله بالعذاب. میگوید بترسید و بهرهزید از عقوبت فتنهای که چون فرو آید و در گیرد در گناه کار و بی گناه گیرد، و شومی آن بصلح و طالح رسد، صالح را تطهیر و تمحیص باشد و گناه کار و ظالم را عقوبت و عذاب بود. همانست که گفت :- «احسب الناس ان یمترکوا... الی قوله: ولیعلمنّ الکاذبین.» و این فتنه بقول بعضی مفسران آنست که منکری بیند و آنرا بشگرداند و نهی نکنند و بآن در گذرد. قال النبی ص :- ان الله لا یعذب العامّة بعمل الخاصة حتّی یروا المنکر بین ظهرا یتهم و هم قادرون علی ان ینکروه ولا ینکروه. فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامّة والخاصّة. و فی روایة اخرى - «ما من قوم یعمل فیهم بالمعاصی لم یقدروا علی ان یغیروا نمّ لا یغیروا الا یوشک ان یعمّمهم الله بعقاب.» و گفته اند - این فتنه آنست که میان صحابه رسول افتاد ازان تفرّق و تقاتل که میان ایشان رفت از روزگار قتل عثمان تا بقتل علی (ع). روی - ان الزبیر بن العوام رای زمان قتال علی ع فی الجامع بالبصرة ینکث فی الارض و یقول قد کسنا حذرنا هذا. و روی حذیفة بن الیمان قال قال رسول الله ص (یکون من ناس من اصحابی اتیاء یغفرها الله لهم لصحبتهم ایای

يَسْتَنُّ بِهِمْ فِيهَا نَاسٌ بَعْدَهُمْ يَدْخُلُهمُ اللّٰهُ بِهَآئِلٍ . وَقَالَ ص - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْتِيَ
فِتْنَةٌ عَمِيَاءٌ مَّظْلَمَةٌ ، الْمُضْطَّجِعُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْجَالِسِ ، وَالْجَالِسُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ،
وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي .
وقوله - « لَا تَصِيبَنَّ » نهى ، والضمير فيه للفتنة من باب قولهم لا أريك ههنا والمعنى -
لأنفعلوا ما نفتنون به .

« وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ » قيل - هذا خطاب لمن كانوا بمكة من المسلمين ،
وَالضَّعْفَاءُ وَهُمْ الْمُهَاجِرُونَ ، وَقِيلَ - هُوَ خُطَابُ لَاهِلِ بَلَدٍ وَقِيلَ - لِلْعَرَبِ عَامَّةً . ميگوید :
یاد کنید آن زمان که اندک بودید و این زمان مقام است بمکه پیش از هجرت در
عنقوان مسلمانی که عدد مسلمانان بچهل نرسیده بودند .
« تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ » وَهُمْ كَفَّارٌ قَرِيشٌ - وَقِيلَ - فَارِسُ وَالرُّومُ وَهُمْ
كُسْرَى وَقِصْرٌ .

« فَأَوَيْكُمُ » إِلَى الْمَدِينَةِ وَنَصَرَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ مَأْوًى تَتَخَصَّنُونَ بِهِ وَتَسْكُنُونَ
فِيهِ . « وَأَيَّدَكُمْ بِنَصَرِهِ » يَعْنِي - يَوْمَ بَلَدٍ بِالْأَنْصَارِ وَامَدَّكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ . « وَرَزَقَكُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ » يَعْنِي الْغَنَائِمَ ، أَحْلَاهَا لَكُمْ دُونَ غَيْرِكُمْ . « لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » - وَلَكِي تَشْكُرُوا
نِعْمَتِي .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ » نَزَلَتْ فِي أَبِي الْبَانَةِ ، هُرُونِ بْنِ
عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ . وَ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص حَاصِرَ يَهُودَ
قَرِيظَةَ أَحَدَى وَعَشْرِينَ لَيْلَةً ، فَسَالُوا رَسُولَ اللَّهِ ص الصَّلَاحَ عَلَى مَا صَالَحَ عَلَيْهِ إِخْوَانُهُمْ مِنْ
بَنِي الْأَنْضِيرِ . عَلَى أَنْ يَسِيرُوا إِلَى إِخْوَانِهِمْ بِأَذْرَعَاتٍ وَ أَرِيحًا مِنْ أَرْضِ الشَّامِ . فَأَتَى اللَّهَ
يُعْطِيهِمْ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَنْزِلُوا عَلَى حَكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ، فَأَبَوْا وَقَالُوا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا ابْنَ الْبَانَةِ
وَكَانَ مَنَاصِحًا لَهُمْ لِأَنَّ عِيَالَهُ وَوَلَدَهُ وَمَالَهُ كَانَتْ عِنْدَهُمْ ، فَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ فَاتَاهُمْ . فَقَالُوا -
يَا ابْنَ الْبَانَةِ مَا تَرَى أَنْتَ نَزَلَ عَلَى حَكْمِ سَعْدٍ ؟ فَأَشَارَ ابْنَ الْبَانَةِ إِلَى حَلْقِهِ ، أَيْ - أَنَّهُ الذَّبِيحُ فَلَا تَفْعَلُوا .
قَالَ ابْنُ الْبَانَةِ وَاللَّهِ مَا زَالَتْ قَدَمَايَ حَتَّى عَلِمْتُ أَنَّي قَدْ خَسَمْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . فَنَزَلَتْ فِيهِ هَذِهِ الْآيَةُ
فَلَمَّا نَزَلَتْ شَدَّ نَفْسَهُ عَلَى سَارِيهِ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، وَقَالَ - وَاللَّهِ لَا أَذُوقُ طَعَامًا وَلَا شَرَابًا
حَتَّى أَمُوتَ ، أَوْ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَيَّ . فَمَكَثَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ لَا يَذُوقُ فِيهَا طَعَامًا حَتَّى خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ .

ثم تاب الله عليه، فقيل - يا ابالبانة قد يتب عليك، فقال - لا والله، لا احل نفسي حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني. فجاءه فحله بيده، ثم قال ابالبانة - ان تمام توبتي ان اهجر دار قوم التي اصببت فيها الذنب، وان اتخلع من مالي. فقال ص - يجزيك الثلث ان تصدق به. و عن عطاء بن ابي رباح قال - نزلت حين هم رسول الله ص الذهاب الى ابي سفيان، فكتب اليه رجل من المنافقين - ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم. قال ابن عباس :- لا تخونوا الله بترك فرايضه والرسول بترك سننه، «وتخونوا اماناتكم» يحتمل وجهين من الاعراب: احدهما ان يكون جزءاً عطفاً على النهي اى ولا تخونوا اماناتكم، والآخر ان يكون نصباً على جواب النهي بالواو، وينصب جواب النهي بالواو كما ينصب بالفاء، ومعناه: انهم اذا خانوا الله و الرسول فقد خانوا اماناتهم. ابن زيد كفت :- امانات ايدر دين است وخطاب بامنافقان است، كه امانت دين بيذير فتند آنكه در آن خيانت كردند، كه بظاهر ايمان نمودند و در باطن كفر داشتند. والخيانة انتقاص الحق في خفية، واصلها النقصان، يقول خانه واختانه وتخونه اذا تنقصه.

ثم قال . «وانتم تعلمون» يعنى - مافى الخيانة من الائم .
«واعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة» اى ابتلاء و امتحان فلا يحملنكم حبها على الخيانة مثل ابي لبانة، و تاخذوا المال من غير حله، و توقعدوا عن جهاد و طاعة لمكانهما بل قوموا بالحق فيهما بصيراً نعمة خالصة .

«و ان الله عنده اجر عظيم» . لمن آثر رضاء الله فيهما . اين آيت و نظاير اين در قرآن در شأن قومى آمد كه مسلمان شدند و اقارب ايشان هنوز كفار بودند آن كافران در مسلمان شدگان مى زاريدند و وعده ميدادند و وعيد ميكردند كه ايشان را با كفر برند . و نظائره قوله «لن تنفعكم ارحامكم» الآيه ... ، «ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم» الآيه ... ، «يوم لا ينفع مال ولا بنون» الآيه .. «يوم يفر المرء من اخيه» ، «و تقطعت بهم الاسباب» هذا و امثاله ميگويد بدانيد كه مال شما و فرزند شما آزمائش است و مزد بزرگوار بنزدك الله است .

دعوت آموهوا ان تتقوا الله» يعنى - ان تو حدوا الله و تجتنبوا الخيانة

فیما ذکر ، « یجعل لکم فرقاناً » یفرّق بینکم و بین ماتخافون قنجنون ، الفرقان مصدر کالرحجان ، تقول فرقت بینهما فرقاً و فروقاً و فرقاناً ، میگوید اگر خدا را یکتا دانید و از خیانت و راه کثر رفتن در اداء فرائض و سنن بپرهیزید ، خدای جدائی افکند میان شما و میان هر چه از آن می ترسید ، تا نیز نترسید و از همه بدها برهید . و قیل : - « یجعل لکم فرقاناً » ، ای - حجة و سلطاناً باعزادین الله و اهله و خذلان الشریک و خزیه . « و یکفر عنکم سیئاتکم » الصغائر ، « و یغفر لکم » ذنوبکم الّتی تقع لآنها فی اهل البدر و الله قد غفرها لهم . « و الله ذوالفضل العظیم » لایمنعکم ما وعدکم علی طاعته . « و اذیمکربک الذین کفروا » ، ابن عباس گفت و جماعتی مفسران که : - سبب نزول این آیت آن بود که رؤساء و مهتران و سروران قریش در دار الندوة بهم آمدند . و دار الندوة سرای امیر شهر بود که هر تدبیر که میکردند و ساز و کید که می ساختند آنجا می ساختند ، و ایشان پنج مرد بودند که آنجا حاضر شدند ، و بیک روایت نه مرد ، و درست تر آنست که پنج تن بودند ، عتبه و شیبیه پسران ربه و ابوالبحتری بن هشام و العاص بن وائل و ابو جهل ، این جمع همه بهم آمدند و در کار محمد با یکدیگر مشورت کردند و کید و مکر ساختند . ابلیس بصورت پیری در میان ایشان شد ، عصائی در دست و کلیمی درشت پوشیده ، ابو جهل گفت : - ما بتدبیری همی شویم تو بیگانه در میان ما چکنی ؟ گفت : من مردی ام روزگار دیده و تجربتها افتاده و شغل های عظیم پیش من آمده ممکن بود که مرا رائی باشد که شما را از آن فایده بود . پس عتبه گفت : - « نترّ بص به رب المنون » مرگ ناچار است صبر باید کرد که این محمد آخر روزی بمیرد و ما از وی باز رهیم . ابلیس روی بوی ترش کرد ، گفت : ترا شبانی باید کرد ، تو مصالح کارها چهدانی ! تا محمد بمیرد همه عالم دین وی گرفتند . شیبیه گفت : او را در خانه کشیم تا از گرسنگی بمیرد . ابلیس گفت نتوان کرد که عرب بر شما دشمن شوند چون عم زاده خویش را بینند بگرسنگی کشته . ابوالبحتری گفت : او را در خانه کشیم و در بوی بر آریم و هر روز قرصی بوی فرو می اندازیم . ابلیس گفت : وی قرابت بسیار دارد و میان شما عداوت افتد . عاص گفت : او را براشتی بنهیم و تنها در بادیه و صحرا گذاریم تا هلاک شود . ابلیس گفت : این صواب نیست که .

وی روی نیکو دارد و سخنی ملیح، هر که وی را ببیند اورا خریداری کند، **ابو جهل** گفت: از هر بطنی از بطون عرب مردی آریم با تیغ، و آنکه همه بهم اورا بکشند تا کشته‌اند و پرا ندانند و از همه عرب ثار وی خواستن طمع ندارند. **ابلیس** گفت: این تدبیر عین صواب است و مقصود **ابلیس** آن بود تا باین تدبیر همه با وی بدوزخ شوند. پس باین قرار دادند و متفرق گشتند. **جبرئیل** (ع) از آسمان فرود آمد و **مصطفی** را از آن ساز و کید ایشان خبر داد و آیت آورد: «و اذیمکربک الذین کفروا لیثبتوک» ای - لیوثقوک و یثبوتوک، «او یقتلوک» یعنی - با جمعهم کما قال **ابو جهل**، «او یخرجوک» من مکة الی طرف من اطراف الوادی. پس **جبرئیل** بفرمان حق اورا فرمود که امشب از خوابگاه خویش برخیز، رسول خدا برخاست و **علی** (ع) را آتش بخوابگاه خویش بخوابانید و گفت: تسبیح ببردی فانه لن یخلص الیک منهم امرتکرها. و کافران آتش بدر سرای رسول بخفتند، و **ابلیس** با ایشان در خواب شد و هر گز پیش از آن نخفته بود، و نه پس از آن خسبید. رسول خدا بیرون آمد و هریکی را کافی خاک بر سر کرد و بگذشت، و در بعضی روایات ایشان بیدار بودند، اما رسول را ندیدند که رسول این آیت همیخواند: «و جعلنا من بین ایدیهم سداً و من خلفهم سداً». و رب العزة اورا ازان پیوشید. پس **ابلیس** بیدار شد و گفت: - یا قوم خبر دارید که **محمد** بیرون آمد و گذشت و خاک بر سر همگان کرد. دستها بسر خویش بردند و خاک دیدند، پس در خانه شدند مضجع وی همچنان دیدند گفتند: خاک دلیل رفتن است؟ اما در خواب گاه او کسی خفته است، چون بدیدند **علی** بود، گفتند: **محمد** کجا رفت. گفت: تا من با وی بودم وی با من بود. پس همه نومید باز گشتند. اینست که رب العالمین گفت: «و یمکرون و یمکر الله» قیل: - امره تعالی «ان اخرجهم الی بدر فقتلوا». «والله خیر الماکرین» المجازین علی المکر.

«واذا تتلی علیهم آیاتنا قالوا قد سمعنا» این آیت در شأن ایشان آمد که در دار الندوه بهم آمدند و در کار **مصطفی** مکر ساختند. و گفته اند که در شأن **نضر بن الحارث** آمد، و هو **النضر بن الحارث بن علقمة بن کلد** من بنی **عبد الدار**، مردی کافر دل کافر دین بود، و در عداوت **مصطفی** متعصب و بد زبان، و در قرآن

آیات فراوان در شأن وی آمده . رب العزة میگوید : چون قرآن کلام ما و سخنان ما برو خوانند . او باستهزا گوید : که شنیدیم این و ما نیز اگر خواهیم مانند این قرآن بگوئیم ، و این از آن گفت : که وی مردی بازرگان بود بدریای فارس و نواحی حیره بسی گشته بود و اخبار عجم خوانده و احادیث کلیله و امثال آن بدست آورده و بامستهزیان قریش بنشستندی و آن اخبار عجم خواندن گرفت . پس چون **مصطفی** قرآن خواندی و ذکر قصه پیشینیان و امتهای گذشته در آن بودی ، این **نضر** گفتی : من نیز مانند این که **محمد** میخواند بیارم و بگویم که این هم چون احادیث کلیله و دمنه است و افسانه^۱ پیشینیان ، و این سخن بر معانده و مکابره و شوخی میگفت ، که بارها در قرآن با ایشان گفته بودند : « فأتوا بسورة مثله » ، « فأتوا بعشر سور مثله مفتریات » ، « فأتوا بحديث مثله » ، و ایشان از آوردن مثل آن عاجز گشتند و نتوانستند .

« و اذ قالوا اللهم » این آیت هم حکایت از کلام **نضر** است و متصل بآیت اول . چون **نضر** گفت : « ان هذا الاساطير الاولين » . **مصطفی** م گفت : ويحك يا نضر ، ان هذا كلام الله و تنزيله ، **رفع النضر** راسه الى السماء ، و قال : « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ، فامطر علينا حجارة من السماء ، كما امطرتهما على قوم لوط ، او آتسنا بعذاب اليم » ، ای : - ببعض ما عذبت به الامم الماضية ، حمله شدة عداوته للنبي م على اظهار مثل هذا القول ، ليوهم انه على بصيرة من امره و غاية الثقة على امر **محمد** م انه ليس في حق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى و تقدس - : « يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ... آلايه » استجابت بر لسان اهل اشارت بردو و جهاست :- يكي استجابت توحيد ، ديگر استجابت تحقيق . توحيد يكتا گفتن مؤمنان است و تحقيق يكتا بودن عارفان ، توحيد صفت روندگان است و تحقيق حال ربودگان . آن صفت خليل است و اين صفت حبيب ،

خلیل رونده بود بر درگاه عزت بر مقام خدمت ایستاده که: « وَجَّهَتْ وَجْهَی لِلذِّی فُطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِیْفًا ». جیب ربوده، در صدر دولت بحرمت نشسته، که خطاب آمد از حضرت لم یزل که: « السَّلامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهَا ». روش سالکان در استجابات ظواهر است بر متابعت رسول و کشش ربودگان در استجابات سرائر است بر مشاهده علام الغیوب، اینست که عالم طریقت گفت: استجیبوا لله بسرائرکم، وللرسول بظواهرکم اذا دعاکم لما یحییکم، حیوة النفوس بمتابعة الرسول و حیوة القلوب بمشاهدة الغیوب.

فدیت رجالا فی العیوب نزول و اسرارهم فیما هناك تجول

هیچ کس را از اهل آفرینش بحقیقت حیوة مسلم نیست، بی اجابت تو حیدوبی توفیق تحقیق، تا از حضرت نبوت این نداء عزت می آید که: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله. « اذا دعاکم لما یحییکم »، اهل زندگی و زندگان بحقیقت ایشان اند که از تراجع پاک اند و از تهمت دور، و بدوستی مشهور، از سلطان نفس رسته و دلهاشان بامولی پیوسته، و سرهاشان باطلاع حق آراسته، به نسیم انس زنده و یادگار ازلی یافته و بدوست رسیده.

پیر طریقت گفت: الهی نه جز از شناخت تو شاد هست، نه جز از یافت تو زندگانی، زنده بی تو چون مرده زندانی است، زندگانی بی تو مرگیست، و زنده بتو زنده جاودانی است.

یا حیوة الروح مالی لیس لی علم بحالی تلك روحی منك ملی و سوادى منك خالی
بی جان کردم که تو زمن پُر گردی ای جان جهان تو کفر و ایمان منی
« واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه »، سالک راه حقیقت دو فرقه اند: عالمان اند و عارفان. فالعالمون وجدوا قلوبهم لقوله تعالى: « ان فی ذلك لذکری لمن کان له قلب »: والعارفون فقدوا قلوبهم لقوله تعالى: « واعلموا ان الله یحول بین المرء و قلبه ». رمزی عریب است و اشارتی عجیب، دل راه است و دوست وطن، چون بوطن رسید او را چه باید راه رفتن، در بدایت از دل ناچار است و در نهایت دل حجاب است،

قا بادل است مرید است و بی دل مراد است . از اول دل باید که بی دل راه شریعت
بریدن نتوان ، اینجا گفت : « لذکری لمن کان له قلب » و در نهایت بادل بماندن
دوگانگی است و دوگانگی از حق دوری است . از اینجا گفت : « یحول بین المرء و
قلبه » ، و گفته اند : صاحب دل چهار کس اند ، زاهد است دل او بشوق خسته ، خائف
است دل او با شک شسته ، مرید است دل او بخدعت کمر بسته ، محب است دل وی
بحضرت پیوسته . **بداود** پیامبر وحی آمد که : « یا داود طهر لی بیتاً اسکنه ، » یا
داود خانه که میدان مواصلت ما را شاید پاک کن و از غیر ما مایرداز . **داود** گفت :
خداوندا ! و آن کدام خانه است که جلال و عظمت ترا شاید ، گفت : دل بنده مؤمن ، یا
داود : انا عند القلوب المحمومة . هر کجا خرمن سوخته را بینی در راه جست و جوی
ما که با سوز عشق ما را میجوید آنجا ش نشان ده ، که خرگاه قدس ما جز بفناء دل
سوختگان نزنند دل بنده مؤمن خزینه بازار ماست ، منزلگاه اطلاع ماست ، محراب
وصال ماست ، خیمه اشتیاق ماست ، مستقر کلام ماست ، گنج خانه اسرار ماست ، معدن
دیدار ماست ، هر چیزی که بسوزند بی قیمت گردد و دل که بسوزد قیمت گیرد .
مصطفی ص گفت : القلوب اوانی الله فی الارض فاحب الاوانی الی الله اصفاه و ارقها و
اصلها ، گفت : دلهای عاشقان امت ، جامهای شراب مهر ربوبیت است ، هر دل که از
مکونات صافی تر و بر مؤمنان رحیم تر ، آن دل بحضرت عزت عزیز تر ، زینهار تا عزیز
داری و روی وی از کدورات هوا و شهوت نگاهداری ، که آن لطیفه است ربّانی و نظر
گاه سبحانی . **مصطفی** ص گفت : « ان الله لا ینظر الی صورکم ولا الی اعمالکم ولكن
ینظر الی قلوبکم ، » . گفتا : رویها را میارائید که آراستن روی را بحضرت عزت
افتخار نیست ، رویها را پرتاب مکنید که موی پرتاب و گره گیرا بران درگاه اعتبار
نیست ، بصورتها بس منازید که صورت را قدر و مقدار نیست ، کاری که هست جز با
دل های پردرد نیست .

پیر طریقت گفت : این کار را مردی نباید با دلی پردرد ، ای دریغا که نه در
جهان درد^۱ ماند و نه در دلها درد .

قال بعض المحققين في قوله تعالى - : « يحول بين المرء وقلبه » ، اشار جل جلاله الى قلوب احبائه بالله ياخذها منهم ويحميها لهم ويقلبها بصفاته ، كما قال النبي ص : « قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن ، يقلبها كيف يشاء فيختمها بخاتم المعرفة ، ويطبعها بطباع الشوق ، »

« واتفقوا فتنةً لا نصيبنَّ الذين ظلموا منكم خاصة » از روی اشارت ميگويد : پيشروان و سران قوم را كه از آن فتنه بهره‌يزيد كه بعد از آنكه شما بعقوبت رسيد پس روان و پروردگان شما بي گناه بعقوبت رسند و اين چنان باشد كه پيروان در راه طريقت چون راست روند و در اوراد و اوقات خویش بکوشند و ضایع نکنند و در تعظیم شریعت فترت نیارند و شفقت از مریدان باز نگیرند ، آن مریدان و پس‌روان ایشان در سایه ایشان و برکت همت ایشان زغد گانی کنند ، و از فتنه دل بر آسوده باشند ، باز چون مهتران و پیران بدنیا گرایند و در حظوظ نفس بکوشند و در اوراد فترت آرند ، آن برکات از ایشان منقطع گردد ، و آن فراغ بشغل بدل شود ، آن فتنه بایشان تعدی کند ، و از سروق و ورد خود بیفتند . همچنین تا نفس بنده در طاعت است دل در صفاوت است ، و سر در مشاهده ، چون نفس در زلت افتد فتنه وی تعدی کند ، دل از صفاوت بغفلت افتد ، چون دل همت^۱ معصیت کند فتنه وی بسر تعدی کند سر از مشاهده در حجب افتد ، و نعوذ بالله من الغفلة و القسوة .

« يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله و الرسول و تخونوا اماناتكم » خيانه الله في الاسرار من حب الدنيا و حب الرياسة و الاظهار خلاف الاضمار ، و خيانه الرسول في آداب الشريعة و ترك السنن و التهاون بها ، و خيانه الامانة في المعاملات و الاخلاق ، و معاشره المؤمنين و ترك النصيحة لهم .

« يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا » مؤمنانرا ميگويد كه اگر براه تقوى ميرويد و بهممه حال تقوى پناه خویش گيريد ، شما را را فرقانی دهد از علم و الهام كه بوى حق و باطل از هم جدا كنيد ، و راست راهی و گمراهی از هم بشناسيد ، شما كه عالمان ايد بعلم تمام ، و شما كه عارفان ايد بالهام درست ، فرقان

عالم اذله شرع است و برهاف روشن ببذل مجهود و کسب بسندگی ، و فرقان عارف نوری است غیبی ، و آئینه روشن بموهبت آلهی ، و الهام ربّانی ، رمزی دیگر گفته‌اند درین آیت و لطیفه نیکو، میگوید : ای شما که اصل درخت ایمان کشتید اگر آنرا بتقوی پرورش دهید، سه نمره بیرون دهد ، یکی فرقان چنان که گفت : « يجعل لكم فرقانا ، » دیگر تکفیر « و يكفر عنكم سيئاتكم ، » سوم مغفرت « و يغفر لكم . » فرقان تعریف است ، و تکفیر تخفیف است ، و مغفرت تشریف ، تعریف بسزا و تخفیف نیکو و تشریف تمام .

« واذنمكربك الذين كفروا... الآية » مکر تلبیس ساختند ، والله مکر هلاك. برایشان گماشت. شبلی گفت : المکر فی النعم الباطنة والاستدراج فی النعم الظاهرة. مکر در راه اهل خصوص آید چون بطاعت خود باز نگرند و آنرا بزرگ دانند و استدراج عامه خلق را گیرد ، آنکه که نعمة دنیا با ایشاف روی نهد و تکیه بر آن کنند ، ای عالمان وای عابدان ! زینهار که بعلم و عبادت خویش غره نشوید ، که ابلیس را علم و عبادت بود و دید آنچه^۱ دید ، « ابی واستکبر وکان من الکافرین » ، ای دنیاداران ، ای خواجگان ، بدنی غره مشوید و تکیه بر آن مکنید که قارون ازین دنیا بسی جمع کرد و رسید بآنچه رسید ، « فحسفنا به و بداره الارض » ، مصطفی ص بعلی گفت : « اذا رایت الناس يشتغلون بالفضائل ، فاشتغل انت بالفرائض ، و اذا رایت الناس يشتغلون بعمارة الدنیا فاشتغل انت بعمارة العقبی ، و اذا رایت الناس يشتغلون برضاء الخلق فاشتغل انت برضاء الحق ، و اذا رایت الناس يشتغلون الدنیا فاشتغل انت بعمارة القلب ، و اذا رأیتهم يشتغل بعضهم بعیوب بعض ، فاشتغل انت بعیوب نفسك » .

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى :- « وما كان الله ليعذبهم » و خدای بر آن نیست که ایشانرا عذاب کند ، « و انت فیهم » و تو در میان ایشان ، « وما كان الله معذبهم » و نیست خدای عذاب کردن ایشانرا ، « و هم يستغفرون »^(۲۳) تا ایشان آمرزش می خواهند .

«وَمَالِهِمْ أَلَّا يَعَذِّبَهُمُ اللَّهُ» و چيست ايشانرا [و چه رويست هرگز و چه جای آنست] که عذاب نکند ايشانرا، «وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» و ايشان خلق برمی گردانند از [مکه از آن] مسجد با آزر، «وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ» ايشان بآن [مسجد] کس نه اند، «إِنْ أُولِئَاوَهُ إِلَّا الْمَتَّقُونَ» بآن [مسجد] کس نيست مگر موحدان و گرويدگان، «وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(۳۴) لکن ايشان بيشتري نميدانند.

«مَا كَانَ صَلَوتُهُمْ» و نبود [بروزگار] نماز ايشان [که ميکردند]، «عِنْدَ الْبَيْتِ» نزديك خانه، «الْأَمْكَاءِ وَتَصَدِيقَهُ» مگر صفيـرزدن و آواز دست آوردن و دست زدن، «فَذُوقُوا الْعَذَابَ» ميچشيد عذاب، «بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ»^(۳۵) بآنکه كافر شديد.

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» ايشان که کافر شدند، «يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ» نفقه ميکنند مالهای خویش، «لِيَصُدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ» تا بر گردانند [خلق را] از راه خدای، «فَسَيَنْفَقُونَهَا» آن [مالها] نفقه کنند، «ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً» پس [آن نفقه] ورايشان تفریغ گردد و حسرت، «ثُمَّ يُغْلَبُونَ» آنکه ايشانرا باز شکند [و کم آرد و غلبه کند]، «وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ»^(۳۶) و آنکه آب کافرانرا بدوزخ رانند.

«لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» [این بآن کند] تاحق از باطل باز پيدا بود، «وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ» و باطل اهل باطل برهم می افکند، «فَيُرَكِّمُهُ جَمِيعًا» تا همه برهم افتد توی بر توی، «فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ» آنکه اورا دردوزخ افکند، «وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^(۳۷) ايشان اند زبافکاران [و نوميدان].

«قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» بگو ايشانرا که کافر شدند، «إِنْ يَنْتَهُوا» اگر باز ايستند [از كفر]، «يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» ايشانرا بيامرزند آنچه گذشت، «وَ إِنْ يَعْودُوا» و اگر [بکفر بايستند و بحرب] باز گردند، «فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ»^(۳۸) برفت و روان گشت آنکه ييشينيانرا بود از سر انجامها.

«وَقَاتِلُوهُمْ» و کشتن ميکنيد با کافران، «حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» تا آنکه

که [در زمین اسیر نماید در دست کافر] تا ایمنی [از ایشان] ، « و یكون الدّین کله لله » [و در زمین پرستش] و بندگی نماید مگر که آن همه خدا را بود ،
 « فان انتھوا » اگر باز ایستند [از جنگ بشهادت یا بجزیت] ، « فان الله بما یعملون بصیر ^(۳۹) » الله آنچه میکنند بینا و دانا است .

« وان تولّوا » و اگر برگردید [از فرمان بردای و کردن نهادن] ، « فاعلموا ان الله مولیکم » بدانید که خدای یار شما است ، « نعم المولی و نعم النصیر ^(۴۰) » نیک یار و نیک دستگیر و نیک یاری ده .

شأنه

قوله تعالی - : « و ما کان الله لیعذبهم » سبب نزول این آیت آن بود که کافران گفته بودند : « فامطر علینا حجارة من السماء و ائتنا بعذاب الیم » ، رب العالمین خبر داد مصطفی و مؤمنان را ، که ایشان عذاب میخواستند و تا تو در میان ایشانی من ایشان را عذاب نکنم ، « لانتک بعثت رحمة للعالمین » ، و لم یعذب قوم نبیهم بین ظهرانئهم . قومی گفتند : « و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم » ، این مقدار منسوخ است ، و ناسخ آنست که بر عقب گفت : « و ما لهم الا یعذبهم الله » . قومی گفتند : این منسوخ نیست ، از بهر آنکه تا مصطفی بمکه در میان ایشان بود عذاب نیامد این عذاب پس هجرت آمد . و گفته اند : « و ما کان الله لیعذبهم » آن عذاب عامه است باستیصال ، چنانکه در احم پیشینیان بود . این امت از چنان عذاب بزینهار اند ، و این که « و ما لهم الا یعذبهم الله » این عذاب خاصه است قومی را دون قومی .

« و ما کان الله معذبهم و هم یتغفرون » این محکم است و این استغفار توحید است ، میگوید تاشهادت میگویند و اسلام می آرند خدا ایشان را عذاب نکند ، و در قرآن نوح راست و هود را و صالح و شعیب که فراقوم خویش گفتند : « استغفروا ربکم » ، این استغفار همه بمعنی توحید است . عدی بن حاتم الطائی از مصطفی پرسید که آنچه پدر اومی کرد حاتم هیچ بکار آید ؟ و عایشه عبد الله جدعان را هم از مصطفی

پرسید هر دو را جواب داد : « و ما یغنی عنه ، و لم یقل يوماً رب اغفر لی ». پس از بهر آن شهادت را استغفار خواند که شهادت گوی خویشتن بآن آورد که او را بیامرزند ، پس شهادت آمرزش خواستن است . و قیل :- « و ما کان الله معذبهم » یعنی - الکفار ، « و هم یتستغفرون » یعنی :- المسلمین فلما خرجوا و هاجروا ، قال الله :- « و ما لهم الا یعذبهم الله و هم یصدون عن المسجد الحرام » فعذبهم یوم بدر ، و قال ابن مسعود :- کانت لهم امانان - النبی ص ، و الاستغفار ، فهاجر رسول الله و بقى لهم الاستغفار . قال ابن عباس :- هو استغفار الکفار لا تهم یطوفون بالبيت و یقولون غفرانک اللهم غفرانک . و قیل :- « و هم یتستغفرون » ای منهم من یؤل امره الی الاسلام ، و قیل :- سیولد منهم اولاد مؤمنون .

« و ما لهم الا یعذبهم الله » قیل :- یعنی فی الآخرة ، و قیل :- یوم بدر . « و هم یصدون عن المسجد الحرام » این - صد - آن بود که ایشان بر برز نهایی مکه موکلان می داشتند ، روزگاری تا هر قاصد که آهنگ دیدار رسول خداداشتی بر می گردانیدند و بعضی میکشستند ، و گفته اند :- « کما انزلنا علی المقتسمین » ایشانند ، اقتسموا الشعاب بینهم للرصد .

« و ما کانوا » یعنی - المشرکین « اولیاءه » ای - اولیاء المسجد ، و قیل :- اولیاء الله . « ان اولیاءه » ای - ما اولیاءه ، « الا المتقون و لکن اکثرهم لا یعلمون » ان ولايته للمتقین .

« و ما کانت صلواتهم عند البيت » ، ابن عمر گفت :- ^۱ یطوفون بالبيت و هم عراة یصفرون و یصقون . می گوید آنچه ایشان نماز نام کرده اند نیست الا پشیلیدن و دست برهم زدن . رب العالمین خبر داد باین آیت از کافران و مشرکان با آن که مسلمانان و دوستان خدا از مسجد حرام باز میداشتند خود بنزدیک خانه می آمدند و صغیر می کردند و دست برهم می زدند که این تقرب است بخدا و ندعزوجل ، و نماز که میکنیم ، الله گفت نیست آن نماز ایشان مگر صغیر و تصفیق . حسن گفت : اذا اراد النبی الصلوة ، خلطوا علیه ، و اروا انهم یصلون لله عبادة . قال بعضهم :- مکاؤهم

اذا نهم ، و تصديتہم اقامتہم . مکاء ايشان را بجای بانك نماز بود و تصديت بجای اقامت . قال ابن بحر معنى الآية :- ان صلواتہم ودعائہم غير راڈين عليہم ثواباً الا كما يجيب الصدي الصايح .

« فذوقوا العذاب » ای - يوم بدر ، وقيل :- في الآخرة « بما كنتم تكفرون » « ان الذين كفروا ينفقون اموالہم » اين آيت در شأن مطعمان آمد ، دوازده بودند از قریش ، ابوجہل بن ہشام و عتبہ و شیبہ ابنا ربيعة بن عبد شمس و بنیہ و منبہ ابنا الحجاج و ابوالبختری بن ہشام و النضر بن الحارث و حکيم بن حزام و ابی بن خلف و زمعة بن الاسود و الحارث بن عامر بن نوفل و العباس بن عبدالمطلب . اين قوم از مکہ تا بصرای بدر سپاہ مشرکانرا ميزبانی میکردند ، ہر روز ده شتر میکشند ، پسین روز مطعم ايشان عباس بن عبدالمطلب بود . سعيد بن جبیر گفت : اين آيت بہ يوسفیان فرو آمد کہ روز احد چہل اوقیہ بر مشرکان نفقہ کرد ، ہر اوقیہ چہل ودو مثقال ، وقال : محمد بن اسحق : لما اصيب قریش يوم بدر ، رجع فلہم و ہم القوم المنہزمون الى مکة ، و رجع يوسفیان بعيرہا ليہا ، و جمع من بقى من الاکابر ، وقال : ان محمد اقد و ترکم و قتل اشرافکم فاعينونا بهذا المال لعلنا ندرک منه تاراً بمن اصاب بنا ، فنعاراً فانزل اللہ فيہم هذه الآية : « ليصدوا عن سبيل اللہ » ای - دين اللہ والاسلام ، « فسينفقونها » يعنى الاموال بتمامہا ، ثم يكون انفاقها عليہم حسرة عما على ما فانہم ، « ثم يغلبون » يقهرون . فيہ تقديم وتأخير ، لان الحسرة عليها بعد الغلبة . ميگويد : آن مالہا نفقہ میکنند و بعاقبت برايشان جز حسرت و غم نبود ، نہ مال بماند و نہ بمراد رسيدند ، و هذا دليل من دلائل النبوة ، اذا اخبر عن اللہ قبل وقوعه و كان كما اخبر .

« والذين كفروا الى جهنم يحشرون » يساقون اليہا ، و يجمعون فيہا ، « ليميز اللہ » اين لام تعليل غلبہ است ، يعنى : ثم يغلبون ، « ليميز اللہ » کافرانرا کم آرام و غلبہ کنم تا حق از باطل پيدا بود ، و صلاح از فساد ، و کفر از ايمان ، و آشنا از بيگانه ، وقيل : الطيب انفاق المؤمن والخبيث انفاق الکافر . روز قيامت آنچه مؤمنان در سبيل خدا نفقہ کرده اند و آنچه کافران در راه شرك خرج کرده اند

همه از هم جدا کنند ، کافران را هم بآن اموال و نفقات عذاب کنند ، چنانکه میگوید عزّ جلاله : « فتکوی بهاجباهم و جنوبهم و ظهورهم » و مؤمنانرا بآن اتفاق خویش بدرجات رسند ، چنانکه میگوید : « واففقوا ممّا رزقناهم سرّاً و علانیةً و يدرون بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار جنّات عدن يدخلونها . از اینجا گفت : **مصطفی** ٣ : « اطعموا طعامکم الا برار واولوا معروفکم المؤمنین . » فیر کمه جمیعاً فیجعلہ فی جهنّم » یعنی الکافر و ما انفقه ، و فی الاثار یؤتی بالدنیا يوم القيامة قضها بقضيتها فیمنز ما کان منہاللہ والباقی فی النار . قراءت حمزه و یعقوب و کسائی « لیمیز اللہ » بتشدید است ، ووجه آن ظاهر است . آنکه گفت : « اولئك » ای - المنفقون اموالهم من الکفار ، « هم الخاسرون » خسروا اموالهم وانفسهم ، لانهم اشتروا باموالهم عذاب اللہ فی الآخرة .

« قل للذین کفروا » و هم **ابوسفیان** و اصحابه ، « ان ینتھوا » عن الشریک و قتل المؤمنین ، « یغفر لهم » ما قد سلف من شرکهم و ذنوبهم وان عظمت ، لان الحربی اذا اسلم صار کیوم ولدته امه . قال **عمرو بن العاص** : - اتیت النبی ص فقلت ابسط یمینک فلا یاعک ، فبسط یمینہ فقبضت یدی ، فقال : - مالک یا عمرو ؟ قلت اردت ان اشترط ، قال : - تشترط ماذا ؟ قلت ان یغفر لی ، قال : اما علمت یا عمرو ان الاسلام یهدم ما کان قبله وان الهجرة تهدم ما کان قبلها و ان الحجّ یهدم ما کان قبله ، و قیل : - امروا بالامتناع عن قتل الکفار فی هذه الایة ، ثم نسخت بالایة الّتی تلیها و هی قوله : « و قاتلوهم حتّی لا تكون فتنة » .

قوله : - « وان یعودوا » ای - یثبتوا علی الکفر ، « فقد مضت سنة الاولین » ، یعنی - فقد مضت سنة اللہ و مثلاًة فی القرون الاولى . سنة ایدر ١ بمعنی عادتست . میگویدند - اگر بکفر بایستید ، بنگر که با پیشینیان از آن جهان داران که بودند چه کردیم و چون برانداختیم و هلاک کردیم . با اینان همان کنیم ، و نظائر این در قرآن فراوان است ، جایها گفته : « کذاب آل فرعون و الذین من قبلهم » الایه... « قد خلت من قبلکم

سنن « الایة... » قد خلت من قبلهم المثالات ، « ان یصیبکم مثل ما اصاب قوم نوح »
 آلاية... « الم ینتھم نباء الذین من قبلهم » آلاية... « انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب »
 « واذ کرهم بایام الله » « ثم کان عاقبة الذین اساءوا السوآی » « کما فعل بایشاعهم من قبل »
 « فاصابهم سیآت ما عملوا » « سیصیبهم سیآت ما کسبوا » « وفی المثل - من عمل ماشاء
 لقی ماشاء . وقیل : - وان یعودوا الی الحرب والقتال معک » « فقد مضت سنة الاولین »
 باهلاک یوم البدر و سنه الله ما یفعلها دائماً .

« و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة » این فتنه ایدر ا عذاب کردن کافران است
 مسلمانان را و اسیر بودن و بر کفر داشتن .

« ویکون الدین كله لله » ای - یکون الطاعة والعبودية لله ، و لا یکون مع دینهم
 کفر فی جزیره العرب .

« فان انتهوا » عن الکفر والقتال ، « فان الله بما تعلمون بصیر » ، یجازیهم مجازاة
 البصیر بهم و باعمالهم . قرآئت روئیس از یعقوب « بما یعملون بصیر » بتاء مخاطبه .
 « وان تولّوا » ای - اعرضوا عن الایمان ، و اعرضوا عن الانتهاء ، و اقاموا علی
 الکفرهم عداوتکم و قتالکم ، « فاعلموا » یا معشر المؤمنین ، « ان الله مولیکم » هو الموالی
 لکم و لا یضرکم معاداتهم ، « نعم المولی » لا یضیع من تولّاه ، « ونعم النصیر » لا یغلب
 من نصره .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وما کان الله ليعذبهم و انت فیهم » سیاق و مساق این آیت بیان
 شرف مصطفی ص است و اجلال قدر او و اظهار عزّ وی . میگوید ای مهتر خافقین و
 ای سید ثقلین ، تا تو در اصلاب ایشان بودی ، اسلاف ایشانرا عذاب نکردیم و امروز
 که در میان ایشان ، عذاب از ایشان برداشتیم ، و فردا که از میان ایشان بشوی و
 خادمان و چاکران تو در میان ایشان باشند و استغفار کنند عذاب نکنیم ، تاجهانیان
 عزّ و جاه و حرمت و پایگاه تو بر درگاه ما بنشاسند و بدانند که توئی بر ما بنده عزیز ،

اذا كان كون الرسول ^ص في الكفار يمنع العذاب عنهم فيكون المعرفة في القلوب اولی ان يدفع العذاب عنهم . آنروز که **مصطفی** ^ص را خبر دادند که رفتن بسرای آخرت نزدیک است و مرکب بشریت وی را بحضرت آل‌هیت نقل فرمودند. **عزرائیل** حاضر بود، رسول خدا ویرا گفت: **جبرئیل** را کجا ماندی، گفت: - با آسمان نخستین مقدسان ملاء اعلیٰ اورا تعزیت میدهند، **عزرائیل** بحرمت بایستاد تا خود چه فرماید، **جبرئیل** در آمد، سید گفت: - یا **جبرئیل** ما حال امتی؟ حال امت من چیست، و کار ایشان گوی بچه رسید، **جبرئیل** گفت: - یا سید چه دل مشغول داری و چه اندیشه بری، نه حق میگوید، «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم»، گفت: - یا **جبرئیل** چون من از میان ایشان بیرون شوم گوی حال ایشان چون بود؟ **جبرئیل** بحضرت عزت باز رفت و آخر آیت آورد، «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون»، یا سید! ملك جل جلاله میگوید: که تا استغفار کنند در زینهار اند از عذاب، گفت: یا **جبرئیل** ازان میترسم که اگر در استغفار تقصیر کنند؟ **جبرئیل** بحضرت عزت باز رفت و باز آمد و گفت: ملك تعالی و تقدس ترا سلام میکند و میگوید، هر که پیش از مرگ بیک سال عذرخواهد عذرش بپذیرم که من پذیرنده عذر خواهانم، نیوشنده آواز سائلانم، پوشنده عیب عیبیانم. سید گفت: - یا **جبرئیل** یکسال در عمر امت من بسیار بود مسامحتی بخواه، **جبرئیل** رفت و باز آمد گفت، میگوید: عز جلاله که یکسال بایک ماه آوردم، اگر يك ماه پیش از مرگ توبه کنند بپذیرم، گفت: یا **جبرئیل** نیز خواهم که يك ماه بسیار است، **جبرئیل** آمد و یکماه بایک هفته آورد و يك هفته بایک ساعت آورد، پس **جبرئیل** گفت: یا سید، ملك می گوید: جل جلاله در آن ساعت که جان بنده بفرغره^۱ رسد اگر توبه کند بپذیرم و گناهش در گذارم، سید گفت: یا **جبرئیل** ازان میترسم که آن ساعت که هول مطلع تلخی جان کندن گردد وی در آید زبانش کار نکند و عذر نتواند خواست. **جبرئیل** رفت و باز آمد و گفت: الندم توبه، چون پشیمانی در دلش آمد بپذیرم اگر چه زبان کار نکند، گفت: یا **جبرئیل** آن بیچاره درمانده در آن سكرات مرگ، بعید نباشد اگر پشیمانی نیز فراموش کند و با آن نپردازد، **جبرئیل** رفت و باز آمد و گفت: الير بقرئك السلام و يقول ان لم يكن هذا كله فاین رحمتی و این شفاعتک؟ ای مهتر

(۱) فرغره - بفتح او و بر وزن نحره . رسیدن جان را کوبند در گلوبوقت نزع (فرهنگ برهان قاطع)

عالم و سید ولد آدم اگر این همه نبودی رحمت من و شفاعت تو چه بودی، آن مهتر صلوات الله و سلامه علیه با آنکه مقصود موجودات بود و نقطه دایره حادثات بود، کنج فضل و خزینة رحمت بود، هر چه او را بایست، از برای امت بایست، و هر شربتی که بقیه نوش کرد از بهر غم و تیمار امت کرد، و هر بلائی که کشید از بهر آسایش امت کشید، ازین جهان که رفت در غم امت رفت و فردا که سراز خاك دولت بر آرد در غم و تیمار امت بر آرد، میگوید «واحشرنی فی زمرة المساكین»

با یاد تو در زیر خاك خواهم شد با درد تو سر ز خاك برخواهم کرد و از حضرت ذوالجلال بنعت منت این نواخت و اعزاز روان که - یا سید، ما عیسی مریم را با آسمان بردیم، تاهیج کس از ان صنم پرستان موکب دولت اودرنیابند، و روضه موسی کلیم در زمین پنهان کردیم تا جهودان روی زینهار نبینند، اما شخص عزیز تو و نهاد کریم تو بخاك مدینه فرو آوردیم و با آسمان نبردیم تا امت تو تا قیامت از عذاب گور ایمن شوند که مادر قرآن مجید خبر چنان دادیم که «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم»، یا محمد ما مدینه را سرایرده امن امت تو ساختیم، هر که بزیارت تو آید در پرده عنایت تو آمد، و هر که درین خاك فروشد در حمایت رحمت تو آمد، «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين».

«ليميز الله الخبيث من الطيب»، الخبيث ما حکم الشرع بقبحه و فساد، والطيب ما شهد العلم بحسنه و صلاحه، و قيل: - الخبيث عمل الكافر يصور له و يعذب بالقائه عليه، والطيب عمل المؤمن فيصور له في صورة جهله فيحمل المؤمن عليه، و قيل: - الخبيث ما لم يخرج منها حقوق الله، والطيب ما اخرج منها الحقوق، و قيل: - الخبيث ما يأخذه المرء ينفقه لحظ نفسه و الطيب ما ينفقه بامر ربه.

«قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف» الايه ...، درین آیت اظهار کرم خویش میکند جل جلاله، و مهربانی خود به بندگان می نماید، بنده را بر ناسزای بیند و بعقوبت می نشتابد، از بنده کفر می شود و نعمت از وی باز نگیرد، و توبه و عفو بروی عرضه میکند و اگر باز آید مغفرت وعده میدهد، «ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف»، در خبر است که مردی کافر از این متمرودی و طاغیسی تیغ انکار کشیده از در

مسجد مصطفی در آمد گفت: «ما علی وجه الارض احدا ابغض الی منک» بر روی زمین هیچکس را دشمن تر ازین محمد که دعوی پیغامبری میکند ندارم. سید چون چهره او بدید، دریای رحمت در صدر مطهر او بموج آمد، کمند دعوت در انداخت، مرد هنوز روی گرفتاری ندیده بود، گفت: - بلات و عزى که ایمان نیارم تا این تیغ که در دست دارم بتو ایمان آرد، پیش سید فرو نهاد نگاه کرد، تیغ را دید که در خود سی جنبید و بزبانی فصیح میگفت: «اشهد ان لا اله الا الله و انتک رسول الله» آن مرد سرکش حال بروی بگشت، کمین عنایت بروگشادند، اسیر کمند توفیق گشت، کلمه شهادت بگفت، سید مهر اسلام بر دل وی نهاد، عشق محمدی از درون دل وی سر بر زد گفت: «ما علی وجه الارض احد احب الی منک» چون در آمدم بر روی زمین کس را از تو دشمن تر نداشتم اکنون که میروم بر روی زمین کس را از تو دوست تر ندارم. آن مرد کافروار در آمد با دلی تاریک و نشان کفر، پس باز گشت همان ساعت دوست بادلای روشن، و رقم دوستی اینست که خدا میگوید عز جلاله: «ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف». اشارت است از درگاه عزت از نعت کرم که بندگان ورهیکان من، اگر شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید! باز آئید، بهیچ درگاهی گناه نیامرزند مگر اینجا، باز گردید چون میدانید که جز من مجیب ندارید، مرا خوانید، از نامهربانان بمهربانان آید، از درد نومیدی بامید پیونددید، هیچ جای بگزاف نیامرزند مگر اینجا، چرا نیائید؟ از گناه آمرزیدن و معیوب پذیرفتن برین درگاه عار نیست! بشتابید! بنده من، گر قصد درست کنی ترا بر سر راهم، گراز من آمرزش خواهی از اندیشه دل تو آگاهم، درد دنیا و آخرت چون من ترا آمرزگارم، تو بگو بدل اینک باز آمدم، باد و دست تهی، چه باشد اگر مرهمی برین خسته نهی؟!

ثم قال تعالى: «وان تعودوا فقد مضت سنة الاولین» ای - ان عادوا الی التفصل انحنالهم حسن التفضل وان جنحوا للاعتذار لبسنا عليهم لباس الاغفار.

اناس عرضوا عَنَّا بلا جرم ولا معنى
اسأؤا ظَنُّهم فینا فهل لا احسنوا الظنَّا
فان كانوا لنا کُتَّا و ان عادوا لنا عدنا
وان كانوا قد استغنوا فأننا عنهم اغنا

الجزء العاشر

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « **وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ** » بدانید که هر چه از دشمن یابید [بجنگ هر چه هست] ، « **فَإِنَّ لَهُ خَمْسَهُ** » خدا را است پنج يك آن ، « **وَلِلرَّسُولِ** » و رسول را ، « **وَلِنِى الْقُرْبَىٰ** » و حق خویشان [رسول را] ، « **وَالْيَتَامَىٰ** » و نارسیدگان پدر مردگان ، « **وَالْمَسَاكِينَ** » و درویشان [که فروداز کفایت دارند] ، « **وَابْنِ السَّبِيلِ** » و راه گذریان [از مسلمانان] ، « **إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ** » [برین حکم غنائم بخشند] اگر ایمان آوردید بخدای ، « **وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَىٰ عَبْدِنَا** » و از آنچه فرو فرستادیم بر بنده خویش ، « **يَوْمَ الْفُرْقَانِ** » روز [بدر] که جدائی پیدا شد [میان حق و باطل در آنروز بنصرة خدای] ، « **يَوْمَ اتَّقَى الْجَمْعَانِ** » آنروز بود که دو گروه روی بروی آوردند ، « **وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** »^(۴۱) و خدای بر همه چیز تواناست .

« **إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا** » آنکه که شما بگوشه نزدیک تر بودی از وادی ، « **وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقَصْوَىٰ** » و ایشان دورتر بگوشه از آن ، « **وَالرَّكِبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ** » و دشمنان شما فروتر از شما ، « **وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ** » و اگر شما آن کار سگالیده بودید باهم ، « **لَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ** » در وعده نهادن [آن کار را با یکدیگر] ناهموار سخن بودید ، « **وَلَكِنْ لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا** » لکن خواست خدای بر گزارد کاری که درخواست وی کردنی بود ، « **لِيَهْلِكَ مِنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ** » ، [آنها کرد] تاهر که تباه شود و گمراه ماند از کاری روشن تباه ماند ، حجت بروی درواخ گشته و پیغام بوی رسیده ، « **وَيُحْيِي مِنَ حَيٍّ عَن بَيِّنَةٍ** » و هر که زنده ماند [و گرویده آید و راه یابد] پس پیغام شنیده و حجت وی را دریافته [نه پندار و گمان] ، « **وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ** »^(۴۲) و خدای شنوائیست دانا .

« **أَذِيرِكُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكُمْ قَلِيلًا** » بگوینم خدای ایشان را در خواب تواند کی ، « **وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ كَثِيرًا** » و اگر ایشان را بشما فراوان نمودید ، « **لَفُشَلْتُمْ** » شما بددل شدید ، « **وَلَتَنْتَازِعُنَّ فِي الْأَمْرِ** » و در جنگ ایشان با یکدیگر نا راست و مختلف بودید ،

«ولكن الله سلم» لکن خدا کاری خواست ببرد و بگزارد و مؤمنانرا ازان سلامت داد،
«انه عليهم بذات الصدور»^(۴۳) که خدای دانا است بهره چه در دلها است.

«واذیریکم وهم» و ایشانرا بشمارینمود، «اذالقیتم» آنکه که هام دیدار
گشتید، «فی اعینکم قليلا» در دیدار چشمهای شما اندک نمود [نادیر گشتید و آهنگ
ایشان کردند]، «ویقللکم فی اعینهم» و شمارا اندک نمود در دیدار چشم ایشان [چنانکه
بودید تا آهنگ شما کردند]، «لیقضی الله امرا» آنرا کرد تا خدا ابر گزارد کاری،
«کان مفعولا» که درخواست وی کردنی بود، «والی الله ترجع الامور»^(۴۴) و کارها
[در بود و هنگام و جای] با خدا میگردد.

«یا ایها الذین آمنوا» ای ایشان که بگرویدید، «اذالقیتم فته» هنگامی
که هام دیدار شید با لشکر، «واثبتوا» بر جای بایستید، «واذکروا الله کثیرا» و
خدا را یاد کنید فراوان، «لعلکم تفلحون»^(۴۵) تا مگر پیروز آیید.

«واطیعوا الله ورسوله» و فرمان برید خدا را و فرستاده وی را، «ولاتنازعوا»
با یکدیگر [در کار و در سخن] ناراست مباشید، «فتفشلوا» [که چون با هم ناراست
باشید] بددل شوید، «وتذهب ریحکم» و دولت شما و سنگ شما در چشم دشمن
نشود، «واصبروا ان الله مع الصابرين»^(۴۶) و شکیبائی کنید که خدا بیاری دادن
باشکیبایان است.

«ولاتکونوا کالذین خر جوا من دیارهم» و چون ایشان میباشید که از
دیار مکه بیرون آمدند، «بطرا» با طغیان نعمت، «ورثاء الناس» و خویشان بمردی
فرادید مردمان دادن، «ویصدون عن سبیل الله» و مؤمنانرا از دین خدا بر میگرددانند،
«والله بما یعملون محیط»^(۴۷) و خدای با آنچه میگردند داناست.

«واذ زین لهم الشیطان اعمالهم» و دیو بر آراست برایشان آن آمدن ایشان
بآنجاء، «وقال» و گفت [دبو] «لا غالب لکم الیوم من الناس» مترسید که امروز
کس با شما نتاود از مردمان، «وانی جار لکم» و من شمارا زینهار دادم، «فلما تراءت

الفِئْتَانِ» چون هم دیدار گشتند دو سپاه، «نكص على عقبيه» [ابلیس] به پس باز کشت، «وَقَالَ اَنْتَ بِرِیِّیْ مِنْکُمْ» وگفت من از شما [وزینهار شما] بیزارم، «اَنْتَ اَرِیْ مَا لَا تَرَوْنَ» من آن می بینم که شما نمی بینید، «اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ» من از خدای میترسم، «وَاللّٰهُ شَدِیدُ الْعِقَابِ» (۴۸) و خدای سخت عقوبت است.

«اِذْ یَقُولُ الْمُنَافِقُونَ» منافقان در مدینه می گفتند، «وَالَّذِینَ فِیْ قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ» وایشان که در دلهای ایشان بیماری [شک] بود، «غُرْهُوْا لَدِیْنِهِمْ» محمد را و یاران وی را دین ایشان ایشانرا بفریفت، «وَمَنْ یَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ» و هر که پشت بخدا باز کند، «فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ» (۴۹) خدای توانائست دانا.

النوبة الثانية

قوله تعالى :- «واعلموا انما غنمتم من شيء» این معطوف است باول سورة، «فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاصلحوا ذات بینکم». «واعلموا انما غنمتم من شيء» ای - ما اصبتم و اخذتم من الکفار قهراً و قسراً من شيء قليل و کثیر. هر مال که غازیان و جنگیان از دست کافران بیرون کنند بجنگ و قهر، آنرا غنیمت گویند، و هر مال که کافران از سر آن برخیزند و بجای بگذارند از بیم مسلمانان، و مسلمانان فراسر آن رسند بی، و بی حرب، یا ایشان بصلح خود در پذیرند چون خراج و جزیت آنرا - مال - میگویند، و از این هر دو صنف خمس بیرون باید کرد، و آن خمس بر پنج سهم بخشیدن، چنان که خدای گفت جل جلاله: «فان لله خمسة وللرسول»، نام خدای در مفتوح کلام نه از بهر آنست که او را سهمی است، بل که تعظیم راست، و تئیم و تبرک را، و حقیقت آنست که «لله الدنيا والاخرة ملکاً و ملکاً». پس معنی آنست که. فان للرسول خمسة، یک سهم رسول خدا بر است، و آن بیت المال است، امروز با مصالح مسلمانان گردانند، چون سد ثغور و ارزاق قضاة و مؤذنان و امثال آن، و در خبر است که مصطفی ص آنگاه که از خیبر باز گشته بود فرمود: تا مال غنیمت با هم آورند قسمت را، و گفت: «رَدُّوْا الْخَبِطَ وَالْمَخِيطَ فَإِنَّ الْغُلُوْلَ نَارٌ وَعَارٌ» آنگه تائی موی بدست گرفت، گفت: «انه لا یحل لی من هذا المغنم مثل هذا الخمس، والخمس مردود فیکم»

دیگر سهم از آن خمس حق خویشان رسول است؛ ایشان که از ذکوات و صدقات فربضه محروم اند؛ و ایشان بنو هاشم اند و بنو المطلب . و هاشم و مطلب پسران عبدمناف اند . هاشم جد مصطفی است ، و مطلب جد شافعی ، و عبدمناف را دویسر دیگر بود : عبد الشمس و نوفل . عبد الشمس جد عثمان بن عفان بود و نوفل جد جبیر بن مطعم . بنو نوفل و بنو عبد الشمس از خمس محروم اند ، هر چند که بابنو عبد المطلب بدرجه یکسان اند ، از بهر آنکه رسول خدا ایشان را محروم کرد ، چون طلب کردند . و ذلك فیما روی جبیر بن مطعم ، قال : - لما قسم رسول الله ^ص سهم ذی القربی بین بنی هاشم و بنی المطلب ، جئت انا و عثمان ، فقلنا یا رسول الله ، هؤلاء بنو هاشم ، لاننكر فضيلتهم لمكانك الذي وضعك الله به فيهم ، أرايت اخواننا من بنی المطلب اعطيتهم و نرکتنا ، و انما نحن و هم بمنزلة واحدة . قال : انهم لم يفارقوني فی جاهلیة و لا اسلام ، و انما بنو هاشم و بنو المطلب شی واحد ، ثم شبک بین اصابعه .

و توانگر و درویش و دور و نزدیک و مهینه و کهنه در آن یکسان ، نربنه دو بهر ، و ما دینه یک بهر ، هم چون میراث . قومی گفتند : سهم ذی القربی بهمه قریشی قسمت کنند ، که همه قرابت رسول اند ، و قول اول درست تر است و بیشترین علما بر آنند . حسن گفت : - سهم رسول الله و سهم ذی القربی ، بعد رسول الله ، يجعلان فی الخیل و السلاح و العدة فی سبیل الله ، و معونة الاسلام و اهله ، سهم دیگر از خمس یتیمانرا ست ، یدر مردگان فارسیده ، درویش ایشان که در دیوان صدقات نه اند . سهم چهارم درویشان مسلمانان راست ، هم فقرا و هم مساکین . سهم پنجم راه گذریان راست که در سفر طاعت باشند ، نه در سفر معصیت . این پنج قسم هر یکی را از پنج یک غنیمت پنج یکی است ، باقی که بماند - اربعة اخماس الغنیمه - غازیان را ست ، ایشان که قتال کرده اند و در معر که بوده اند . پیاده را یک سهم ، و سوار را دو سهم ، بعد از آن که سلب فرا قاتل داده باشند .

آنکه گفت : « ان کنتم آمنتم بالله و ما نزلنا علی عبدنا یوم الفرقان ، یوم التقی الجمعان » ، روا باشد که ابن سخن متصل بود به آنچه که گفت : « فاعلموا ان الله مولیکم نعم المولی و نعم النصیر » . « ان کنتم آمنتم بالله و ما نزلنا علی عبدنا » . یوم بدر یعنی -

ایقنوا ان الله ناصر کم اذ کنتم قد شاهدتم من نصره و امداد الملئکة ماشاهدتم . و روا باشد که این سخن متعلق باشد بقسمت غنائم ، و المعنی :- اقبلوا ما امرتم به فی القسمة ان کنتم آمنتم بالله ، و القرآن الذی انزلنا علی محمد يوم الفرقان . میگوید :- قسمت چنان که کردیم و فرمودیم بپذیرید اگر ایمان دارید بخدا و به قرآن که به محمد فرو فرستادیم ، روز بدر که اهل حق و اهل باطل آنروز از هم جدا شدند ، و دو گروه برهم رسیدند : حزب الله و حزب الشیطان .

«والله علی کل شیء قدير .» اذ نصرکم و انتم اذلة اقله . درین آیت گفت :- قرآن يوم الفرقان فرو فرستادیم . جایی دیگر گفت :- «انزلناه فی ليلة القدر» شب قدر فرو فرستادیم . جائی دیگر گفت :- «علی مکث و نزلناه تنزیلاً» بروز کار و درنگ فرو فرستادیم ، و این آن بود که قرآن در شبانروز بدر با آسمان دنیا فرو فرستادند ، و آنرا در بیت العزة در خزانه قرآن بنهادند ، يك جای روز گفت ، و يك جای شب گفت ، بر سرعت عادت سخن عرب که از شب خبری حکایت کنند و آن روز بود ، و از روز حکایت کنند و آن بشب بود ، از بهر آنکه آن کار از شبانروز بیرون نمیشود ، و آن روز که جنگ بدر بود آدینه بود ، هفدهم ماه رمضان ، و دوش آن شب قدر بود ، آنکه قرآن را از رب العزة پس ازان در باقی عمر مصطفی بزمین میفرستاد بر درنگ و بر مکث ، «لنثبت به فؤادک» تا هر گه که رفیعی بدل رسول خدا رسیدی خدای دل ویرا تثبیت کردی ، و هر گه که حکم را اجابت اقتادی حکم فرستادی بر مواقع نجوم ، و يك تفسیر که کردند در « والتَّجَم اذا هوی » اینست که والوحی اذا انزل .

«اذ انتم بالعدوة الدنيا» ای - نزول بشفیر الوادی الادنی من المدینه و عدوکم من المشرکین نزول بشفیر الوادی الاقصى من المدینه و یلی مکه .

«والترکب» یعنی - اباسفیان والعیر «اسفل منکم» . ای - مکاناً اسفل من مکانکم ، لانکم علی نشر من الارض ، و قیل :- اقرب الی ساحل البحر . مکی و بصری عدوة هر دو بکسر عین خوانند ، و باقی بضم عین خوانند ، و همالغتان مشهورتان

کالرثوة والرثوة . مصطفى^ص بالای وادی فرو آمده بودند در سوی مدینه، و کافران بزیر وادی فرو آمده بودند در سوی مکه، در ساحل بحر، و بوسفیان کاروان بر ساحل بحر براند و بمکه برد. مسلمانان از مدینه بیرون آمدند و بطلب کاروان و کافران از مکه بیرون آمدند بدفع ایشان و حمایت داشت بر کاروان. هر دو فریق برهم رسیدند بی آنکه وعده نهاده بودند قتال را.

رب العالمین گفت: «لو تواعدتم» انتم والمشرکون للقتال «لاختلفتم فی الميعاد» لقتلکم و کثرة عدوکم، و قيل: - «لاختلفتم فی الميعاد» ای - كانوا لا یصدقون فی مواعدتکم طلباً لعزتکم والحيلة علیکم، ولكن جمع الله بینکم من غیر ارادة ولا قصد منکم. «لیقضی الله امرأ کان مفعولاً» فی علمه و حکمه، من نصر النبی والمؤمنین - «لیهلك» یعنی: - فعل الله ذلك لیضل ویکفر من کفر من بعد حجة قامت علیه، و يؤمن من آمن علی مثل ذلك ینتہ. درین آیت نصرت مؤمنان است با قلت وضعف ایشان، و شکستن کافران با کثرت و شوکت ایشان. رب العالمین وقعت بدر برین صفت حجتی روشن ساخت، و معجزه ظاهر تا کافران را فردا عذر نماند، و حجت خدای برایشان روشن باشد و قاطع، و خود میگوید جل جلاله: «و ما کنّا معدّین حتی نبعث رسولا»، و گفته اند: تقدیر این آیت آنست «لیهلك من» حکم الله بهلاکه «و یحیی من» حکم الله بحیو ته. نافع و ابوبکر و یعقوب حیی خواندند بدو یا و باقی حیّ بیاء مشدد خوانند، و ادغام، فمن ادغم فلا اجتماع حرفین من جنس واحد، و من اظهر فعلى اصله یقول حیّ یحیی.

«اذیریکهم الله فی منامک» الالة ... مفسرانرا دو قول است، درین آیت: یکی «فی منامک» ای - عینک. گفتند: منام بروزن مفعول است، هم مصدر و هم زمان و هم مکان، و اینجا مکان است. ای - فی عینک التی هی موضع النوم، و این قول درست نیست، که منام اگر مکان است مکان نائم است نه مکان نوم. قول دیگر، «فی منامک»، ای - فی رؤیاک، این نمودن در خواب است که مصطفی را در خواب نمودند آن شب که دیگر روز حرب بدر رفت که مشرکان اندک بودند خوارو ناچیز، تا وایل نهاد که ایشان خوار و مقهور شوند. یس یارانرا از آن خواب خویش خبر کرد همه قوی دل

گشتند و شاد شدند ، دانستند که خواب انبیاء حق است و راست .

«ولواریکهم کثیراً» ای - علی صورۀعرفت ان الغلبة لهم، ثم اخبرتهم «لفشلتم ولتنازعتم» ، ای - اختلفت کلماتکم فی امر القتال و الفرار . ولكن سلمکم من الفشل والتنازع و المخالفة فيما بینکم و قيل :- «سلم» ای :- عصمکم من العدو .
«انه علیم بذات الصدور» ای - بخفیات القلوب .

«واذیریکمهم اذالتقیمت فی اعینکم قلیلاً» ، این باز در معسکر بوده در ابتداء قتال نه در خواب ، آن ساعت که هر دو گروه برهم رسیدند . خدای تعالی کافران را بچشم مؤمنان اندک نمود تا بجنک دلیر گشتند و قوی دل شدند و بنترسیدند ، و اما آنجا که گفت : در صدر سوره آل عمران « یرونهم مثلیهم رأی العین » ، یعنی :- ترون المؤمنین مثلی الکافرین فی رأی العین و اگر بیاخوانی « یرونهم » یعنی :- یرون المؤمنین انفسهم مثلی الکافرین . **عبداللہ مسعود** گفت : فریاری از یاران مصطفی ص که گفت - بگو این گروه دشمن هفتاد باشند . جواب داد که مگر صدا باشند . مردی را از مشرکان اسیر گرفتند ، از وی پرسیدند که عدد مشرکان و جنگیان چند است ؟ گفت ، میان نهصد تا هزار مردان مبارز جنگی .

«ویقللکم فی اعینهم» و میگوید : شما که مؤمنان اید بچشم ایشان اندک نمودیم چنان که بودید تا ایشان دلیر در آمدند و در جنگ می پیوستند ، و کار خود عظیم نهادند ، و قوی دانستند چنان که **ابوجهل** گفت : آن ساعت که در جنگ می پیوستند :- انما محمد واصحابه اكلة جزور فار بطوهم بالرجال . و این آن بود که **اخس بن شریق** از **بنی زهره** با سیصد مرد متفق شد که باز گردیم که ما بطلب کاروان آمده بودیم ، و کاروان بسلامت بمکه رسید ، و قتال کردن مارا با **محمد** هیچ روی نیست ، که اگر کار وی بلند شود بکلمات و ما بوی بزرگ شویم و اگر نه هم دست از او برداشتن اولیتر ، که عرب خود کار وی کفایت کنند . **ابوجهل** ، **بلات** و **عزی** و **منات** و **هبل** سو گند خورد که تا باین چاه بدر قتالی عظیم میان مانرود باز نگردیم ، ایشان خود چه باشند در دست ما ، چون برزنیم ؟ و **حکیم بن حزام**

و عتبه همان سخن گفتند که **اخنس** گفت. اما دیگران فرمان نبردند، و صفها راست کردند، و در جنگ پیوستند، و رب العالمین مدد فریشتگان فرستاد، چنان که شرح آن رفت. پس عتبه و شیبیه و ولید مغیره بیرون آمدند و مبارزه خواستند، گفتند: یا محمد مبارز فرست تا حق از باطل جدا شود. سه مرد **انصاری** بیرون شدند و نسب خویش خواندند، ایشان گفتند شما کفو ما نباشید ما کفو خویش خواهیم. رسول خدا علی ص را و حمزه را و ابو عیبه را فرستاد. حمزه با عتبه درآویخت و علی با شیبیه و بو عیبه با ولید همی آویخت، ناضربتهای بسیار میان ایشان خطاشد. عمرو بن الجموح مشتی خرما در دست داشت، گفت: هر چند گرسنه ام این خرما نخواهم خورد، بینداخت و برفت و حرب همی کرد. ابن عمرو، بوجهل را ضربتی زد و دستش بیاویخت، پسرش عکرمه از پس در آمد شمشیر نزد بردست عمرو و دستش درآویخت، وی پای بر آن دست نهاد و قوت کرد تا آن دست از خود جدا کند، و همچنان حرب میکرد تا بوجهل بیهفتاد. عبدالله مسعود در آمدویای بر کردن وی نهاد، بوجهل گفت: - یارو یعی الغنم لقد ار تقیت مرتقی عظیماً. عبدالله گفت: - الله احلنی علیه، آنکه سرش از تن جدا کرد، و نزدیک رسول آورد. مسلمانان بدان شاد شدند و دومرد عرب بر سر کوه ایستاده بودند تا هر گروه که نصرت یابند با ایشان یار شوند، پاره میخ در هوا برایشان بگذشت، ازان میخ روشنائی آتش دیدند، و آواز بخیر شنیدند. یکی را زهره پاره پاره شد و آن دیگر مسلمان شد، و قصه با رسول خدا بگفت. رسول از جبرئیل پرسید، گفت: آن آتش از حراره من بود که فریشتگان را همی راندم و زنجیر آورده بودیم از بهر کفار و بیم دادن ایشان، آنکه کار بجائی رسید که هفتاد تن از بزرگان قریش کشته شدند، و هفتاد تن را اسیر گرفتند، و هفتاد تن را مجروح کردند. و مسلمانان را نصرت بود، و این نصرت بتأیید حق بود، و قضاء الله بود، و خواست وی، کاری در ازل رانده و حکمی کرده و علم وی در آن رفته.

اینست که رب العالمین گفت: «لیقضی الله امر اکان مفعولاً والی الله ترجع الا

یعنی - و بعد هذا الى مصيركم فاكرم اوليائي و اعاقب اعدائي .

« يا ايها الذين آمنوا اذا القيتم فئة » ای : - جماعة من الكفار في الحرب ، « فاثبتوا »
للقائم و قاتلوا و لا تنهزموا ، « و اذكروا الله كثيراً » بالقلب و اللسان ، و هو التكبير
عند المسابقة ، الله اكبر و الله اكبر . عطا گفت : - در حال حرب سخن گفتن مكروه
است مگر ذكر خدا ، تكبير و تهليل . « لعلكم تغلحون » ای - تظفرون في الدنيا
و تتقون في الجنة ، فانهما خصلتان اما الغنيمة و اما الشهادة .

« و اطيعوا الله و رسوله » في اقامة الجهاد ، « و لا تنازعوا » - فتكونوا فيه على آراء
مختلفة ، « فتفشلوا » ای : - فتجبتنوا ، « و تذهب ريحكم » لفظ - ربح - استعارة است از
دولت و نصرت و قوت و مهابت . قومی گفتند : - باد است بحقیقت که بوقت نصرت
جهد ، و مصطفى^ص باین معنی گفت : - نصرت بالصبا و اهلکت عاد بالدبور ، و گفته اند
کسی را که دنیا بوی اقبال کند بمرادوی ، الريح اليوم لفلان . و منه قول الشاعر :

اذا هبت رياحك فاغتنمها فان لكل عاصفة سكون
و لا تغفل عن الاحسان فيها فلا تدرى الركود متى يكون
« و اصبروا ان الله مع الصابرين » - ينصرهم و لا يخذلهم .

« و لا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً » الآية ... البطر الغلو في النعمة
و احتقار الغير ، « و رءاء الناس » ليشنوا عليهم . میگوید : شما که مؤمنان اید چون
کافران نه بید . بوجهل و اصحاب وی که از مکه بیرون آمدند بقصد بدر تا زنده
و دهنده و در نعمت بدر گرفتند ، و طاعی و یاغی گشته ، و خویشتن بمردی فرا مردم
نموده و مست خروزم رگشته [هم چون لشکریک جکان مقهور علیه مایستحق^ا] ،
مصطفی^ص چون ایشانرا دید گفت : « ان هذه قریش قد خرجت بفخرها و خيلائها
تحاد الله و رسوله ، اللهم فاحنهم الغداة » !

« و يصدون عن سبيل الله » ای - دين الله بطراً و رءاء الناس ، و يصدون . این دو
مصدر و فعل هر سه حال اند . « و الله بما يعملون محيط » عالم به من كل الوجوه .
« و اذ زين لهم الشيطان اعمالهم » مفسران گفتند : در سبب نزول این آیت که

قریش چون فرا راه بودند و حرب و قتال در دل گرفتند، قومی گفتند: که ما از بنی کنانه و بنی مدلیج می ترسیم که ایشان خصم مااند و میانه ما کینه و عداوت است، و ایشان با قوت و شوکت، نباید که تعرض ما کنند تا باز گردیم. چون خواستند که باز کردند، ابلیس آمد بر صورت سراقه مالک جعشم الکنانی، گفت: چرا می باز کردید. ایشان گفتند: - نحن نريد قتال هذا الرجل ونخاف من قومك، ما میخواهیم که با محمد قتال کنیم و از قوم تو بنی کنانه می ترسیم. و این سراقه از اشراف کنانه و بنی مدلیج بود، سالار و سرور ایشان. ابلیس که بر صورت وی بیرون آمده بود گفت:

«لأغالب لكم اليوم» ای - لا احد يغلبكم من الناس، ای - من کثر تکم وقيل - من جنس الناس، «وانی جارٌ لکم» ای - محیر لکم عن بنی کنانه و ضامن ان لا يتعرضوا لکم. يا ظالمی انی تروم ظلامتی والله من کلّ الحوادث جاری

جاری ای - بحیری. ابلیس گفت: امروز کس باشما نتاود، از مردمان مترسید، که من شما را از قوم خویش ایمن دارم و ایشان را بر شما دست نبود.

رب العزة گفت: «فلما ترأت الفتان نکص علی عقبیه» [ای - التقی الجمعان ورأی ابلیس الملسکة نزلوا من السماء نکص علی عقبیه^۱] ای: - ولی مدبراً، «وقال: «انی برئی منکم» افارقکم ولا ادنوا منکم. خدای گفت: چون هر دو گروه برهم رسیدند، ابلیس فریشتگان را بدید که از آسمان فرو می آمدند، و جبرئیل را دید جامه بخود در گرفته، و در پیش مصطفی ص ایستاده و عنان وی گرفته، بر رسید و از مشرکان با پس گشت، بوجهل او را گفت: - يا سراقه أفراراً من غیر قتال؟ هنوز جنگ در نیویستم و راه گریز گرفتی؟ گفت: «انی اری ما لا ترون» یعنی: - الملسکة. «انی اخاف الله» ان یهلکنی فیمن یهلك، و قيل: - أخاف ان یناله مکره من الملسکة، لانهم كانوا یعرفونه، وقيل: - خاف الوقت الذی انظر الیه قدحان وقيل: - معناه «انی اخاف الله علیکم». قال ابن اسحق، قال ابلیس: «انی اخاف الله» و کذب عدو الله مابه مخافة الله، ولكن علم انه لا قوّة له ولا منعة فاوردهم و اسلمهم، و تلك عادة عدو الله لمن

اطاعه حتی اذا التقى الحق و الباطل اسلمهم و تبرّا منهم . پس چون کافران بهزیمت و امکه آمدند آوازه درافتاد که **سراقة** پشت بداد بهزیمت و لشکر بشکست ، خبر **سراقة** رسید گفت : - والله ماشعرت بمسير کم ، حتی بلغنی هزیمتکم ، والله که من نه از رفتن خبر دارم و نه از هزیمت تا آنکه که خبر هزیمت شما بمن رسید ، این چه سخن است و چه کار که بر من می بندید ؟ ایشان گفتند : نه تو درمعر که بودی و چنین گفتی ؟ وی سوگند یاد میکرد که من نبودم . مسلمانان دانستند که وی راست میگوید و آن گوینده شیطان بود .

ثم قال : - « والله شديد العقاب » يجوز ان يكون متصلاً بكلامه ، و يجوز ان يكون مستأنفاً .

« اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض » الاية ... هم النافقون ايضاً ، وقد عطف الوصف على الوصف بالواو ، وقيل : - هم قوم اسلموا بمكة ، ولم يهاجروا ، فلما خرجت قريش لحرب رسول الله ص ، خرجوا معهم ، وقالوا نكون مع اكثر الفئتين ، فلما رأو قلة المسلمين ، قالوا : - « عرّ هؤلاء دينهم » اذ خرجوا مع قلتهم يقانلون الجمع الكثير ثم قتلوا جمعاً من المشركين ، منهم قيس بن الوليد و ابو قيس المخروميان و الحرث بن زمعة بن الاسود بن المطاب و علي بن امية بن خلص و العاص بن منيه بن الحجاج و الوليد بن عتبة و عمرو بن امية .
« ومن يتوكل على الله » اي - يفوض امره اليه لا يغلب ، « فان الله عزيز قوی منيع ، حكيم » في خلقه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واعلوا انما غنمتم من شئ » ... الاية ، غنيمت مال کافران است که مسلمانان بران ظفر يابند بوقت قتال و جهاد ، و گفته اند جهاد دو قسم است : جهاد ظاهر ، و جهاد باطن ، جهاد ظاهر با کافر است به تیغ ، و جهاد باطن با نفس است بقهر . مجاهدان به تیغ سه مردند : - کوشنده مأجور و خسته مغفور و کشته شهید . همچنین مجاهدان با نفس سه مردند ، یکی میکوشد وی از ابرار است ، یکی می نازد وی از اوتاد است یکی باز رسته وی از ابدال است . او که در جهاد کفار است بمال غنیمت

توانگر شود، او که در جهاد نفس است بدل توانگر شود، توانگر بمال آن مال وی یا حلال است و محنت، یا حرام است و لعنت، و توانگر بدل همتی دارد مه از دنیا و مرادی مه از عقبی. مصطفی ص جهاد نفس را عظیم تر خواند، و بزرگ تر گفت: «رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاکبر» از بهر آن که از دشمن حذر توان کرد و از نفس حذر کردن نتوان. و با هر دشمنی اگر بسازی از شر وی ایمن گردی، و بانفس اگر بسازی هلاک خود دران بینی. و ازاد بار نفس آنست که مصطفی ص گفت: «ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالکم ولكن ينظر الى قلوبکم»، گفت: خدای بدل نکرد و بنفس ننگرد، و معلوم است که نگرستن تأثیر محبت است، و نانگرستن تأثیر بغض، اگر نفس دشمن داشته حق نبودی بوی نظر کردی، چنانکه بدل کند. پس واجب کند نفس را دشمن داشتن، و موافقت حق را بنظر مهر و محبت بوی نگرستن، و در معرکه مجاهدت به تیغ ریاضت قهر وی کردن، و دیده مرادوی بناوک تفرید و تجرید بر دوختن - از اینجا گفت مصطفی ص: «من مقت نفسه فی ذات الله آمنه الله من عذاب يوم القيمة»، و در این معنی حکایت احمد بن خضرویه معروف است. گفتا: روزگاری در قهر نفس خویش بسر آوردم تا او را از مراد و کام خویش بازداشتم روزی نشاط غز و کرد، بامن بر آویخت که غزا کردن شرط دین است و عماد مسلمانی و نشان طاعت داری. و من از نشاط وی عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نیاید، و بخیر کمتر گراید، گفتم: ناچار در زیر این مکرری است پیوسته، او را روزه میفرمایم مگر طاقت گرسنگی ندارد خواهد که درسفر از آن خلاص یابد و خواهد که درسفر روزه گشاید رخصت سفر بر کار گیرد! گفتم: بانفس نذری کردم که تادرسفر باشم روزه نگشایم، بلکه بیفزایم، گفت: روا دارم و روزه نگشایم، گفتم: مگر از آنست که طاقت قیام شب ندارد می خواهد که درسفر از آن خلاص یابد دردل کردم که از قیام هیچ نکاهم و از شام تا بام نفس را برپای دارم، گفت: روا دارم و از آن تنالم. اندیشه کردم که مگر از آنست که با خلق می نیامیزد و وحشت خلوت او را بر بن داشته است و می خواهد که با خلق صحبت کند، همت کردم که درسفر جز بمنزلهای خراب فرو نیایم، و از خلق گوشه گیرم. آن نیز از من روا داشت و بیپسندید. پس از روی عجز و تضرع در

حق زاریدم که الهی بفضل خود مرا از مکر نفس آگاه کن و بلطف خود مرا شاد کن! آخر دریافتم که نفس میگوید که هر روز مرا به تیغ مجاهدت هزار ضربت زنی و هزار بازبکشی و خلق را از آن آگاهی نه، باری بغزایم تا یکباره کشته شوم و شهید باشم و جهانیان باز گویند که **احمد خسرویه** در غزای شهادت یافت، گفتم: صعب خصمی که در دنیا موافقت نماید، نه در عقبی سعادت خواهد، کمین ریاخواست که بر من گشاید، و در زمره هالکان آرد، تا رب العزیز مرا از مکر وی آگاهی داد، و در جناب کرم و لطف مرا جای داد، آنکه درودها بیفزودم و الطاف کرم بسی دیدم.

پیر طریقت گفت: «الهی! از بیم تواند بود، بجان رسیدم، هیچ ندانم که با چنین نفس یا چنین کار چون افتادم، هیچ عبرت نگرفتم و خلقی بعبرت خویش ندیدم، هر چند کوشیدم که يك نفس از آن خود شایسته تو بینم ندیدم. ملکا، دانی که نهی تو خود را این روز گزیدم! الهی راز کسی را که خود خواندی ظاهر مکن، جرمی که خود پوشیدی! کریم، میان ما باتو داور توئی، آن کن که سزای آنی!

قوله: «فان لله خمسہ و للرسول» چنان که از مال غنیمت بیرون کنند و در آن سهمی است خدای را و رسول را، هم چنین در معاملات حقیقت که دل را غنیمت است سهمی است خدای را، که بنده در آن آزاد بود از حظ خود ورق کون همه حق باشد و بحق باشد از خود بیزار و از عالم آزاد.

پیر طریقت گفت: «بنده را وقتی بیاید که از تن زبان ماند و بس، و از دل نشان ماند و بس، و از جان عیان ماند و بس، دل برود نمونه ماند و بس، جان برود بوده ماند و بس، این جوانمرد بمنزل رسید و پرسید از سیل چه نشان دهند، چون بدریا رسید در دریا افتاد، و سخن پرسید، در خود برسد او که بمولی رسید:

بلعجب بادی است در هنگام مستی باد فقر

کز میان خشک رودی ماهیان تر گرفت

ابتدا غواص ترك جان و فرزندان بگفت

پس بدریا در فروشد تا چنین

رفت

سالها مجنون طوافی کرد در کهسا رودشت

تا شبی معشوقه را در خانه ما در گرفت

« اذ انتم بالعدوة الدنيا » از اینجا تا آخر ورد قصه بدریان است ، و وصف الحال

جوانمردان ، که در معرکه ابطال و در صف قتال مبارزت نمودند و بعهده و وفاء حق بایستادند ، تا از بارگاه حقیقت بوصف رجولیت موصوف گشتند ، و اعلاء کلمه حق را و نشر بساط اسلام را تن سبیل و جان بذل و دل فدا کردند .

شراب از خون و جام از کاسه سر بجای بانگ رود آواز اسبان

بجای دسته گل قبضه تیغ بجای قرط بر تن درع خفتان

رب المالمین گفت : - آن کاریست که در ازل من خواستم ، قضائی که من کردم ،

حکمی که من راندم ، « ليقضى الله امرأ كان مفعولا » فریشتگان را فرستادم آرام دلهارا و بشارت مؤمنانرا ، اما نصرت دادن کار الهیت ما است و خصایص ربوبیت ما ، « وما النصر الا من عند الله » . همچنین رسولانرا از بهر دعوت فرستادم و هدایت بعنایت ما ست ، « انك لا تهدي من احببت » ! کسب بنده تقدیر کردم و سبب ساختم اما روزی دادن و رسانیدن بر ما ست « وما من دابة في الارض الا على الله رزقها . » جفت دادن و تخم ریختن سبب کردم لکن وجود فرزند بقدرت ما ست « يهب لمن يشاء اناثاً و يهب لمن يشاء الذكور » .

« واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا » از روی اشارت مسلمانان را درین

آیت موافقت میفرماید که موافقت اصل دین است ، و مخالفت مایه ضلالت ، چنانکه در دین و عقیدت موافقت واجب است ، در رای و عزیمت هم واجب است ، از اینجاست که رب العزة طاعت خدا و رسول و اولی الامر همه درهم بست ، و خروج و مخالفت حرام کرد . مصطفی گفت : « امرتکم بخمس - بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله » و الله من خرج من الجماعة فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا ان يرجع ، رتال ص : « من اطاعني فقد اطاع الله ، و من عصاني فقد عصي الله ، و من يطع الامير فقد عصى الله ، و من يعصى الامير فقد عصاني ، و انما الامام جنة يقاتل من ورائه ، و يمتقي به ، فان امرتني الله و عدل فان له بذلك اجرا ، و ان قال بغيره فان عليه منة ، و ان

امر علیکم عبد مجدّد یقود کم بکتاب الله ، فاسمعوا له واطيعوا .

ثم قال تعالى : « واصبروا ان الله مع الصابرين » يتولّى الكفاية اذا حصل منهم الثبات وحسن التفويض . حسن بصرى رحمه الله هر که که قصه اصحاب بدر خواندى گفتى :- طوبى سپاهى را که امير ايشان رسول خدا ، جاسوس ايشان جبرئيل امين خدا ، مبارز ايشان حمزه و على شير خدا ، مدد ايشان فرشتگان خدا ، مقصود ايشان اظهار دين خدا ، حاصل ايشان رضاى خدا .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولوترى اذ يتوقّى الذين كفروا » واگر تو ديديد آنکه که ميرانند کافرانرا ، « الملائكة » فرشتگان ، « يضربون وجوههم وادبارهم » ميزدند ايشان را بر رويها و پشتها ، « وذوقوا عذاب الحريق . »^(۵۰) [ميگفتند ايشانرا که] ميچشيد عذاب آتش .

« ذلك بما قدمت ايديكم » اين [زخم و عذاب] بآنست که دست شما پيش فرا فرستاد شما [از کرد بد ،] « وان الله ليس بظلام للعبيد . »^(۵۱) و خداى ستمکار نيست بندگانرا .

« كذاب آل فرعون » بمشرکان قريش همان بود که بآل فرعون بود [از عاقبت کرد بد ايشان ،] « والذين من قبلهم » وايشان که پيش از ايشان بودند ، « كفروا ان الله » کافر شدند به پيغامهاى خداوند و نشانه‌هاى او ، « فاحذهم الله بذنوبهم » تا فرا گرفت خداى ايشانرا بگناه ايشان ، « ان الله قوى » که خداى سخت گيراست [دشمنان خویش را ،] « شديد العقاب . »^(۵۲) سخت سرانجام نمودن ايشانرا .

« ذلك » اين بآنست ، « بان الله لم يك مغيراً » که خداى نبود آنرا که بگردانند و تغيير کند ، « نعمة انعمها على قوم » نيکوئى را و نعمتى را که بآن نيکوئى کرد بر قومى ، « حتى يغيروا ما بانفسهم » تا آنکه که ايشان آنرا تغيير کردند و بگردانيدند بخويشتن خوبش ، « وان الله سميع عليم . »^(۵۳) و خداى شنوائى است دانا .

« کذاب آل فرعون » همچنان راست که آل فرعون را رفت [از سرانجام کار و رفت روزگار]، « **وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** » و ایشان که پیش از ایشان بودند، « **كَذَّبُوا** **بِآيَاتِ رَبِّهِمْ** » دروغ زن گرفتند پیغامها و نشانه‌های خداوند خویش، « **فَاَهْلَكَنَاهُمْ** **بِذُنُوبِهِمْ** » تا هلاک کردیم ایشانرا بگناهان ایشان، « **وَاعْرِضْ آلَ فِرْعَوْنَ** » و بآب بکشیم کسان فرعون را « **وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ** »^(۵۴) و همه که بودند ستمکاران بودند برخویشتن .

« **إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ** » بترین همه جنبندگان بنزدیک خدا، « **الَّذِينَ كَفَرُوا** » ایشانند که کافر شدند بیگفتای خداوند خویش، « **فَهُمْ لَمَّا يَوْفُونُونَ** »^(۵۵) بنمی‌گروند [باو که یکی است] .

« **الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ** » ایشان که پیمان بستنی با ایشان . « **ثُمَّ يَنْقُضُونَ** **عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ** » آنکه پیمان خودمی‌شکنند در هر باری، « **وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ** »^(۵۶) و از غدر نمی‌درهیزند،

« **فَاِمَّا تَنْفِقْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ** » هر گاه که ایشانرا دریابی و بر ایشان دست یابی « **فَشَرَّدَ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ** » نکالی کن برایشان که هر که از پس ایشان در فراز رسد حذر کند و برمد، « **لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ** »^(۵۷) تا مگر بپذیرند .

« **وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً** » اگر ترسی از قومی که عهد شکنند « **فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ** » آگاهی افکن بایشان [که تو پیمان ایشان بشکستی یا خواهی شکست]، « **عَلَىٰ سَوَاءٍ** » تا ایشان و تو یکسان باشید [در آگاهی از شکستن پیمان]، « **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ** »^(۵۸) که خدای کژانرا و کژ پیمانان را دوست ندارد .

« **وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا** » و مپندار که کافران از پیش شدند « **أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ** »^(۵۹) که ایشان خدای رادر خود عاجز نیارند [و بپس نکشند و از پیش نشوند] .

« **وَاعِدُوهُمْ** » و میسازند ایشانرا « **مَا اسْتَطَعْتُمْ** » هر چه توانید، « **مِنْ قُوَّةٍ** » از قهر انداختن، « **وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ** » و از این اسبان ساخته و بر آخر بسته دروغرها،

« تَرَهُبُونَ بِهِ » تا می ترساید بآن ، « عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ » دشمن خدا را و دشمن خویش را ، « وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ » و کسانی را که فرود از ایشان اند ، « لَا تَعْلَمُونَهُمْ » که ایشان را ندانید ، « اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ » داند ایشانرا خدای ، « وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » و هر چه نفقه کنید از چیزی از بهر خدا [و در سبیل باز کوشیدن با دشمنان وی] ، « يَوْفَ إِلَيْكُمْ » گزارد آید بشما پاداش آن ، « وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ » (۶۰) و از شما چیزی کاسته نیاید .

« وَأَنْ جُنُودُ اللَّهِ » و اگر بصلح گرایند دشمنان و صلح جویند ، « فَاجْنَحْ لَهَا » بآن گرای و صلح جوی ، « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » و پشت بخدا باز کن ، « إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » (۶۱) که او شنوائیست دانا .

« وَأَنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ » و اگر خواهند که بفریبند ترا [بصلح ترا از خویشتن مشغول دارند تا سازی سازند] ، « فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ » پسندد تو است خدای ترا پسندد ، « هُوَ الَّذِي أَيْدُكَ بِنَصْرِهِ » او است که ترانبروی داد بیاری خود ، « وَبِالْمُؤْمِنِينَ » (۶۲) « و مؤمنان ، « وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ » و مؤمنانرا و یاران ترا هم دل کرد و نزدیکی داد دل های ایشانرا بایکدیگر ، « لَوْ انْفَقَتْ مَادِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » اگر نفقه کردی تو هر چه در زمین است ، « مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ » ایشانرا هم دل نکردید و در دلهایشان الفت ننهادید ، « وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ » لکن خدای میان ایشان الفت نهاد [به دین اسلام] ، « إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » (۶۳) که او توانائیست دانا .

النوبة الثانية

قوله تعالى : - « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ اتَّوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا » ، جماعتی مفسران گفتند : این آیت در شأن کشتگان روز بدر آمده است که چون روی به مسلمانان نهادند بوقت جنگ ، فریشتگان بر پشتهای ایشان میزدند . مردی گفت یا رسول الله ! رأیت بظهور ابی جهل مثل الشراك . بر پشت بوجهل نشان ضربتها دیدم هم چون دوال . فقال : ذالك ضرب الملائكة ، رسول خدا گفت : آن ضرب فریشتگان بوده . وعن انس بن مالك قال : وقف رسول الله ص يوم بدر على القلب ، فقال : ای اباجهل بن هشام و ای عتبة

بن ربيعة و ای ولید بن عتبة و ای فلان بن فلان، بش عشرة النبی کنتم، و بش بنو عم النبی کنتم، هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً. فقال عمر: بابی انت وامی یا رسول الله! هل یسمعون کلامک الساعة وقد حیّو؟ قال: واللّٰذی بعثنی بالحق، انهم یسمعون کما تسمع، ولكن لا یقدرون ان یجبوا. این خبر دلیل است که مرده در گور سخن زندگان شنود و از احوال ایشان خبر دارد. و ما یدل علیه ما روی عن ابی هریره قال: ان اعمالکم تعرض علی اقربائکم من قرأنا کم فان أوا خیراً فرحوا به و ان راوا شراً کرهوا، و انهم لیستجیزون المیت اذا اتاهم حتی ان الرجل یسأل عن امرائه تزوجت ام لا؟ و روی ان عاداً لما اهلکها الله، قام فیهم نبیهم علیه السلام فقال: ای عاد! هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً؟ هل زلزلت اقدامکم و رحفت قلوبکم و سقت الاحقاف علیکم؟ واللّٰذی نفسی بیده انهم لیسمعون مقاتلی. و گفته اند این آیت عام است همه کافران را خواهد که بوقت قبض روح فریشتگان ایشانرا زنند.

«یضربون وجوههم» ما قبل منهم، «و ادبارهم» ما دبر منهم، یضربون اجسادهم کلها. ابراهیم بر ملک الموت رسید گفت: یا ملک الموت! خواهم که ترا بینم بآن صورت که قبض روح کافران کنی. گفت یا ابراهیم: طاقت نداری. گفت لابد است. پس خویشان را بآن صورت فراوی نمود. شخصی را دید سیاه و تاریک بوی ناخوش از وی میدمد و موهای اندام وی برپای شده و جامه سیاه ناخوش پوشیده و دود و آتش از بینی و دهان وی بیرون می آید. ابراهیم چون ویرا دید ویرا غشی رسید، چون بهوش باز آمد. ملک الموت با صورت خویشان شده بود. گفت: یا ملک الموت آن بدبخت را اگر خود دیدن صورت تو عذاب وی بودی تمام بودی! و در خبر است که دو جانور بر کافر مسلط کنند بعد از مرگ، هر دو کر و نابینا و در دست هر یک عمودی از آهن گرم و او را بآن می زنند تا بقیامت، نه چشم دارند که ویرا بینند تا رحمة کنند و نه گوش دارند که آواز ناله وی بشنوند. و روا باشد که «یتوفی» فعل الله باشد که خدای بحقیقت خلق را میراند، چنان که گفت: «الله یتوفی الا نفس حین موتها». و آنکه «الملائكة» ابتدا باشد و «یضربون» خبر ابتدا. و قول او ظاهر تراست بدلیل قرائت شامی که «یتوفی» خواند بدو تا.

«وذوقوا عذاب الحریق». قول اینجا مضمر است. ای - و یقولون: «وذوقوا عذاب الحریق». و عرب قول اضمار فراوان کند از بهر ظهور دلالت بر آن در سخن، و این در قرآن فراوان است، منها قوله: «واذیرفع ابراهیم القواعد من البیت» الی قوله: «ربنا» ای - یقولان ربنا. «و یتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا» ای - و یقولون ربنا. و گفته اند: این عذاب حریق - عذاب دوزخ - است. چنانکه در آن آیت گفت: «کلما نضجت جلودهم... آلیه.

«ذلك» ای - هذا العذاب، «بما قدّمت ایدیکم» بما کسبتم و جئتم، «وان الله لیس بظالم للعبید» فیاخذهم بغير ذنب.

«کذاب آل فرعون»، فرعون درین آل داخل است. چنانکه مصطفی ص در صلوات گفت: «کما بارکت علی ابراهیم». «کذاب آل فرعون» ای - کصنیع آل فرعون. وقیل - محله نصب، ای - یفعل الله بهم من الالهاک والعذاب، کما فعل بآل فرعون. «والذین من قبلهم»، الضمیر یعود الی فرعون، و یحتمل ان یعود الی کفار قریش، و یجوز ان یرتفع بالابتداء و - کفروا - خبره. میگوید: و ایشان که پیش از ایشان بودند، چون قوم نوح و هود و صالح، کافر شدند بآیات خدا و معجزات انبیا. «فاخذهم الله بذنوبهم» عاقبهم علیها، «ان الله قوی شدید العقاب» لا یغلبه شیء. «ذلك» ای - هذا الاخذ بسبب «ان الله لم یکن مغیراً» مبدلاً نعمة انعمها علی قوم «حتی یغیروا» یبدلوا، «ما بانفسهم». این اهل مکه اند که خدای ایشانرا نعمت داد، چنانکه گفت: «اطعمهم من جوع و آمنهم من خوف»، و مصطفی راهم از ایشان بایشان فرستاد به پیغامبری. چنانکه گفت: «لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز». ایشان آن نعمت بخویشتن بگردانیدند، بجای شکر کفر نهادند، و شرک آوردند، تارب العزة آن نعمت از ایشان بستند و بانصار داد، و امن ایشان بخوف بدل کرد تا روز بدر بایشان آن رفت که رفت. «لم یکن» اصله - یکون - فحذفت الحریکة للجزم و حذف الواو لالتقاء الساکنین، و حذف التّون لشبهه بحرف المَدّ والین، لان کلمة الکنون یکثر دورها لانه عام فی کل الاشیاء، «وان الله سمیع علیم». «کذاب آل فرعون والذین من قبلهم» من کفار الامم، «کذبوا بآیات ربهم»

فاهلكناهم بذنوبهم» بعضاً بالرجفة ، وبعضاً بالخسف ، وبعضاً بالمسح ، وبعضاً بالريح وبعضاً بالماء . يحتمل ان الفعل في قوله : « كفروا بآيات الله » لكفار قريش و « كذبوا بآيات ربهم » لآل فرعون . « والذين من قبلهم » فاعاد ذكرهم لما حيل بينهم وبين افعالهم بافعال غيرهم . « وكلل كانوا ظالمين » اى - كل قوم منهم كانوا كافرين . ميگويد هر که را هلاک کردیم ، بستمکاری ایشان هلاک کردیم و ما از ستم پاکیستیم . « ان شر الدواب عند الله الذين كفروا » . اين آيت در شأن بنی عبدالدار آمد که در کفر و عداوت رسول خدا مَصْر بودند و سخت خصومت . رب العالمين گفت : « فهم لا يؤمنون » اى - لا يؤمنون ابدأً . هم چنانکه قوم نوح را گفت : « لن نؤمن من قومك الا من قد آمن » . و گفته اند : در شأن يهود بنی قريظه آمد که عهدي با رسول خدا داشتند ، نقض کردند و مشرکان مکه را بسلاح ياری دادند بر قتال ، مصطفى ص و ياران ، پس پشيمان شدند و عذر خواستند و گفتند : نسینا و اخطأنا ، و ديگر باره با مصطفى عهد کردند و روز خندق باز پيمان بشکستند ، ديگر بار نقض عهد کردند . و كعب اشرف با جمعی يهود قريظه به مکه شدند و موافقت ایشان کردند بر مخالفت رسول خدا . اينست که گفت : « الذين عاهدت منهم » اى - معهم ، ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون » لا يخافون الله في نقض العهد .

رب العالمين گفت : « فإِذَا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ » اى - تظفر بهم و تجدهم . اين در آيت اول پيوسته است . ميگويد : اکنون که ایشان نقض عهد کردند ، هر گه که دست يابی براي شان ، « فشرّد بهم من خلفهم » اى - افعّل بهم من خلفهم ، اى - افعّل بهم فعلاً من التنكيل والعقوبة تفرّق به جمع كل ناقض عهد ، فيعتبروا بما فعلت بهؤلاء ولا ينقضون العهد . فذلك قوله جل وعلا : « لعلمهم يذگرون » اى - يعتبرون .

« وَإِذَا تَخَافَنَّ » جالب اين نون مشدّد مازايده است ، تقديره وان تخف . اين خوف بمعنی علم است . يعنى - وان تعلمنّ « من قوم خيانة » نقضاً للعهد بدليل يظهر لك كما ظهر من قريظة والنضير ، « فانبذ اليهم » يعنى انبذ اليهم اعلاماً انك ناقض عهدهم ، اذ همّوا به ، حتّى تكون انت وهم سوآء في العلم بالنقض فلا يتوّهّموا بك الغدر ، يعنى - افعّل بهم ما يفعلون .

«ان الله لا يحب الخائنين» التّافضين للعهود. وفي الخبر «لادين لمن لا عهدله». «ولا تحسبنّ الذين كفروا سبقوا» ای - لا تحسبنّ یا محمد، الذّین کفروا وآتوا فانهم فی القبضه وان طالت المدّة. این در شأن قومی آمد از کافران که از حرب بدر بجسته بودند وبه مکه باز شده، ترسیدند که ایشان را هلاک و عذاب رسد، پس چون ایشانرا وقتی عذاب نرسید طاغی و یاغی گشتند. رب العالمین گفت: یا محمد لا تحسبنّهم سبقوا بسلامتهم الآن، فانّهم لا یعجزوننا ولا یفوّتوننا فیما یستقبل من الاوقات.

شامی و حمزه و حفص، «لا یحسبنّ» بیاخوانند، یعنی - لا یحسبنّ الذّین کفروا انفسهم سابقین فایتین من عذابنا، وفيه وجه آخر، «لا یحسبنّ»، قيل - المؤمنین الذّین کفروا سبقوا. پس گفت: «انهم لا یعجزون». قراءه عامه - یعجزون - بفتح نون است و اختیار آنست و در شواذ خوانده اند بکسر نون، فیکون المعنی - انهم لا یعجزوننی، فحذفت النّون الاولى لاجتماع النّونین. و همچنین قراءت عامه، قرا - انهم - بکسر الف است بر معنی ابتدا، ای - انهم لا یعجزونی. ایشان مرا عاجز نیارند، والاعجاز سلب القدرة، مگر **شامی** که وی - انهم - بفتح الف خواند و بدین قراءت - لا - صله است و تقدیره «ولا تحسبنّ الذّین کفروا سبقوا انهم لا یعجزون».

«واعدّوا لهم» ای - اعدّوا ایها المؤمنون لهم، ای - للتّافضی العهد و لاجل - الکفّار، «ما استطعتم» ماسهل علیکم تحصیله، «من قوّة» وهی ما یتقوّی به فی الحرب من السّلاح و الخیل و النّفقة. و قال عکرمه هی الحصون. و عن عقبه بن عمران، ان النبی ص قال علی المنبر: - الا انّ القوّة الرّمی، قال ثلاثا، وقال ص ان الله یدخل بالسّهم الواحد ثلاثة نفر الجنّه: - صانعه محتسباً فی صنعه الخیر، والرّامی به، ومنبّله. وقال: «ارموا وارکبوا وان ترموا احبّ الی من ان ترکبوا کذلّ شیء یلهوا به الرّجل باطل الارمیه بقوسه و تادیبه فرسه و ملاعبته امراته فانّهنّ من الحقّ، و من ترک الرّمی بعد ما علمه رغبه عنه فانه نعمة ترکها، وقال کفرها. و عن سلمة بن الاکوع قال: خرج رسول الله ص علی قوم من اسلم یتناصلون، فقال: ارموا بنی اسمعیل فان اباکم کان رامیاً، وانا مع بنی فلان لاحد الفریقین، فامسکوا بایدیهم، فقال، مالهم، قالوا: و کیف

نرمی و انت مع بنی فلان ، قال : ارموا وانا معکم کلکم ، وقال ص : من علم الرمی ثم ترکه فلیس منّا او قد عصی .

« ومن ربط الخیل » ربط مصدر است ، تقول ربط ربطاً وربطاً ورباطاً ورباطاً ورباطاً ورباطاً ، ورباطاً ، وهو شدّ الخیل [وامساكه والخیل^۱] عام فی الذکور والاناث . قال النبی : من احتبس فرساً فی سبیل الله ایماناً بالله و تصدیقاً بوعده فان شیعہ و ربّه وروثه و بولہ فی میزانه یوم القیمة . وعن جریر بن عبد الله قال : رأیت رسول الله ص یلوی ناصیة فرس باصبعه بیده وهو یقول : الخیل معقود بنواصیها الخیر الی یوم القیمة الاجر والغنیمة . « ترهبون » ای - تخوّفون غایة التخویف به ، ای - بالاعداد . یعقوب ترهبون بتشدید خواند . میگوید : باین ساختن سلاح و آلات جنگ دشمن خدایرا و دشمنان خود را می ترسانید ، آن دشمنان که ایشانرا می شناسید و میدانید از مشرکان قریش و کفار عرب و یهود قریظه ، « و آخرین » ای - و ترهبون « آخرین من دونهم » لا تعلمونهم و قومی دیگر از دشمنان که شما ایشانرا می ندانید و خدا ایشانرا میدانند و میشناسد . همچنانکه جائی دیگر گفت : « والله اعلم باعدائکم » . ابن زید گفت : منافقان اند که با مسلمانان غزو میکردند و کلمت شهادت میگفتند و مسلمانان ایشانرا نمیدانستند و از عداوت که در دل داشتند بی خبر بودند . ابن جریر گفت : هم الجحّ لان قوله : « عدوّ الله و عدوّکم » یشتمل جمیع الاعداء من الادمیین . قومی گفتند : چنان نیکوتر که بیان آن نکنند بعد از آن که خدای گفت : « لا تعلمونهم الله یعلمهم » .

« وما تنفقوا من شیء من آله و سلاح صفر آء و بیضآء ، فی سبیل الله » ، ای - طاعة ، « یوفّ الیکم » یحلف لکم فی العاجل و یؤفر لکم اجره فی الآخرة ، « و انتم لا تظلمون » - لا تنقصون من الثواب .

« وان جنحوا للسلم » بفتح سین قراءت عامه است و بکسر سین قراءت بوبکر تنها ، و بمعنی هر دو یکسان است . الجنوح - الميل الی الشیء ، والجنح الجزء من اللیل . درین آیت شرط نهاد که آنکه که دشمن صلح جوید تو صلح جوی . جای دیگر

تفسیر کرد گفت: «ولانهنوا وتدعوا الى السلم» تو دشمن با صلح مخوان، اگر دشمن صلح جوید با صلح آی. **قتاده** گفت: این در ابتداء اسلام بود پس منسوخ گشت بآیت سیف. وقیل - هی ثابتة لانهما فی موادة اهل الكتاب. «فاجنح لها»، گفت: از بهر آنکه سلم مؤنث است ومعنی السلم المصالحة، «وتوکل علی الله» ای - فوض امرک الیه واتخذہ وکیلا، «انه هو السميع العليم».

«وان یریدوا ان یخدعوک» ای - ان ارادوا باظهار الصلح خدیعتک، «فان حسبک الله» ای - الذی یتولّی کفایتک الله، «هو الذی ایدک بنصره» **یوم بدر**، «و بالمؤمنین» یعنی - الانصار. «والّف بین قلوبهم» ای - بین قلوب **الاولس و الخرج** و هم **الانصار** جمعهم الله علی الایمان والمودة بعدان كانوا اشتاتاً وجعلهم اخواناً بعد ان كانوا اعداء.

«لوانفقت مافی الارض جمیعاً» نصب علی الحال، ای - بلغ عداوتهم نهاية، لوانفق منفق فی اصلاح ذات بینهم مافی الارض من الاموال لم یقدر علی الاصلاح والالفة و رفع الاحنة، «ولکن الله الف بینهم» لان قلوبهم بیده یؤلّفها کیف یشاء. معنی آنست که اگر هر چه در روی زمین مالست و نعمت توهزینه (۱) کنی و بذل کنی تا میان **اولس و خرج** و جز از آن از قبائل متعادی با یکدیگر از عرب که میان ایشان کارهای عظیم قدیم بود از ثرات و احن، میگوید: اگر آن همه خرج کنی تا میان ایشان صلح دهی آن کینه و عداوت بر گیری نتوانی، و اسلام آنرا همه بسترده و برگرفت، و ایشانرا همه برادران کرد، تا میان ایشان نه عداوت ماند نه تنافر. رب العالمین خبر داد درین آیت که، آن همه من کردم بفضل و رحمت خویش.

«انه عزیز» لایمتنع علیه شیء «حکیم علیم» بمفاعله.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا...» الآية. مرگ بر چهار قسم است: (مرگ اهانت و لعنت، و مرگ حسرت و مصیبت، و مرگ تحفه و کرامت، و مرگ خلعت و مشاهدت). مرگ لعنت مرگ کافران است، مرگ

۱ - هزینه = خرج (فرهنگ رشیدی)

حسرت مرگ عاصیان است، و مرگ کرامت مرگ مؤمنان است، مرگ مشاهدت مرگ پیغمبران است. مرگ لعنت را گفت: «ولوتری اذ یتوفی الذین کفروا ...». جائی دیگر گفت: «ولوتری اذا الظالمون فی غمراث الموت». یا سید، اگر بینی تو آن کافران را در آن سكرات مرگ، و آن زخم و ضرب فریشتگان عذاب که از سیاست و هیبت و نهیب ایشان آسمان و زمین میلرزد، آن کافر در میان دود و آتش و بوی ناخوش گرفتار شده و ضربت ملک قطیعت ملک بردل آمده، اگر بنالد بر خود درد افزاید و اگر بزارد نداء - الا بشری - آید، گردنواست بر رویش نشسته و آتش قطیعت در جان افتاده و دوزخ پر زفیر کرده و ملک از وی بیزار گشته، زینهار از قهر قطیعت، زینهار از داغ فرقت. اما مرگ حسرت مرگ عاصیان است که روزگار را بغفلت بسر آورده و در طاعات و عبادات تقصیر کرده، ناگاه در قبض **ملک الموت** او افتاده و در سكرات مرگ گرفتار شده. از یک سوی فریشته رحمت بیند شرمش آید که خیرها کم کرده؛ از دیگر سوی فریشته عذاب بیند بترسد از آنکه بدها و زشتها کرده، آن بنده عاصی بیچاره میان مانده و چشم بر غیب نهاده، ناخودچه آید، از غیب کرامت آید یا اهانت! فضل بیند یا عدل! پس فریشتگان طاعت و معصیت بروی عرضه کنند، طاعت اندک، بی حرمتی گزاف، کاری فراوان حسرتش بر حسرت بیفزاید و معصیت بر معصیت! پس آن اعمال وی طاعت اندک و معصیت فراوان هر دو مهر کنند و بگردن وی اندر آویزند، در نعش هم چنان و در لحد هم چنان، و بقیامت هم چنان، چنانکه رب العزه گفت: «وکل انسان الزمناه طایره فی عنقه». سدیدگر مرگ تحفه و کرامت است مؤمنان را و نیک مردانرا، فریشتگان رحمت بصد هزاران لطف کرامت و رفق و راحت و بشری و بشارت، قبض روح پاک ایشان میکنند و بالطف کرم و نواخت بی نهایت بشارت میدهند، «له سلام علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعلمون». و **مصطفی ص** گفت تحفه المؤمن الموت. عطاء مؤمن مرگ است، زیرا که حجاب مؤمن از حق نفس اوست، و مرگ برداشتن آن حجاب است، و عارفانرا هیچ عطای و تحفه بدان نرسد که راه دوست بریشان گشاده گردد و حجابها برداشته شود.

از این مرگ صورت نگر تا نترسی از این زندگی ترس کاکنون در آنی

از این زندگی زندگانی نخیزد که گر گشت و ناید ز گران شبانی
بشر حارث گفت: شتآن بین قوم و بین قوم قوم موئی و یحیی القلوب بذكرهم
 و قوم احیاقست القلوب بر ورتهم. گویند **درویشی** این آیت از کسی بشنید که «ان
 زلزلة الساعة شیءٌ عظیم» و قتش خوش گشت سماعش افتاد نعره بزد و گفت آه کی بود
 که این روز آید و این **درویش** از بند بر آید، گفتند ترا چه روی نمود از این؟
 گفت: دنیا حجابست و قیامت وقت مشاهدت و دوستانرا حجاب بلاست و مشاهدت عطا
 کی باشد که از این حجاب بازرهیم و بدولت و مواصلت رسیم.
 کی باشد که این قفس بپردازم در باغ الهی آشیان سازم
 چهارم مرگ مشاهدت است، اکرام و اعزاز پیغامبران و فواخت ایشان بندگان
 لطف بی واسطه از حضرت عزت روان که «یا ایتهال نفس المطمئنه، ارجعی الی ربک
 راضیه مرضیه».

عبداللّه مسعود گفت: جماعتی **مهاجر و انصار** بخانه عایشه کرد آمدیم.
 رسول خدا بما درنگرست چشمش پر آب شد. گفت: مرحباً بکم حیاکم الله جمعکم الله
 نصرکم الله هداکم الله سلمکم الله و فککم الله قبلکم الله اوصیکم بتقوای الله و اوصی الله
 بکم و استخلفه علیکم. آنکه وصیتها کرد و پندهای بلیغ داد. یاران گفتند: یا رسول الله
 مگر روزگار عمرت بسر آمد و وقت رفتن در آمد. **مصطفی ص** گفت: قد دنا الاجل
 و المنقلب الی الله و الی السدره المنتهی و الجنة المأوی و العرش الاعلی و الکاس
 الاوفی الرفیق الاعلی. آری مرغ حضرت سر آن دارد که باز پرد بآشیان عزت
 مرغی که پر او عشق پرواز او، ارادت افق او غیب منزل او درد استقبال او جلال اتیه
 هرولة. هر گه که این مرغ حضرتی از قفس بشری بر افق غیب پرواز کند، کروبیان
 عالم قدس دستها بدیده خویش باز نهند، ورنه برق این جمال دیدههای ایشان بسوزد.
 در وقت مرگ **موسی کلیم** برقی از سر اوقات هیبت در هوا، عشق او بتافت یک چشم
عزرائیل از آن برق هیبت او بحال نیستی باز شد. گفتند یا عزرائیل چون بردوستان
 ما روی نگر تا بادب باشی و پی دستوری فرابیش ایشان نروی و زبان حال مشتاق از
 غیرت دوستی و کمال سوزد مهرانلی همی گوید:

یارب ار فانی کنی مارا به تیغ دوستی فرشته مرگ را با ما نباشد هیچ کار هر که از جام توروزی شربت عشق تو خورد چون نماید آب آن داند آن رنج خار « کدأب آل فرعون والذین من قبلهم » تهدید و وعید مشرکان قریش است و کفار عرب . میگوید چشم عبرت باز کنید و در عادت و سیرت رفتگان و گذشتگان نگرید و سرانجام ایشان از آن جهانداران و گردن کشان که بودند بنگرید که ایشان چه کردند و ما بایشان چه کردیم و بر سر ایشان چه راندیم . « وعاداً و ثموداً واصحاب الرس وقروناً بین ذلك کثیراً و کلاً ضربنا له الامثال و کلاً تیرنا تنبیراً » . ای - کفار عرب ، و ای مشرکان قریش اگر شما همان کنید که ایشان کردند ، از سیاست قهرها همان بینید که ایشان دیدند .

« ذلك بان الله لم يك مغيراً » الایه . سنت و آئین ما چنان است که بر بندگان نعمت ریزیم و معیشت فراخ در پیش نهیم ، پس اگر شکر آن نگرارد و حق آن بر خود نبشناسد ، نعمت از ایشان بگردانیم و بنقمت بدل کنیم . « ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسهم » ، « ان شر الدواب عند الله الذین كفروا فهم لا یؤمنون » چه امیدماند در کار ایشان و چه سود دارد اعمال ایشان ، بعد از آن که در ازل عدل خود بر ایشان براند که : « شر الدواب عند الله » و در ابد این حکم بر ایشان برفت ، « فهم لا یؤمنون » .

« واعدوا لهم ما استطعتم من قوة » بر زبان تفسیر - قوة - رمی سهام غازیان است بر وی دشمن و از روی اشارت ، سهام سحر گاهی است در عالم غیب بنعت خشوع و خضوع ، و رمی القلب الی الحق معتمداً علیه و لاجعاً عما سواه . و گفته اند : این قوة ، قوت دل است و ثقت بنصرت و تأیید الهیّت ، چنانکه گفت : « هو الذی ایدک بنصره » ای - هو الذی بنصره افردک ، و بلطفه ایدک ، و عن کلّ سؤل ونصیب طهرک و عن رق الاشیاء حرّک و فی جمیع الاحوال کان لك .

« ألف بین قلوبهم » . ألف بین قلوب المرسلین بالرسالة و قلوب الانبیاء بالنبوة و قلوب الصّدیقین بالصدق و قلوب الشهداء بالمشاهدة و قلوب الصالحین بالخدمة و قلوب عامّة المؤمنین بالهدایة ، فجعل المرسلین رحمة علی الانبیاء وجعل الانبیاء رحمة علی

الصدّیقین و جعل الصّدّیقین رحمة علی الشهداء و جعل الشهداء رحمة للعالمین و جعل الصالحین رحمة علی عامّة المؤمنین و جعل المؤمنین رحمة علی الکافرین .

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى: « يا ايها النبي حسبك الله » ای پیغامبر بسنده است ترا خدای، « ومن اتبعك من المؤمنین. (۶۴) » وایشان که پی برافند بتوازی گردیدگان .

« يا ايها النبي » ای پیغامبر، « حرّض المؤمنین علی القتال » گرم کن و برانگیز گردانندگان را بر کشتن کردن [با دشمنان من]، « ان یکن منکم عشرون صابرون » اگر از شما بیست تن بود شکیبایان، « یغلبوا مائین » باز بشکنند دویست تن را [از دشمنان من]، « وان یکن منکم مائة » و اگر از شما صد تن بود، « یغلبوا الفاً من الذین کفروا » باز بشکنند هزار تن را از کافران، باّنهم قوم لا یفقهون. (۶۵) » این بآنست که ایشان [خدایرا بیکتائی ندانند] و حقّ از باطل باز نشناسند . « الآن » اکنون [که سبک باری می جوئید]، « خفف الله عنکم » سبک کرد خدا بار از شما، « و علم انّ فیکم ضعفاً » و بدانست و بدید که در شما سستی و بیچارگی است، « فان یکن منکم مائة صابرة » و اگر از شما صد تن بود شکیبایان [در روی دشمن من]، « یغلبوا مائین » باز بشکنند دویست تن را، « وان یکن منکم الف » و اگر از شما هزار تن بود [شکیبایان]، « یغلبوا الفین » باز بشکنند دوهزار تن را، « باذن الله » بپاری خدا و دستوری وی و فرمان وی، « والله مع الصابرين. (۶۶) » و خدا بیاری با شکیبایان است .

« ما کان لنبی ان یكون له اسرى » هرگز نبود پیغامبری که ویرا اسیران در دست آمد، « حتی یثخن فی الارض » تا پیش از این خوناب او را افکند در زمین، « ثم یردون عرض الدنيا » عرض این جهان میخواهید و آنچه از آن فرا دست آید، « والله یرید الاخرة » و خدا شما را آخرت می پسندد، « والله عزیز حکیم. (۶۷) » و خدا توانائست دانای .

«لولا کتاب من اللّٰه» اگر نه حکم خدا بودی، «سبق» حکمی که رفت [واز پیش شد که غازیان بدر را هرگز عذاب نکند]، «لمسکم فیما اخذتم» بشما رسید آنچه ستدید از فداها، «عذاب عظیم» (۶۸) «عذابی بزرگ».

«فکلوا مما غنمتم» اکنون بس میخورید از آنچه غنیمت ستدید [از دشمنان خدا]، «حلالا طیباً» حلالی گشاده پاک، «واقول اللّٰه» ومی پرهیزید از خشم خدای و عذاب او، «ان اللّٰه غفور رحیم» (۶۹) «و میدانید که خدا آمرزگار است و مهربان» «یا ایها النبی» ای پیغامبر، «قل لمن فی ایدیکم من الاسری» گوی آنکس را که در دست شما اند از سیران، «ان یعلم اللّٰه فی قلوبکم خیراً» اگر خدای از دلهای شما ایمان و راستی داند، «یؤتکم خیراً مما اخذ منکم» شمارا به از آن دهد که از شما ستدند، «ویغفر لکم» و بیامرزد شما را، «واللّٰه غفوراً رحیم» (۷۰) «و خدا آمرزگار است مهربان».

«وان یریدوا خیانتک» واگر پس خواهند که بانو کثر روند، «فقد خانوا اللّٰه من قبل» اول هم چنین بودند، با خدا کثر رفتند، «فامکن منهم» خدا ایشانرا در دست تو داد و ترا بر ایشان پیروزی داد، «واللّٰه علیهم حکیم» (۷۱) «و خدا دانائست راست دان».

«ان الذین آمنوا» ایشان که بگرویدند، «وهاجروا» وایشان که از جای خویش و کسان خویش ببردند، «وجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل اللّٰه» و باز کوشیدند، بمن خویش و مال خویش از بهر خدای، «والذین آووا» وایشان که رسول خدا را و مؤمنانرا باخان و مانهای خود آوردند، «ونصروا» و یاری دادند ایشانرا، «اولئک بعضهم اولیاء بعض» ایشانند که یکدیگر را اولیاء و دوستان اند، «والذین آمنوا» و ایشای که بگرویدند، «ولم یهاجروا» و از خان و مان و کسان خود نبردند و برسول نیامدند، «مالکم من ولایتهم من شیء» شما که مؤمنان اید مهاجران اید از خویشی ایشان در هیچ چیز نه اید، «حتی یهاجروا» تا آنکه که یس ایمان بدارالهیجرة آرند، «وان استنصروکم فی الدین» و اگر از شما یاری خواهند بر مشرکان آن گرویدگان که مقیم اند در دارالشرك، «فعلیکم النصر»

بر شما است که ایشافرا یاری دهید، «**الْأَعْلَى قَوْمَ بَيْنِكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِثَاقٌ**» مگر بر قومی که میان شما و میاب ایشان مهادنه‌ایست و عهدی، با ایشان غدر مکنید، «**وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ**» (۷۲) و خدا بآنچه شما کنید بیناست و دانا.

«**وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**» و ایشان که کافر شدند یکدیگر را اولیاء و دوستانند، «**الَّا تَفْعَلُوهُ**» اگر نکنید که یاری دهید چون از شما یاری خواهند، «**تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ**» فتنه‌ای بود در زمین و باز گشت از اسلام با کفر، «**وَفَسَادٌ كَبِيرٌ**» (۷۳) و تباهی بزرگ.

«**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**» و ایشان که بگرویدند و هجرت کردند و از بهر خدای با دشمن باز کوشیدند، «**وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا**» و ایشان که رسول خدا را و یارانش را مأوی دادند و در همه حال ایشافرا یاری کردند، «**أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا**» ایشانند گرویدگان براستی، «**لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**» (۷۴) ایشانراست آمرزش و روزی نیکو آزاده بی‌رنج.

«**وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ**» و ایشان که بگرویدند از پس حدیبیه، «**وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ**» و هجرت کردند و جهاد کردند باشما به هم، «**فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ**» ایشان از شما اند، «**وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ**» و خویشاوندان یکدیگر ارزانی‌اند در میراث، «**فِي كِتَابِ اللَّهِ**» در دین خدای و حکم وی، «**إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**» (۷۵) که خدای به همه چیز دانا است.

النوبة الثانية

قوله تعالی و تقدس: «**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ**». سعید جبیر روایت کند از ابن عباس، گفت: سی و سه مرد مسلمانان بودند و شش زن در خانه ارقم جمع آمده و اسلام پنهان داشته تا عمر خطاب مسلمان شد و عدد مسلمانان بچهل رسید و اظهار اسلام کرد و رب العزة در شأن وی این آیت فرستاد که: «**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ**» من اتبعك من المؤمنين. در معنی این آیت دو وجه گفته‌اند، قومی ظاهر گرفتند، گفتند: معنی آنست که: ای پیغامبر، خدا ترا بسنده است و ایشان که اتباع تو

کردند از مؤمنان یعنی **عمر خطاب**، و این جمیع مسلمانان، و دلیل برین وجه آیت پیش است که گفت: «هو الَّذی اَیَّدک بنصره و بالمؤمنین». جائی دیگر گفت: «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِیلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِینَ»، و باین وجه موضع - من - رفع است، معطوف بر الله، یعنی - حسبك الله و تباعك من المؤمنین. وجه دیگر آنست که یکفیک الله و یکفی من اتبعک، و موضع - من - نصب است. و قیل - حفظ ومعناه - حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنین، و کرر حسبك فی الآیتین، لان الاول فی کفایة الخداع و الثانی عام.

«یا ایها النبی حرّض المؤمنین علی القتال» التّحرّیض فی اللّغة ان تحت الانسان علی الشیء، حتّایعلم معه انه حارّض ان یتخلف عنه و الحارّض الذّی قارب الهلاک، و منه قوله: «حتّی تكون حرّضاً» ای - حتّی تذوب غمّاً فتقارب الهلاک.

«ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مأتین». ان شرطی است بمعنی امر، ای - لیصیر عشرون ولیتّبثوا فی مقاتلة مأتین. **ابن عباس** گفت: فرض بود بر مسلمانان یک مرد مسلمان با ده مشرک مقاومت کردن، و در جنگ روی از ایشان بنه گردانیدن، در روز بدر و پیش از آن چنین بوده، رب العالمین گفت: «باّئهم قوم لا یفقهون» ای - ذلك من اجل أنّهم یقاتلون علی جهالة من غیر احتساب و لا طلب ثواب، فلا یشتون اذا صدقتموهم القتال خلاف من یقاتل علی بصيرة یرجوا ثواب الله. پس این بر مسلمانان صعب آمد و دشوار، تصرّع کردند و از حقّ جلّ جلاله سبکباری خواستند تا ربّ العزّه آنرا منسوخ کرد و فاسخ فرستاد که: «الان خفف الله عنکم و علم أنّ فیکم ضعفاً». قرائت **حجازی و شامی و بصری** «فان تکن منکم مأت» بتااست، در هر دو آیت بالفظ مائة شود و لفظ مائة مؤنث است، باقی بیاخوانند با عدد مذکر شود که مایه و ران افتاد. «و علم أنّ فیکم ضعفاً» بفتح ضاد قرائت **عاصم** است، حمزه و باقی بضّم خوانند و بنزدیک عرب ضمّ است فصیح تر بود. در شواذ خوانده اند «و علم» بر فعل مجهول، و این کس از وحشت آن می گریزد که کسی پندارد که خدای اکنون بدانست، و در قرآن ازین لفظ فراوان است و در آن دلالت نیست بر حدوث علم، چنانکه جای دیگر گفت: «علم الله انکم ستذکرونهن»، «علم الله انکم کنتم تخمنون انفسکم»،

«علم ان سیکون منکم مرضی»، «فعلم مافی قلوبهم» در آن هیچ دلالت نیست بر حدوث علم قدیم که خدای را علم و دانش بود و هست پیش از کائنات و واقعات و گفته‌اند که: درین آیت معنی علم رؤیت است که عرب بر رؤیت از علم حکایت کند و بعلم از رؤیت. و قتیبی گوید: خدای را دو علم است، علمی پیش از کار و علمی پس از کار. «فان یکن منکم مائة صابرة» ای - محترسبۀ «یغلبوا مأتین»، «وان یکن منکم الف یغلبوا الفین باذن الله». قال: ابن شبرمة: و کذا التھی عن المنکر لایحلّ للواحد ان یفر من اثنین اذا کانا علی منکروله ان یفر من الاکثر. ثم قال: «والله مع الصابرين» فمن یغلبهم.

«ماکان لنبی» ان یکون له اسری». سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر بعد از آن هفتاد کس از صنادید قریش که کشته شدند هفتاد کس دیگر از مشرکان اسیر گرفتند، مصطفی ص در کارایشان باصحابه مشورت کرد. ابوبکر صدیق گفت: یا رسول الله! «هولاء قومک واهلک وانی اری ان تأخذ منهم الفدیة فیکون ماخذنا منهم قوة علی الکفار وعسی ان یهدیهم الله فیکونوا عضدا»، گفت: یا رسول الله قوم تو آمد و خویش و پیوند تواند قبیلۀ و عشیرۀ تواند اگر از ایشان ندا خواهد که مسلمانانرا از آن قوتی باشد بر جنگ دشمن مگر آنرا وجهی بود و باشد که خدای ایشانرا راه نماید و مسلمان شوند و مؤمنانرا از ایشان یاری باشد. رسول خدا به عمر اشارت کرد که تو چه می گوئی؟ عمر گفت: والله ما اری ما اری ابوبکر، والله که در کار مشرکان آن رای نیست که ابوبکر راست، رأی من آنست که مشرکانرا از پشت زمین برداریم. فلانکس که خویشاوند من است بدست من دهی تا به تیغ سروی بردارم، و عقیل را بدست علی دهی تا باوی همین کند و فلان کس که حمزه را برادر است بدست حمزه دهی تا همین کند، ایشان ائمه کفر و ضلالت اند و اگر چه خویش و پیوند تو اند حق تو نشناختند و حرمت تو نداشتند و جز سزای قتل نه اند. رسول خدا گفت یا ابابکر! مثل تو مثل ابراهیم خلیل است که گفت: «فمن تبعنی فانه منی و من عصانی فأنک غفور رحیم»، و مثل عیسی که گفت: «ان تعذبهم فانه عبادک و ان تغفر لهم فأنک انت العزیز الحکیم». و یا عمر! مثل تو مثل نوح است که گفت: «رب لا تذر علی الارض من

الکافرين دياراً»، و مثل موسی که گفت: «ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم». آنکه مصطفی بقول ابوبکر کار کرد و از ایشان فدا ستد. عمر خطاب گفت: دیگر روز بامداد بحضرت سید رفتیم، مصطفی را دیدیم و ابوبکر که هر دو می گریستند. گفتم: یا رسول الله چه رسید شما را این ساعت که می گریید. گفت: یا عمر آن حکم که دی رفت و آن فداها که از ایشان ستده آمد خدا آنرا نپسندید و عتاب کرد و اینک آیت فرستاد.

«ما كان لنبي أن تكون له اسرى حتى يشخن في الارض». قراة بصري بياست و اسرى جمع اسير، مثل قتيل و قتلى، ای - «لم يكن لنبي أن يشتغل بالاسر والفدا لان ذلك يذهب بالمهابة يشخن، ای - حتى يكثر القتل والاشخان الاكثر من القتل مشتق من الشخانة وهي الصلابة والكثافة، وقيل - الشدة والقوة. میگوید هیچ پیغامبر بر آن نبود که اسیر را دارد و فدا ستاند، که داشتن و فدا ستدن هیبت و وحشت ببرد تا بسیار از آن اسیران می کشتند و در زمین می افکندند و مغلوب و مقهور خود میداشتند تا در دلهای مشرکان از پیغامبر و مؤمنان مهابت و رعب بود. ابن عباس گفت: این حکم روز بدر بود که مسلمانان اندک بودند و اسلام هنوز قوی نگشته بود باز که مسلمانان بسیار شدند و کار اسلام و مسلمانان بالا گرفت و قوی شد، در کار اسیران این آیت آمد: «فإما منا بعد وإما فداء».

ثم قال تعالى «تريدون عرض الدنيا». یعنی - المال الذي اخذتموه من الفداء سماء عرضاً لانه سريع الانقضاء قليل الثبات. «والله يريد الآخرة» ای - يريد لكم ثواب الآخرة بقهر کم المشرکین و نصر کم دین الله. «والله عزيز حكيم» امر بانخان الکفار. «لولا کتاب من الله سبق»، کتاب اینجا بمعنی حکم است، ای - لولا حکم من الله سبق، هم چنان که جائی دیگر گفت: «کتاب الله علیکم»، ای - حکم الله علیکم. یعنی - لولا حکم من الله سبق ان لا یعذب احداً من شهد بدرأ مع النبی ص. ای - صابکم فیما اخذتم من الفداء قبل ان تومروا به عذاب عظیم. میگوید اگر نه آنید که خدای حکم کرده است که هیچ کس را از بدریان هر گز عذاب نکند شما را عذاب کردی باین فدا که ستدید

پیش از آن که شما را بآن فرمودند . معنی دیگر **ابن عباس** گفت : پیش از **مصطفی ص** مال غنیمت و قربان و فداء اسیران و امثال آن حرام بود بر پیغامبران و امتان ایشان ، و رب العزة در لوح محفوظ نبشته و حکم کرده که آن حلال است **محمد** را و امت وی را ، پس روز بدر پیش از آن که فرمان و حکم از آسمان آمد ایشان شتاب کردند و فدا شدند . رب العالمین گفت : اگر نه آن بودی که در لوح محفوظ حکم من سابق است که آن غنیمت شما را حلال است و نیز حکم کرده ام که هر که گناه کند و توبه کند گناهش بیامرزم ، شما را باین فدا شدن عذابی بزرگ رسیدی . و گفته اند این کتاب همان است که آنجا گفت : « کتب ربکم علی نفسه الرحمة » یعنی - اگر نه آن بودی که من رحمت خود بر شما بر نبسته ام که بر شما رحمت کنم و بیامرزم و عذاب نکنم . « لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم » . **سعد بن معاذ** گفت : یا نبی الله ، کان الاثنان فی القتل (۱) احب الی من استبقاء الرجال . فقال رسول الله - لوفز عذاب من السماء مانجا منه غیر **عمر بن الخطاب** و **سعد بن معاذ** ثم احلّ لهم الغنائم . فقال تعالی : « فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً » - اصبتم واخذتم من الکفار قهراً ، ومن هیهنا للتبیین حلالاً طیباً ، لم یحلّ لغيرکم و انما کانت نار تنزل من السماء فتاکلها . « واتقوا الله ان الله غفور » غفر لکم ذنبکم ، « رحیم » حیث رخص لکم الغنائم . قال النبی ص - لم یحلّ الغنائم لمن کان قبلنا ، ذلک بان الله رای ضعفنا وعجزنا فطیبها لنا . « یا ایها النبی قل لمن فی ایدیکم من الاسری » . **کلبی** گفت : این آیت در شأن **عباس بن عبدالمطلب** آمد و برادر زاده وی **عقیل بن ابی طالب** و **نوفل بن الحارث** ، و **عباس بن عبدالمطلب** یکی بود از آن ده مرد که مطعمان بودند مشرکانرا ، که بجنات بدر می شد و بیست اوقیه زر **عباس** با خود داشت ازو بستند . **عباس** گفت : یا **محمد** آن بیست اوقیه بحساب فدا که از من می ستانند در آر . گفت نیارم که آن بقصد مسلمانان و اطعام مشرکان بیرون آوردی ، آن در حساب فدا نیارم و فدای **عقیل** و **نوفل** نیز بر تو است . **عباس** گفت : یا **محمد** ، ترکنتی اتکفّف قریشاً ما بقیت . فقال رسول الله ص : **این الذهب الذی دفعته الی ام الفضل مخرجک الی بدر ؟ و قلت لها انی**

لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث لي حدث فهذا لك و **لعبد الله** و **لعبيد الله** و **للفضل** و **قثم** يعني - بنيه . فقال له **العباس** : و ما يدريك ؟ قال : اخبرني به ربي . قال : اشهد انك صادق و اني قد دفعت اليها الذهب ولم يطلع عليه احد الا الله ، وانا اشهد ان لا اله الا الله و انك رسول الله . قال **العباس** : فاعطاني الله خيراً مما اخذ مني ، اعطاني عشرين عبيداً كلهم يضرب بمال كثير مكان العشرين اوقيه و انا ارجوا للمغفرة من ربي فذلك قوله : « ان يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما اخذ منكم و يغفر لكم » - قراء **ابو جعفر** و **ابو عمرو** - اسارى - وهو جمع الجمع . يقال - اسير و جمعه اسرى ، كمرىض و مرضى و هالك و هلكى و جمع الجمع اسارى .

« ان يعلم الله في قلوبكم خيراً » يعني - ايماناً و اسلاماً ، « يؤتكم خيراً مما اخذ منكم » من الفداء . گفته اند خلافت بنی العباس از آن خبر است .
« و يغفر لكم و الله غفور رحيم » - روى ان **العباس** كان يقول : انجز احدا لوعدين وانا على ثقة من الآخرة .

« وان يريدوا » يعني - الاسرى ، « خيانتك » نقض ما عهدوا معك .
« فقد خانوا الله » بالكفر و الشرك ، « من قبل » اى - من قبل العهد و قتل بدر .
« فامكن منهم » اى - فامكنك منهم و نصرك عليهم فhezمتهم و اسرتهم ، و المعنى - ان عادوا عدنا لهم .

« والله عليم » بخيانتهم حين خانوها ، « حكيم » في تدبيره عليهم و مجازاته ايّاهم .
قوله : - « ان الذين آمنوا و هاجروا و جاهدوا باموالهم و انفسهم في سبيل الله » -
ابن صفت **مهاجران** است که با رسول خدا برخاستند و درمهرکها خود را هدف تیر دشمن ساختند و در اعلاء کلمه حق و دین اسلام کوشیدند .

« و الذين آووا و نصروا » - ابن صفت **انصار** است که رسول خدا و مؤمنان را بخان و مانهای خود فرو آوردند ، پس آنکه ده سال رسول خدا میگفت : « من یورینی حتی ابلغ کلام ربي ؟ » - کیست که ما را مأوی دهد تا کلام خدای خود برسانم ؟ و کس او را جواب نمیکرد ، تا ایشان بخوشدلی و صدق ایمان و دل او را بپذیرفتند و

مؤمنان را هر یکی مأوی دادند و ایشان را بردشمنان یاری دادند و با ایشان حرب کردند. رب العالمین گفت: «اولئك بعضهم اولياء بعض» ایشانند که یکدیگر را دوستانند و برادران. و مصطفی ص گفت: «وفي كل دور الانصار خير». ابن عباس گفت: اولئك بعضهم اولياء بعض في الميراث كانوا يتوارثون بالایمان والهجرة و بالمواخاة التي كان رسول الله ص يواخي بينهم دون القرابة المفردة حتى نسخ بقوله: «واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله». میان مهاجرت مصطفی ص و میان فتح مکه توارث میان مؤمنان بهجرت می بود، مهاجر از مهاجر میراث میبرد، اگر چه قرابت و رحم نبود و آنجا که قرابت بود و هجرت نبود میراث نبود اگر چه ایمان آورده بود در دارالشرك. اینست که رب العزة گفت: «والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء»، یعنی - من میراث و غنیمه و فیء (۱). «حتى يهاجروا» حکم خدای برای این نسق بود تا آنکه که نسخ آن رسید پس فتح مکه که: «اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله» و هجرت منقطع گشت و مصطفی گفت: «لا هجرة بعد الفتح انما هي الشهادة».

قرائت حمزه - من ولايتهم بكسر واو است و هي قرآنة رديّة فان الولاية انما هي من الوالى و الولاية من الولي. وقد قال في صدر الالية «بعضهم اولياء بعض» اولياء گفت نه ولاه.

«وان استنصروكم في الدين» یعنی - وان استنصروكم الذين آمنوا ولم يهاجروا عن الكفار، «فعلیکم النصر الاعلى قوم بینکم و بینهم میثاق» عهد الى مدة او موادة فلا تغدروا.

«والذين كفروا بعضهم اولياء بعض» ای - لا توارث بینهم و بینکم ولا ولايه. و الکافر ولی الکافر دون المسلم. درین آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیره: «والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض»، والذين كفروا بعضهم اولياء بعض «این بآنست بمعنی، پس گفت: «وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر».

«الا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير»، وقيل: - الا تفعلوه، ای - ما امرتم

به من التّواریث بالایمان والهجرة، «تكن فتنة فی الارض» - زوال نظام المؤمنین و تفریق کلمتهم، «وفساد کبیر» فی الارض می جهة الکفار و سفک الدماء.

«والذّین آمنوا وهاجروا وجاهدوا فی سبیل الله». این - الذّین - بدل - الذّین - پیشین است و همان قوم اند - مهاجران و انصار، و تکرار از بهر آنست که این حکم راست و این ثواب را.

«اولئک هم المؤمنون حقاً» - صدقاً حقّقوا ایمانهم والهجرة والجهاد و بذل المال فی دین الله.

«لهم مغفرة و رزق کریم» لامّنة فیهِ ولا تبغیض. و قیل :- «رزق کریم» لایبصر حدثاً بل رشحاً کالمسک.

«والذّین آمنوا من بعد» ای - من بعد نزول هذه الآية، و قیل - من بعد الحدیثیه وهی الهجرة الثّانیة.

«وهاجروا وجاهدوا معکم فاولئک منکم» فی کلمکم و جملتکم، «واولوا الارحام بعضهم اولیٰ ببعض» ای - الاقویاء الذّین تجتمعهم بالقرب رحم واحدة او ینسبون الی ابٍ واحدٍ بعضهم اولیٰ ببعض فی المیراث من الاجانب.

«فی کتاب الله» ای - فی حکمه، و منه قوله تعالیٰ: «کتب الله لاغلبن» ای - حکم الله، و قیل - فی کتاب الله الذّی عنده و هو اللّوح المحفوظ. و منه قوله تعالیٰ: «الافی کتاب من قبل ان نبرأها». التّواریث بالجهرة والاخاء صارت منسوخة بقوله: «واولوا الارحام بعضهم اولیٰ ببعض فی کتاب الله».

«ان الله بکل شیء علیم» من الفرائض و الموارث و غیر ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالیٰ: «یا ایّها التّبی حسبک الله و من اتّبعک من المؤمنین»، سیاق این آیت تشریف و تخصیص عمر خطاب است که بعهد اسلام در آمد. مصطفی ص او را در کنار گرفت و گفت: «الحمد لله الذّی هدّاک الی الاسلام یا عمر»، پس دست وی گرفت و او را پیش باران برد و گفت: «بشّروا فهذا عمر قد جاءکم مسلماً»، ای یاران من،

بشارت پذیرید که عمر باسلام در آمد. حمزه بر خاست و او را در کنار گرفت، و یاران همه شاد گشتند و بشاشت نمودند و گفتند: «الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ما أرسلنا به هذا». پس عمر گفت: «یا رسول الله کم عددنا»، چند بر آید عدد مسلمانان. رسول خدا گفت: «تسعة و ثلاثون»، و بك اتم الله الاربعين». چهل، کم يك كس بودیم و اکنون که تو آمدی، عقد چهل تمام شد. عمر گفت: یا رسول الله چرا این کار پنهان داریم و چرا این علم اسلام آشکارا بدریاریم؟ افعبد اللات والعزى علانية على رؤس الخلايق ويعبد الله جل جلاله سرّاً كلاً والذي بعثك بالحق لا يعبد الله سرّاً بعد اليوم. عمر دامن عصمت مصطفی گرفت و او را بیرون آورد و آن قوم که با مصطفی بودند از صدیقان همه بیرون آمدند و دو صف بر کشیدند. يك صف عمر در پیش استاد و يك صف حمزه، همی آمدند تا به مسجد حرام، و کافران و مشرکان منتظر که هم اکنون عمر سر محمد می آرد و از اسلام وی همه بی خبر بودند. عمر چون روی کافران دید، تکبیر گفت که رعب آن دردلهای کافران افتاد و روی عقلهاشان سیاه گشت، آنکه گفت:

مالی اریکم کلکم قیاما	الکهل والشبان و الغلاما
قد بعث الله لکم اماما	محمداً قد شرع الاسلاما
واظهر الایمان واستقاما	فالیوم حقاً نکسر الاصناما

نذب عنه الخال و الاعماما

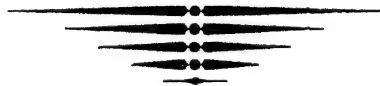
کفار قریش آنروز چون عمر را بدیدند دل از دولت خویش بر گزفتند و آنروز بدیدن عمر غمناکتر از آن شدند که آنروز که رسول خدا وحی آشکارا کرده بود

ای جوانمرد، گوهر وصال او نه چیزی است که بدست هردون همّتی افتد، در یست که در صندوق صدق صدیقان بدست آید، عبهری است که از حدائق حقایق عاشقان پیدا شود. غواصان این گوهر هر یکی علی الانفراد، خورشید ارادت و مستقرّ عهد دولت و مقبول حضرت آلّهت آمدند، صفت ایشان اینست که رب العزّة گفت در آخر سورة: «آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم و انفسهم فی سبیل الله و الذین آووا ونصروا». حکم ایشان اینست که «اولئك بعضهم اولياء بعض»، خلقت ایشان

اینست که «او کُنتُک هم المؤمنون حقاً»، ثواب ایشان اینست «لهم مغفرة ورزق کریم»، ورزق کریم آنست که خورشید وصال از مشرق تافت، تابان شود، همه آرزوها نقد شود و زیادت بیکران شود، قصه آب و گل نهان شود و دوست ازلی عیان شود، دیده و دل هر دو بدوست نگران شود.

هر که را نور تجلی بر دلش آید پدید

بس عجب نه گرچو موسی که برو ریحان شود



۹ = سورة التوبة = مدنیة

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « بر آة من الله ورسوله » این بیزاری است از خدا و رسول او، « الى الذين عاهدتم من المشركين. (۱) » بایشان که پیمان بستید بایشان از مشرکان. « فسيحوا في الارض اربعة اشهر » [شمار را زینهار دادم تا] هیروید در زمین چهارماه، « واعلموا انکم غیر معجزی الله » وبدانید که شما خدای را در خود عاجز نیارید، « وان الله مخزى الکافرين. (۲) » و بدانید که خدای خجل کننده و کم آورنده و رسوا کننده مشرکان است.

« واذن من الله ورسوله الى الناس » واین آگاهی در ایشان است از خدا و از رسول وی بمردمان، « يوم الحج الاکبر » روز حج مهین، « ان الله برئ من المشركين » که خدای بیزار است از مشرکان، « ورسوله » و رسول او از ایشان بیزار، « فان تبتم » اگر باز گردید از شرك، « فهو خیر لکم » آن به شما را، « وان تولیتهم » و اگر برگردید، « فاعلموا انکم غیر معجزی الله » بدانید که شما نه آنید که عاجز آرید خدای را از خویشتن یا از وی پیش شید، « و بشر الذين کفروا » و بشارت ده ایشانرا که کافر شدند، « بعذاب الیم. (۳) » بعدابی درد نمای.

« الا الذين عاهدتم من المشركين » مگر آن گروهان از مشرکان که بایشان پیمان بسته اید بحدیبیه، « ثم لم ينقضوكم شیئاً » و از شرطها که در عهد با شما کردند چیزی بنکاسته اند، « ولهم یظاهروا علیکم احداً » و هیچ دشمن را از آن شما، شما را یاری نداده اند، « فاتموا الیهم عهدهم » بسر بریدایشانرا پیمان که بایشان کردید، « الى مدتهم » تا بآن درنگ که ایشانرا نامزد کرده اند، « ان الله یحب المتقین. (۴) » که خدای دوست دارد پرهیز کاران از بدعهدی.

« فاذا انسلكم الاشهر الحرم » که ماههای حرام بگذرد، « فاقتلوا المشركين » مشرکانرا میکشید از آنگاه، « حیث وجدتموهم » هر جای که یابید ایشانرا،

« وخذوهم واحصروهم » و می گیرید و می پناوید ، « واقعدوا لهم کل مرصد » و ایشانرا می نشینید بهره‌دهای و می جوئید ، « فان تابوا » اگر باز گردند از شرك خویش ، « واقاموا الصلوة » و نماز را بیای دارند ، « وآتوا الزکوة » و زکوة دهند ، « فخلوا سبيلهم » ایشانرا ایمن دارید و راه ایشان باز دهید ، « ان الله غفور رحيم . (۵) » که خدای آمرزگار است و بخشاینده .

« وان احد من المشرکین استجارک » و اگر کسی از مشرکان زینهار جوید ازین که تا در مسجد آید نما نزدیک تو آید ، « فاجره » زینهار ده و برا ، « حتی یسمع کلام الله » تا بشنود سخن خدای ، « ثم ابلغه مأمنه » آنکه او را بجای بی بیمی وی رسان ، « ذلك بانهم قوم لا یعلمون . (۶) » از بهر آنکه ایشان قومى اند که نمیدانند تا بشنوند .

کیف یکون للمشرکین عهد « انباز گیرندگان با خدای چه عهد بود و چه زینهار ، « عند الله و عند رسوله » بنزدیک خدای و نزدیک رسول او ، « الا الذین عاهدتم عند المسجد الحرام » مگر ایشان که با ایشان پیمان بسته‌اید بنزدیک مکه روز حدیبیه ، « فما استقاموا الکم » تا شمارا بروفا و شرط می یابند ، « فاستقیموا لهم » شما ایشانرا بر زینهار می پائید ، « ان الله یحب المتقین . (۷) » که خدا دوست دارد باز پرهیزندگان از غدر .

« کیف وان یظهروا علیکم » کی بود ایشانرا پیمان و ایشان آئند که اگر بر شما قادر شوند و دست یابند ، « لا یرقبوا فیکم الا و لاذمة » هر گز بر شما نه آزم خویشاوندی دارند و نه سو گند و نه زینهار ، « یرضونکم بافوا هم » شما را بسخن خویش خشنود کنند ، « و تابی قلوبهم » و دلهای ایشان می سرباز زند ، « و اکثرهم فاسقون . (۸) » و بیشتر آئند از ایشان که در علم من فاسقانند که مسلمانی را هرگز نیستند .

« اشرءوا بایات الله ثمنا قليلا » بسخنان خدای بهای اندک میخرند ازین جهان ، « فصدوا عن سبيله » تا از راه وی بر میگردند و میگردانند ، « انهم ساء ماکانوا یعملون . (۹) » بدکار که ایشان می کنند .

«لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلاَئَهُ» در هیچ مؤمن نه آزرَم خدای کوشند و نه زینهار و نه پیمان که نهادند، «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ» (۱۰) و ایشان اند که اندازه در گذارانند و پیمان شکنان .

«فَان تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ» و اگر باز گردند و نماز بیای دارند، «وَأَتُوا الزَّكَاةَ» و زکوة دهند، «فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ» آنکه برادران شما اند در دین، «وَنفَصَّلُ الْآيَاتِ» و گشاده می فرستیم و می رسانیم سخنان خویش، «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» (۱۱) ایشانرا که بدانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : - « بر آئۀ من الله و رسوله » . این سورة را شش نام است : سورة التوبة و المبعثرة و المنقرة و الميثرة و البحوت . صد و بیست و نه آیت است و چهار هزار و نود و هشت کلمت و ده هزار و چهار صد و هشتاد و هشت حرف است ، و پسین سورة که از آسمان بزمین آمد در مدینه بیکبار تمام این سورة است .

روت عایشة ، قالت : قال رسول الله ص : ما نزل على القرآن الا آية آية و حرفاً حرفاً ما خلا سورة بر آئۀ ، و قل هو الله احد ، فانهما انزلتا على و معهما سبعون الف صف من الملائكة . و گفته اند میان روز حدیبیه و فتح مکه فرود آمد . رسول خدا ابوبکر را به حج فرستاد در آن سال بامیری بر حاج و علی بن ابی طالب (ع) را بر پی وی بفرستاد ، تا این سورة به منا روز نحر بر خلق خواند و بچهار سخن ندا کرد : « لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة و لا يحج بعد العام مشرك و لا يطوف بالبيت عريان و من كان بينه و بين رسول الله عهد فعهد الى مدته » .

در ابتداء این سورة « بسم الله » نوشتند ، از بهر آنکه بنزدیک عثمان چنان بود که انفال و بر آئت يك سورة است و فصل در میانۀ آنرا کرده است که قومی از صحابه بر آن بودند که دوسورة است تا میان هر دو قول جمع کرده آید ، و صحابه این را بیسندیدند و هر دو سورة را قرینتین نام نهادند . ابی کعب را پرسیدند که چرا

درس این سوره «بسم الله» ننوشتند، گفت: لانها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله يأمرني أوّل كلّ سورة به «بسم الله الرحمن الرحيم» ولم يأمرني في سورة برآة، بذلك فضمت الى سورة الانفال لشبهها بها. يعنى - امر العهود مذکور في الانفال وهذه نزلت بنقض العهود وكانت ملتبسة بانفال بالشبه فضمت اليها وكتب في السبع الطول. وگفته اند که «بسم الله» زینهار است وافتتاح خیر واول این سوره و عیداست و نقض عهد و برداشت زینهار، ازین سبب این ننوشتند. و درین سوره نه آیت منسوخ است چنانکه بآن رسیم، بیان کنیم ان شاء الله تعالی و تقدّس.

قوله: «برآة من الله ورسوله». این آیت بآن آمد که مشرکان عهدهای که با رسول خدا و بامؤمنان کرده بودند و پیمانی که بسته بودند، آنرا نقض کرده بودند. پس رب العالمین **مصطفی** ص را و مؤمنانرا فرمود که چون ایشان پیمان بشکستند و بحرب شما بیرون آمدند، شما نیز عهدها که با ایشان کرده اید نقض کنید و زینهار بردارید و باین معنی آیت فرو فرستاد که «برآة من الله ورسوله» ای - قدبری الله ورسوله من اعطاهم العهود و الوفاء اذنکثوا. و برآة رفع لانه خبر ابتداء محذوف، ای - هذه الآيات برآة، وقيل - رفع لانه ابتداء و خبره «الى الذين». ومعنى - برآة انقطاع عصمت است. میگوید: ایشانرا عصمت نماند و عهدهای و زینهارهای که داشتند تا امروز منقطع گشت. آنکه سخن با معاهدان گردانید، ایشانرا گفت: «فسيحوا في الارض اربعة اشهر» چهار ماه در زمین می آئید و میروید، چنانچه خواهید از اول شوال تا آخر محرم، و گفته اند از روز عرفه تا دهم ربيع الاخر. و این معاهدان دو قوم بودند، قومی عهد داشتند از **مصطفی** ص کم از چهار ماه، رب العزة درین آیت بچهار ماه برد، و قومی عهد داشتند بیش از چهار ماه، رب العالمین فرمود، تا آن مدت بسر بردند، چنانکه گفت: «فاثموا اليهم عهدهم الى مدتهم». و گفته اند دو گروه بودند آن معاهدان، گروهی کم از چهار ماه عهد داشتند و گروهی عهد داشتند تا آمدن نامزد نکرده بودند. رب العالمین مدّت عهد هر دو گروه بچهار ماه باز آورد. و بقول بعضی مفسران، این تأجیل ایشانراست که نقض کردند، میگوید: این چهار ماه دیگر ایشانرا زمان دهید و پس از آن ایشانرا عهد نیست، میکشید ایشانرا و می گیرید، و هر که نقض

عهد نکرد بر سر عهد خویش است و هر که خود عهد نداشت ، از مشرکان پنجاه روز ویرا زمانست ، یعنی از دهم **ذی الحجة** تا آخر **محرم** ، و گفته اند ابتداء چهارماه بیستم **ذی القعدة** بود و در این سال درین روز **حج** نبود بحکم جاهلیت و دیگر سال **حجة الوداع** بود هم **ذی الحجة** چنانکه امروز است .

« واعلموا انکم غیر معجزی الله » ای - و ان اجلتم هذه الاربعة الاشهر فلن تفوتوا الله ، « وان الله » ای - « واعلموا ان الله مخزی الکافرين » مذلهم بالقتل والاسر . **زجاج** گفت: که این از خدای تعالی ضمان است که مؤمنانرا بر کافران نصرت دهد . « واذان » ، این عطف بر برائة است ، ای - واعلام « من الله ورسوله الى الناس » یعنی - الى العرب ، « يوم الحج الاکبر » روز عید **نحر** است ، بقول جماعتی صحابه چون **عمر و علی و ابن عباس و ابوهریره و خلقی از تابعین** ، و بقول بعضی روز **عرفه** است . و **حج اکبر** وقوف است بعرفه و حج اصغر عمره و اجماع است که هر که وقوف بعرفه از وفات شد حج از وی فات شد ، و قيل - الحج الاکبر القران والا صغر الافراد . قومی گفتند : آنروز را **حج اکبر** نام کردند از بهر آن که عیدها اهل ملک ترسیان و جهودان و گبران در آن روز همه بهم آمده بود و این قول پسندیده نیست که در آن تعظیم و آئین کفر و کافران است و این روانیست و از **حج اکبر** درین هیچ چیز نیست . قومی گفتند **حج اکبر** آن روز بود و بس ، یعنی - اکبر من سائر الحج لما جرى فيه ماهو اعزاز للإسلام واذلال من الشّرك . وقيل - « يوم الحج اکبر » ای - حين الحج ایامه کلّها كما يقال : يوم الجمل و يوم صفّين و يوم بغاث یراد به الحین و الزمان لان کلّ حرب من هذه الحروب دامت ابّاماً کثيرة .

« ان الله بری من المشرکین » ای - من عهد دهم ، « ورسوله » ای - هو ورسوله . رب العالمین درین آیت **مصطفی** را فرمود تا مقرر کن عرب را خبر دهد در روز **حج اکبر** که خدای از ایشان بیزار است و رسول وی ، و این آن بود که **علی** را بفرستاد بموسم سنة تسع ، تا ازاو سورة براءة ده آیت و بقولی هشده و بقولی چهل و بقولی همه سورة برایشان خواند ، و **مصطفی** گفت : « لا یبلغ عتی الا رجل منی » و صاحب موسم آن سال **ابوبکر** بود . چون **علی** در رسید ، گفت : امیراً جئت ام مأموراً .

فقال علی م: بل مأموراً، ووقصّ عليه القصة، وكان ابوهريرة مع علی م. قال الزجاج: السبب في توليه علی تلاوة برآئته ان العرب جرت عادتها في عقد عقودها ونقضها ان يتولّى ذلك علی القبيلة رجل منها وكان جازان تقول العرب اذا نال عليها نقض العهد من الرسول من هو من غير رهطه هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض اليهود فازاح النبي صم العلة في ذلك، وقوله ص: « لا يبلغ عني الا رجل مني » ليس بتفضيل منه لعلی علی غيره ولكن عامل العرب علی مثل ما كان بعضهم يتعارفه من بعضهم كعادتهم في عقد الحلف و حلّ العقد كان لا يتولّى ذلك الا رجل منهم.

« فان تبتم » ای - رجعتم عن الكفر و اخلصتم التوحيد، « فهو خير لكم » من الاقامة علی الكفر « وان توليتم » عن الايمان، « فاعلموا انكم غير معجزی الله » ای - لا يعجزونه هرباً. آنكه ايشانرا بعذاب آخرت بيم داد گفت: « و بشر الذين كفروا بعذاب اليم » آنكه قومی را از برائة عقود مستثنی كرد، ای - وقعت البرائة من المعاهدين الناقضين للعهود.

« الا الذين عاهدتم » این استثناء پیوسته بآنست كه « ان الله برئ من المشركين و رسوله »، « الا الذين عاهدتم من المشركين و لم ينقضوكم » من شرط اليهود « شيئاً » مگر آن گروهان از مشركان كه با ايشان پيمان بسته ايد به حدیثه، و از آن شرطها كه در عهد باشما كردند، از آن چیزی بنه كاسته اند و هیچ دشمن را از آن شما بر شما یاری نداده اند و ايشانرا بنوضمره و بنوكناه و نه ماه از مدت عهدايشان را مانده بود، رب العالمين گفت: « فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين » الذين يتقون نقض العهد.

« فاذا انسלخ الاشهر الحرم » و هي رجب و ذوالقعدة و ذوالحجّة و المحرم، و قيل - هي الاربعة الاشهر التي هي مدة التأجيل. ميگويد: چون مدت تأجيل بسر آيد مشركانرا بكشيد هر جای كه برايشان دست يابيد در حلّ و در حرم، « و خذوهم بالاسر، » و احصوهم « ان تحصنوا، » و اقعدوا لهم كلّ مرصد « ای - علی كلّ مرصد، یعنی - خذوا عليهم الطرق. علما را در نسخ این آيت سه قول است، بيك قول منسوخ است بآن آيت كه خدای گفت: فامّا منّا بعد و امّا فداء « ولا يحلّ قتل اسير صبراً، و بيك قول

منسوخ نیست، بل که ناسخ است این آیت را که گفت: «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ»، فلا یؤخذ من الأسیر الفداء ولا یمنّ علیهم انما هو السیف او الایمان. و همچنین در قرآن صد و بیست و چهار آیت باین آیت منسوخ شده. قول سوم آنست که هر دو آیت محکم اند، همان که گفت: «اقتلوا المشرکین»، و همانکه «فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ» و الامر فی ذلك الی الایمان، «فان تابوا» عن الشّرك، «واقاموا الصلوة» المفروضة، «وآتوا الزّکوة» والواجبة من العین و الثّمار و المواشی، «مخلّوا سبیلهم» دعوهم و ماشاؤا و لا تتعرّضوا لقتلهم و اسرهم و حصرهم، «ان الله غفور رحیم» لمن تاب و آمن.

«وان احد من المشرکین استجارک» ای - ان طلب واحد ممّن امرت بقتلهم ان یكون فی جوارک، ای - آمنه. «حتی یسمع کلام الله» فتبین له دین الله و یقوم علیه حجّة الله و یعرف صدقک، «ثم ابلغه مأمنه» ای - فان ابی ان یسلم فردّه الی موضع آمنه، «ذلك بانهم قوم لا یعلمون» ای - یفعل کلّ هذا لانهم جهلة لا یعلمون دین الله و توحیده. این آیت حجت روشن است و دلیلی قاطع بر لفظیان که گویند: الفاظنا بالقرآن مخلوقه، و معلوم است که آن مستجیر که قرآن می شنید از لفظ رسول می شنید یا از لفظ صحابی و قرائت و لفظ وی سماع کرد و بجز از لفظ وی شنیدن سماع قرآن و یرا ممکن نبود، اگر از لفظ و قرائت که می شنید مخلوق است پس «حتی یسمع کلام الله» معنی ندارد، چون خدای سماع وی کلام خود را تحقیق کرد روشن شد و معلوم گشت که لفظ خواننده بقرآن مخلوق نیست.

«کیف یكون للمشرکین عهد» این پیوسته است باؤل سورت و قوله: «برائة من الله و رسوله الی الذّین عاهدتم من المشرکین»، «کیف یكون للمشرکین عهد» ای - کیف لهم عهد، مع اضمارهم الغدر و نقضهم العهد. «الا الذّین عاهدتم عند المسجد الحرام» و هم الذّین استثناهم الله من البرائة و هم بنو ضمرة بن بکر و بنو کنانة. و گفته اند: این استثناء منقطع است، ای - لکن من عاهدتموهم عند المسجد الحرام «فما استقاموا الکم» علی وفاء العهد. «فاستقیموا لهم» علی الوفاء. قتاده گفت این عهد روز حدیبیه است، و مشرکان نقض آن عهد کردند و بنی بکر را بوخزاعه که خلفاء رسول خدا بودند یاری دادند. رب العالمین گفت تا ایشان بر وفای عهد

باشند، شما نیز بروای عهدباشید چون ایشان نقض کردند و پیمان شکستند؛ قتال و حرب با ایشان حلال است. «ان الله يحب المتقين» الذین یتقون الغدر.

«کیف وان یظہروا علیکم» ای - کیف لا تقتلونها و کیف یکون لم عهد و هم ان یظفروا بکم و یقدروا علیکم، «لا یرقبوا فیکم» ای - لا یحفظوا فیکم، «الاولادمة» . ال بنزدیک عرب قرابت است و سوگند است و عهد است، و گفته اند نامی است از نامهای خداوند جل جلاله، و لما قرئ علی **ابوبکر الصدیق** قرآن **مسلمة بن حبيب الحنفی الکذاب**، قال **ابوبکر** : و یحک ما خرج هذا الکلام من ال قط فاین ذهب بکم . و فی اشتقاقه قولان : احدهما الّک الشی اذا حدّده والثانی من ال البرق اذا لمع . و ذمة عهد است و پیمان واصله من الذم ، ای - ما یخاف الذم والعیب فیه . «لا یرقبوا فیکم الا ولا ذمة» ، معنی - آنست که اگر ایشان بشما دست یابند هیچ ابقا نکنند ، نه حق قرابت خویش بجای آرند ، نه بوفای عهد و پیمان باز آیند .

«یرضونکم بافواهمم» بالوعد بالایمان والطاعة والوفاء بالعهد ، «و تابى قلوبهم» الا الکفرو العصیان والغدر ، «و اکثرهم فاسقون» خارجون عن العهد متمرّدون بالکفر :

«اشتروا بآیات الله ثمناً قليلاً» ای - استبدلوا بالقرآن عرضاً یسیراً واستبدلوا الدنیا بالآخرة و هم الذین جمعهم **ابوسفیان** علی طعامه ، وقيل - هم اليهود وآیات الله التوریه و هم قوم منهم دخلوا فی العهد ثم رجعوا عنه ، «فصدّوا عن سبيله» ای - اعرضوا عن دینه و طاعته ، «انهم ساءما» ای - بس ما کانوا یعملون «من اشترائهم الکفر بالایمان .

«لا یرقبون فی مؤمن الا ولا ذمة» . این مشرکان اند که نقض عهد کردند ، و گفته اند جهودان اند . پس ال اینجا بمعنی قرابت نتوان بود که میان عرب و جهود قرابت نیست . - پس ال اینجا خدا است جل جلاله والا یل هو الله عزّوجلّ . قال **محمد بن الفضل** : حرمة المؤمن افضل الحرمات وتعظیمه اجل الطاعات ، یقول الله عزّوجلّ : «لا یرقبون فی مؤمن الا ولا ذمة» ، «واوکثهم المعتمدون» المجاوزون للحلال الی الحرام بنقض العهد

«فان تابوا» [ای - اسلموا] «واقاموا الصلوة وآتوا الزکوة فاخوانکم» ای - فهم اخوانکم «فی الدین» لافى التَّسب . دین اسمی است ملّت حنیفی را از روی شرع، اما از روی لغت آنرا چند معنی است : یکی جزا است و قصاص، چنانکه گفت : «مالک يوم الدين» ای - يوم الجرّاء و القصاص، يقال - دینه بماصنع، ای - جزیته و کما تدین تدان . والدین الملكة والسلطان، يقال - دنت القوم ادنیهم، ای - قهرتھم واذلتھم فدانوا، ای - ذلّوا وخضعوا، والدین لله انما هو هذا منه قوله : «ویكون الدین لله» . والدین الحساب منه قوله تعالى : «منها اربعة حرم ذلك الدین القیم» ومنه قوله تعالى : «یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق» ای - حسابهم . «ونفصل الآيات» ای - نبین آیات القرآن، «لقوم یعلمون» انها من عندالله . قال ابن عباس : حرّمت هذه الایة دماء اهل القبلة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى :- «برآة من الله ورسوله» . و عید کافران است و تهدید بیگانگان، و سرانجام کفر ایشان فراق جاویدان و حسرت بیکران، درخت نومیذی بیرآمده و اشخاص بیزاری بدرآمده، چه سود دارد اکتون زاری، که خدای حکم کرد به بیزاری، اینست فضیحت و رسوائی، ماتم بیگانگی و مصیبت جدائی، امروز خسته زخم قطیعت، فردا سوخته آتش عقوبت، امروز عذاب و خزی، «و اب الله مخزی الکافرین» و فردا حسرت، «اخشوا فیها ولا تکلمون»، امروز سیاست، «اقتلوا المشرکین»، و فردا زقوم و حمیم و غسلین . مسکین آدمی که پیوسته در غفلت است یاد رطاعت یا فترت است، نداند که سرانجام کار روی چیست. آشنائی است ب بیگانگی در غفلت و معصیت می زید، و این نشان بدبختی است، حرام می خورد و بخسران دین رضا میدهد، و این نشان بیزاری است، در فرمان شرع سستی و بانهی حق ناپاکی، و این نشان شوخی است . بیچاره آدمی بیدار آنکه شود که نبود هر چه بودنی است، پند آنکه پذیرد که باورسد هر چه رسیدنی است، نمیداند که هر چه کشت رستنی است،

و هر چه رست درودنی است، «یموت الرّجل علی ما عاش علیه و یحشر علی ما مات علیه». قوله: «فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وخذوهم و احصوهم». درین آیت اسباب قهر دشمن و انواع معالجه قتال برشمرده، یکی «اقتلوهم»، دوم «خذوهم»، سوم «احصوهم»، چهارم «واقعدوا لهم کلّ مرصد». در جنگ کهین با کمینه دشمن معالجت باید تا مغلوب و مقهور شود. از روی اشارت میگوید: در جهاد مهین با مهینه دشمن و هی النفس الامّارة، انواع ریاضات و فنون مجاهدات باید تا مقهور گردد، و درین باب هیچ مجاهده بآن نرسد که نفس را از شهوات و مألوفات بازدارد، و بر خصصها و تأویلات سرفرونیارد و آنچه بروی دشخوارتر و صعبت بر دست گیرد تا مقهور شود. **ابو سعید خرازی** گفت: ما در قهر نفس خویش چندان گرفتیم که هر مجاهدت و ریاضت که در وسع آدمی آید، و شنیدیم که کسی کرد. من آن کردم و بجای آوردم تا آن حدّ که شنیدیم که خدایرا فریشتگانی اند که عبادت ایشان بر درگاه عزّت آنست که سرهای خویش بزیر کنند و پایها ببالا، روزگاری آن کردیم، این چنین مجاهدات و ریاضات با نفس خود بردست گرفتیم و هنوز از شرّوی ایمن نشدیم. **حسن بصری** گفت: **عیسی**، پلاس درشت پوشیدی و برگ و پوست درختان و گیاه زمین خوردی و هر کجا شب در آمدی هم آنجا بخفتی که خود را وطنی نساخته بود، تاملی آید که شبی باران می آمد و رعد و برق و صواعق و باد سرد و سرمای سخت بود، ووی در میان بیابان در آن صواعق بماند، از دورغاری بدید، قصد آن غار کرد تا آنرا پناه خود سازد، چون بدر غار رسید، دید بیابانی در آن غار خفته بود و ویرا در آن جای نبود، از آنجا برگشت و گفت: «انّ لابن آوی ماوی، ولیس لابن مریم ماوی». «بیابانی را ماوی است و پسر مریم را ماوی نیست. از حضرت عزت ندا آمد که: «انا ماوی من لا ماوی له». در همه جهان ویرا خود قصعه ای معلوم بود که از آن آب خوردی، روزی یکی را دید که بدست آب همی خورد، زان پس قصعه بگذاشت، و نیز بر نداشت و گفت: خدای مرا خود قصعه داد که بوی آب خورم و من ندانسته بودم. در خبر می آید که روز قیامت درویشانرا بیارند و حقّ خدا از ایشان طلب کنند، ایشان گویند: مارا

درویش و بیمال آفریدی و از درویشی بحق تو نپرداختیم، عیسی را بیارند و بر ایشان حجّت کنند که وی در دنیا آمد و بیرون شد و در دنیا ویرا ملک و مال نبود و در گزارد حق خدای تقصیر نکرد. همچنین لقمان را بر بردگان حجّت کنند، و یوسف صدیق را بر نیکو رویان حجّت کنند، و سلیمان بن داود را بر ملوک و توانگران حجّت کنند.

«فان تابوا واقاموا الصلوة...» الآية. حقیقت توبه پشیمانی است که در دل پدید آید، دردی که از درون سینه سر برزند، آتش خجل در دل وی افتد، آب حسرت از دیده فرو ریزد، نه بینی شاخی که در يك سر آن آتش زنی، از آن دیگر سر، آب قطره قطره میچکد. مصطفی ص گفت: «من اذنب ذنباً فندم عليه فهو توبة». فضیل عیاض براهزنی معروف بود، پیوسته با صدمرد در کمین مکابره نشسته بود، شبی بر سر سنگی نماز میکرد، ناگاه از کمین گاه غیب این تبر قهر که «الم یعلم بان الله یری؟» بر جان و دل او زدند. فضیل را چنان اسیر کرد که در نماز نعره بزد و بیفتاد، کارش بجائی رسید که پیر عالمی گشت.

ای جوانمرد، صدهزاران ماهر و یان فردوس از راه نظاره در بازار کرم منتظر ایستاده اند مگر عاصی از پرده عصیان بیرون آید و قدم بر بساط توبه نهد تا ایشان جانها و دلهارا در صدق قدم وی بر افشانند و بشارت بسمع وی رسانند، که: «بشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم».

«وان احد من المشرکین استجارک...» الآية، اذا استجارک المشرک الیوم لاترد. «حتی یسمع کلام الله» فاذا استعاذ المؤمن طول عمره من الفراق متى یمنع من سماع کلام الله و کیف یکون فی زمرة من یقول لهم: «اخشئوا فیها ولا تکلمون»، و اذا قال الیوم لاعدائه «فاجره حتی یسمع کلام الله» فان لم يؤمن بعد سماع کلامه نهی عن تعرضه.

فقال: «ثم ابلغه مأمنه» ترى انه لا يؤمن اوليائه غداً من فراقه و قد عا شوا الیوم على ایمانه و وفاقه کلا ان یمتنعهم بذلك، قال الله تعالى: «لا یحزنهم الفزع الاکبر»

ثم قال: «ذلك بأنهم قوم لا يعلمون» فإذا كان هذا امره فيمن لا يعلم فكيف بُرّه مع من يعلم.

ومتى تضيّع من ينسخ بياينا و المعرضون لهم نعيم وافر

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وان نكثوا ايمانهم» از بس دروغ کنند سوگندان خویش، «من بعد عهدهم» از پس ايمان خویش، «وطعنوا في دينكم» و طعن کنند و عیب گویند بسته یا کشاده [پیغامبر شما را یا] دین شما را، «فقاتلوا ائمة الكفر» کشتن کنید با پیشوایان کفر، «انهم لا ايمان لهم» ایشان آیند که ایشانرا سوگندان نیست، «لعلهم ينتهون» (۱۲) «تا مگر با پس آیند.

«الا تقاتلون قوماً» کشتن نکنید با قومی، «نكثوا ايمانهم» که دروغ کردند سوگندان خویش، «وهموا باخراج الرسول» و آهنگ بیرون کردن رسول کردند [از شهر خویش]، «وهم بداؤكم اول مرة» و ایشان پیشی کرده اند در بد کرد، «اتخشونهم» می ترسید شما از ایشان؟ «فالله احق ان تخشوه» خدا سزاوارتر است که از او ترسید، «ان كنتم مؤمنين» (۱۳) «اگر گرویدگان اید.

«قاتلوهم» کشتن کنید با ایشان، «يعذبهم الله بايدكم» تا عذاب کند خدای ایشانرا بدستهای شما، «ويخزهم» و کم آرد ایشانرا و خجل کند، «وينصر كم عليه» و یاری دهد شما را و ایشان، «ويشف صدور قوم مؤمنين» (۱۴) «و آسانی آرد دلهای گروهی را از گرویدگان [که خسته دلانند از ایشان].

«ويندھب غیظ قلوبهم» و آن درد خشم که در دل دارند از ایشان از روزگار و ابرد، «ويتوب الله على من يشاء» و توبه دهد خدای آنرا که خواهد، «والله عليم حكيم» (۱۵) «و خدای دانائی است راست دان.

«ام حسبتم ان تتركوا» می پندارید که شما را گذارند ایدر برین که شما اید؟ «ولمّا يعلم الذين جاهدوا منكم» و خدای آن نیز بندیده که ایشان که اند از شما که جهاد کنند در سبیل وی؟ «ولم يتخذوا» و نه گیرند، «من دون الله ولا رسوله

ولا المؤمنین « فرود از خدا و رسول او و گرویدگان باو، « ولیجة » دوستی بیگانه نهائی، « واللّه خیر بما تعملون. (۱۶) » و خدای آگاه است و دانا با آنچه شما می کنید. « ماکان للمشرکین » روائست و سزائست مشرکانرا، « ان یعمروا مساجد اللّه » که عمار و سکان باشند مسجدهای خدایرا، « شاهدین علی انفسهم بالکفر » بر خویشتن گواهی دهان بکفر، « اولئک حبطت اعمالهم » ایشان آفند که آنچه کردند پیش از حج و خدمت خانه آن تباه گشت همه و باطل، « وفي النارهم خالدون. (۱۷) » و فردا در آتش اند جاویدان.

« انما یعمروا مساجد اللّه » در مساجد او باشد و آنرا سازد، « من آمن باللّه والیوم الآخر » او که ایمان دارد بخدا و بروز رستاخیز، « و اقام الصلوة » و نماز بیای دارد، « و آتی الزکوة » و زکوة دهد، « ولم یخش الا اللّه » و جز خدای کس را خدای نخواند، « فعسی اولئک ان یكونوا من المهتدین. (۱۸) » مگر که ایشان اند که بر راه راست اند.

« اجعلتم سقایة الحاج و عمارة المسجد الحرام » آبدادن حاج از زمزم و عمارت مسجد حرام و سدانة کعبه می برابر دارید؟ « کمن آمن باللّه والیوم الآخر، با ایشان که بخدای ایمان آوردند و بروز رستاخیز، « و جاهد فی سبیل اللّه » و جهاد کرد در سبیل خدای، « لایستون عند اللّه » یکسان نیستند بنزدیک خدای عزوجل، « واللّه لایهدی القوم الظالمین. (۱۹) » و خدای پیش برنده کار بیداد گران نیست. « الذین آمنوا و هاجروا » و ایشان که بگرویدند و هجرت کردند، « و جاهدوا فی سبیل اللّه » و جهاد کردند در سبیل خدا، « باموالهم و انفسهم » بمالهای خویش و تنهای خویش، « اعظم درجة عند اللّه » ایشانند بهینۀ خلق و بزرگ درجه تری به نزدیک خدای، « و اولئک هم الفائزون. (۲۰) » و ایشانند رستگاران و پیروز آمدگان.

« یشّرهم ربهم » می شاد کند ایشانرا خداوند ایشان، « برحمة منه » ببخشایشی از خود، « و رضوان » و خشنودی، « و جنات » و بهشتها، « لهم فیها نعیم مقیم. (۲۱) » ایشان راست در آن نازی پاینده، « خالدين فیها ابدًا » جاوید در آن

همیشه ، « اِنَّ اللّٰهَ عنده اجر عظيم . (۲۲) » که بنزدیک خدای است مزدی بزرگوار .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وان نكثوا ايمانهم » ای - نقضوا عهودهم الّتی بينهم و بین رسول الله ﷺ قبل اجله .

« وطعنوا فی دینکم » عابوا دینکم الاسلام . قال الزّجاج : الطّعن فی الدین نسبة التّبیّص الی الکذب و انّ القرآن غیر کلام الله و تقبیح احکام المسلمین و هذا یوجب قتل الذّمی .

« فقا تلوا ائمة الکفر » . میگوید اگر عهدی که میان شماست و میان ایشان نقض میکنند و در دین اسلام طعن میکنند و نمی‌پسندند و رسول خدا را دروغ زن میدارند؛ پس شما کشتن کنید با رؤساء و مهتران و سروران ایشان که اصل فساد و بیخ شر ایشانند : ابوسفیان بن الحرب و امیه بن خلف و بوجهل هشام و عتبة بن ربیع و سهیل بن عمرو و الحرث بن هشام و عکرمه بن ابی جهل . « انّهم لا ايمان لهم » . بفتح الف قرائت عامّه است علی معنی جمع الیمین و تاویلها العهد ، کتوله : « اتخذوا ايمانهم جنّة » . میگوید ایشانرا عهد و سوگند نیست . معنی آنست که : لاوفاء لهم بالايمان . ایشانرا در عهد و سوگند وفا نیست . و قيل - لا ايمان لهم صادق . بکسر الف شامی خواند : لا ايمان لهم ، ای - لا اسلام لهم .

« لعلّهم ينتهون » لکی ينتهوا عن الکفر والطّعن و یدخلوا فی الاسلام . پس مؤمنانرا بر قتال تحریر کرد ، گفت : « الاّ تقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم » - نقضوا العهود و حنثوا فی ايمانهم ! این نقض عهد آن بود که بنی بکر خزاعه را یاری دادند و این بنوبکر قومی بودند که در عهد و امان قریش بودند ، و بنو خزاعه در عهد و امان رسول خدا بودند ، و پیش از مبعث رسول میان ایشان پیوسته عداوت بودی که بنو خزاعه یکی را از بنوبکر کشته بودند و بآن سبب بنوبکر عداوت و کینه در دل داشتند ، چون صالح افتاد روز حدیبیه میان رسول خدا و میان ایشان ، همه از یکدیگر ایمن شدند . رسول خدا به مدینه باز شد و مکیان به مکه باز شدند و سلاح بنهاندند .

روز گاری برآمد، و این بنوبکر از ابوسفیان و عکرمه و صفوان یاری خواستند تا با خزاعه جنگ کنند، ایشان یاری دادند و از خزاعه قومی کشته شدند. پس رب العالمین مصطفی را خبر داد که ایشان نقض عهد کردند و با خزاعه که در عهد و امان شما بودند قتال کردند، شما نیز با ایشان قتال کنید، اینست که خدای گفت: «الّا تقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم و همّوا باخراج الرّسول» ای - بقتل محمد حین خلوا و ایتمروا به فی دارالندوة علی ماسبق ذکره فی قوله: «واذیمکربک الذین کفروا»، و گفته اند: «وهمّوا باخراج الرّسول» جهودان قریظه اند که بارسول خدا عهد داشتند و روز احزاب نقض عهد کردند و بوسفیان و مشرکان مکه را یاری دادند، و همت کردند که رسول خدا را از مدینه بیرون کنند، تارب العالمین کید ایشان باطل کرد و مسلمانان را روز احزاب نصرت داد و جهودان مقهور گشتند و مغلوب. و قیل - همت قریش یوم الحدیبه بان یدخلوا محمداً مکه للحج ثم یخرجوه قبل ان یتم الحج استخفاً به.

«وهم بداؤکم» بالقتال، «اول مرّة» حین قاتلوا خلفاء کم. خزاعه میگوید: چون ایشان خلاف کردند رخصت یافتید بقتال که خدای پیش از این گفته بود: «لا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتّی یقاتلو کم فیه». میگوید: اکنون که ایشان قتال کردند رخصت یافتید قتال کنید و از ایشان مترسید. «انخشونهم» فلا تقاتلوهم، از ایشان میترسید که با ایشان قتال نمیکنید، «فالله احق ان تخشوه» و خدای سزا تر که از عذاب و عقوبت وی بترسید، «ان کنتم مؤمنین» مصدّقین بعذاب و ثوابه. «قاتلوهم یعدّبهم الله بایدیکم» ای - یقتلهم بسیوفکم و رماحکم، «و یخزهم» و یدلّهم بالفقر و الاسر، «ینصر کم علیهم» ای - ان تقاتلوهم فالظفر لکم، و عدهای است که خدای تعالی مؤمنان را داد بنصرت.

«و یشف صدور قوم مؤمنین» یعنی - بنی خزاعه، ایشان را شفا دهد از آنچه در دل دارند از بنی بکر، «و یدهب غیظ قلوبهم» حزنها و کربها بما فعل بهم. این دلیل است بر تشبیه نبوت مصطفی و صدق رسالت وی، چنانکه بگفت و خبر داد

چنان آمد و خلاف آن نبود .

«وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ» من المشرکین ، کابی سفیان و عکرمة بن ابی جهل و سهیل بن عمر و هدامہ للإسلام . «واللّٰه علیم حکیم» .

«ام حسبتم» یعنی - احسبتم «ان تترکوا ولما یعلم اللّٰه» - الف صلت است، یعنی - ولم یعلم اللّٰه . گفته اند که این خطاب با مؤمنان است ، قومی که فرمان ، بقتال ایشان را ، دشخوار آمد و کراهیت داشتند . رب العالمین گفت : احسبتم ان تترکوا علی الایمان فلا تؤمروا بالجهاد ؟! ابن عباس گفت : خطاب با منافقان است . ای - احسبتم ان تترکوا ایّها المنافقون علی ما انتم علیه من التّلبیس و کتمان التّفاق ؟ می پندارید که شمارا با تلبیس و کتمان تفاق فرو گذارند بلا مجاهده و لابر آئنه من المشرکین؟! اینست خلاصه سخن .

«ولما یعلم اللّٰه» این علم بمعنی رؤیت است ، ای - ولم یرا منکم مجاهده و نیّة صادقة ، « ولم یتّخذوا » یعنی - ولم یر الذین لم یتّخذوا بینهم و بین الکافرین دخیلة موّدة . معنی آیت آنست که شما را چنین فرو گذارند ، نه مؤمنانرا برایمان مجرّد و نه منافقان را بر کتمان تفاق تا قتال بر شما فریضه کنند ، و خدای بیند از شما که منافق کیست و موافق کیست ، و ببیند که با خدای و رسول و مؤمنان دوستی ، که دارد و با منافقان که دارد ، و خدای درازل بعلم قدیم خود دانا بود ، دانست که موافق کیست و منافق کیست ، خواست که ایشان عمل کنند بروفق علم وی تا ایشانرا بآن عمل جزا دهد ، اگر خیر کنند ایشانرا ثواب دهد و اگر شر کنند ایشانرا عقوبت دهد ، چنان که « لیجزی الذّین اسأوا بما عملوا و یجزی الذّین احسنوا بالحسنى . »

«ما کان للمشرکین ان یعمروا مساجد اللّٰه» . این در شأن بنی عبداللّٰه آمده است که ایشان ولّاء و سندنه کعبه بودند ، طمع میداشتند که ایشانرا از بهر سدانّت دارند تا بر شرک خویش می باشند و از ایشان آزر م دارند . رب العالمین گفت : «ما کان للمشرکین» ای - ما یحلّ وما ینبغی لهم ، «ان یعمروا» یعنی - ان یاهلوا ، «مساجد اللّٰه» . و گفته اند در شأن عباس بن عبدالمطلب آمد که روز بدر مسلمانان اورا تعمیر کردند و علی الخصوص علی بن ابیطالب درین باب تغلیظ کرد بر آن کفر که داشت و

شرك كه بو زيد و قطيعت رحم كه كرد ، عباس گفت : مالكم تذكرون مساوينا ولا تذكرون محاسننا ؟ فقال له على : الكم محاسن ؟ فقال : نعم ، أنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحاج و تفك العاني ، فانزل الله ردّاً على العباس : « ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله » . مكى و بصرى « مساجد الله » خوانند و بآن كعبه خواهند در آيت ديگر « انما يعمر مساجد الله » ، عامه قرآء سبعه « مساجد الله » بجمع خوانند . مردى به عكرمه گفت : اتقول ان يعمروا مساجد الله و انما هو مسجد واحد ؟ فقال عكرمة : ان الصفا و المروة من مساجد الله . و عمارة المسجد دخوله و القعود فيه ، و قيل - عمارته رفع بنائه و اصلاح ما استرم منه ، و قيل - عمارته التّعبّد فيه و الصلوة و الطواف .

« شاهدين على انفسهم بالكفر » - شاهدين نصب على الحال ، اى - ما كانت لهم عمارة المسجد الحرام فى حال اقرارهم بالكفر . و اين آن بود كه در طواف ميگفتند : لا شريك لك الا شريك هولك فملكه و ما ملك ، و قيل : اذ كذبوا محمداً فقد شهدوا على انفسهم بالكفر .

« اولئك حبطت اعمالهم » اى - كفرهم اذهب اعمالهم « و فى النار هم خالدون » دائمون .

« انما يعمر مساجد الله » بزيارتها و القعود فيها ، « من آمن بالله و اليوم الآخر » اى - البعث و النشور ، « و اقام الصلوة و آتى الزكوة » ، « ولم يخش الا الله » اى - ولم يعبد الا الله ، قيل : « ولم يخش الا الله » يعنى فى عبادة الله و الايمان ، و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة فلا يترك ذلك لخشية احد ، ولكن يخشى الله ، فيقيم ذلك كله ، و المعنى الاية : ان من كان بهذه الصفة فهو من اهل عمارة المسجد .

« فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين » عسى من الله واجب ، و قيل - « عسى »

راجع الى المؤمنين ، اى - هم بهذا العمل على رجاء الجنة . روى ابو سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ص : « اذار ايتم الرجل يعتاد المسجد » ، و روى « يتعاهد المسجد فاشهدوا عليه بالايمان ، قال الله : « انما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر » . وعن ابى هريره قال : قال رسول الله ص : « من غدا الى المسجد وراح اعد الله له نزلاً من

الجنة كلما غدا اوراح». وعن جابر عن النبي ص قال: «المساجد سوق من اسواق الاخرة فمن دخلها كان من ضيف الله فجزاءه المغفرة و تحيته الكرامة ، عليكم بالارتفاع». قالوا يا رسول الله وما الارتفاع ؟ قال : «الدعاء الرغبة الى الله»، وعن عثمان بن عفان، قال: سمعت رسول الله ص يقول : «من بنى لله مسجداً بنى الله له مثله في الجنة» .

«اجعلتم سقاية الحاج» . اين خطاب با بنى هاشم بن عبدالمطلب است ، و « عمارة المسجد الحرام » با بنى عبدالدار است ، سقاية بنى هاشم داشتند و عمارة بنى عبدالدار . ميگويد : آب دادن حاج از زمزم . وقيل : كانوا يسقون الحاج الشراب . والعسل والسويق والماء ، شراب دادن حاج و سدانة كعبه مي برابر كنيد با ايمان آنكس كه ايمان آورد، يعنى - كايمان من آمن بالله ؟ و كقوله : « ولكن البر من آمن بالله » اي - ولكن البر بر من آمن بالله .

«لا يستوون عند الله» - ميگويد برابر مكنيد ، كه ايشان نزديك خدا هر دو يكسان نهند . روى عن النعمان بن يسير : ان رجلاً قال : ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اعمر المسجد الحرام ، وقال الآخر : ما ابالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان اسقى الحاج . وقال الآخر : الجهاد في سبيل الله افضل مما قلتم ، فرجوبهم عمر ، فقال : لا ترفعوا اصواتكم عند منبر رسول الله و ذلك يوم الجمعة . قال فصلينا الجمعة و دخلنا فيه فنزلت : «اجعلتم سقاية الحاج...» الاية . ودرشوان خوانده اند : «اجعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام» ، يقال : ساق و سقاة مثل قاض و قضاة ، و عامر و عمرة مثل كافر و كفره . ميگويد : آب دهان حاج و خدمتگاران كعبه مي برابر كنيد با ايشان كه ايمان آوردند بخدا و روز رستاخيز و جهاد كردند ؟

« لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين » لا يرشدهم ، « الذين آمنوا وهاجروا ... » آلاية . مشركان قريش جهودان را گفتند : نحن سقاة و عمارة المسجد الحرام ، افنحن افضل ام محمد و اصحابه ؟ فقالت لهم اليهود عناداً للنبي ص و للمسلمين : انتم افضل . فانزل الله تعالى : «الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله با-والهم و انفسهم اعظم درجة عند الله» من الذين افتخروا بعمارة البيت و سقى الحاج ،

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ» الظافرون بالامانى .

«يَبَشِّرُهُمْ» عامّة قرآء بتشديد خوانند مگر حمزه كه وى تنها بتخفيف خواند . يقال : بَشَّرْتَهُ فابشروا ستبشروا و بَشَّرْتَهُ فَبَشَّرَ و البشارة بفتح الباء مصدر و بكسر الباء اسم يستعمل فى الخبر واستعماله فى الشر مجاز ، وقيل يستعمل فيها حقيقة . و بدان كه در قرآن سه قوم را بشارت دادند بعذاب و عقوبت ، و ده قوم را بشارت داد . دادماند بثواب و رحمت . اما ايشانرا كه بشارت داده اند بعذاب : يكى مشركانند چنانكه گفت : «بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ» ؛ ديگر منافقان اند : «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا يَمِئًا» ؛ سديگر قوم مانعان زكوة اند : «وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ» . اما آن ده نفر كه بشارت ايشان بكرامت و مشوبت است : مؤمنان اند چنانكه خداى گفت : «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا» ، «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» ؛ دوم محسنان اند : «وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ» ؛ سوم منيبان اند : «وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ وَلَهُمُ الْبُشْرَى» ؛ چهارم محبتان اند : «وَبَشِّرِ الْمُحِبِّينَ» اى - المواضعين ؛ پنجم اولياء و دوستان اند : «إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» ، قوله «لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» ؛ ششم مستقيمان اند در راه حق : «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ» ؛ هفتم مستمعان كلام حق اند : «فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» ؛ هشتم متقيان اند : «لَتَبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ» ؛ نهم صابران اند : «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ» ؛ دهم مجاهدان اند در سبيل خدا : «يَبَشِّرْهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ» - درين جهان ايشانرا خبر ميدهد كه در آن جهان چه ساخته از بهر ايشان ، رحمت و رضوان و نعيم و جنان و كرامت جاودان . «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» دائماً سرمداً ، الابد الدهر المستقبل من غير آخر و قط الماضى و جمع الابد آباد و ابيد . يقال : لا اُفْعَلْ ابدا لا ابيد و ابدا لا اباد و ابدا لا ابدن . «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» لا ينقطع .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «وَأَن نَّكُونُوا بِمَعْلُومٍ» و ان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم ... الآية . يك قول آنست كه اينان اهل بدعت و اهوا اند كه كتاب خدا و سنت مصطفى و ايس داشتند

و آنرا سست دیدند؛ و صواب دید رأی خویش و مستحسنات عقول فرا پیش داشتند و به چشم تعظیم در آن ننگرستند تا اسیر تهمت و شبهت گشتند، نه اعتقاد بر بصیرت دارند نه سخن بر پیمنت نه طریق کتاب و سنت، راست چون درختی که بیخش بدعت، ساقش ضلالت، شاخش لعنت، برگش عقوبت، شکوفه اش ندامت، میوه اش حسرت. فرمان است از درگاه عزّت بحکم این آیت: «فقاتلوا ائمة الکفر». این درخت از بیخ بر آرید و اصل این شاخها ببرید، امامان کفر و بدعت را زینهار مدهید و از ایشان هرگز ایمن مباشید که ایشان دزدان اند و شما پاسبان. دزد پاسبان را کی دوست دارد و از وی کی ایمن باشد؟! ائمة الکفر باین قول که گفتیم **بشر المریسی** است باین تلبیسی و طریق ابلیسی، شیطان الطاق آن زراق با اتفاق **بُسر** بود و او که قرآنرا مخلوق، گفت، برای و مراد چند درهم که فردا در دوزخ با **فرعون** بهم خواهد بود؛ **عیلان** قدری که وی زنده کرده است دین گوری؛ **جهم صفوان** که در دین بوی اقتدا کردن نتوان. این مبتدعان و پیشروان کفر و ضلالت در آخر عهد صحابه پدید آمدند و فتنها در دین آشکارا کردند و روی از منهج راستی بر تافتند تا ربّ العزّة قومی را از پیشروان اهل سنت برایشان مسلط کرد. چون **عبدالله بن عمر** و **عبدالله بن عباس** و مانند ایشان تا آن بدعتها نفی کردند و بتیغ کتاب و سنت بیخ جدال و بدعت بریدند و متون احادیث پیغامبران بسلاسل اسناد مقید داشتند و حقّ از باطل جدا کردند و فرزندان خود را وصیت کردند که برایشان سلام نکنید و چون بمیرند برایشان نماز نکنید. **پیران طریقت** گفته اند: گناه اهل سنت بعفو نزدیکتر است از طاعت مبتدع بقبول.

«قاتلوهم یعدّ بهم الله بایديکم ویخزهم وینصرکم علیهم». سماع نصرت بار قتال برایشان سبک کرد و وعده ظفر کار خطرناک برایشان خوس کرد. اینست سنت خداوند جل جلاله که بر هر تکلیفی تخفیفی داشته و با هر عسری یسری روان کرد. «ویشف صدور قوم مؤمنین» هر کسی را باندازه بیماری وی شفا داد؛ یکی بیمار از کید شیطان، شفاء وی در قهر دشمن است؛ یکی بیمار از شهوت نفس، شفاء وی در قهر نفس؛ یکی بیمار از تاریکی دل، شفاء وی در نور معرفت است؛ یکی بیمار

از محبت، شفاء وی در مشاهده است. جعفر بن محمد از اینجا گفته است: «لبعضهم شفاء المعرفة و الصفا، و لبعضهم شفاء التسليم والرضا، و لبعضهم شفاء التوبة والوفا و لبعضهم شفاء المشاهدة واللقاء».

«ام حسبتم ان تتركوا...» الآية، من ظنّ انه يقنع منه بالدعوى دون التحقيق بالمعنى فهو على غلط من حسابه. کار حقیقت معنی دارد نه صورت دعوی، همواره مال اندر دست منکر باشد و باد اندر دست مدعی، و بحکم شرع منکر را قول قول است و مدعی اگر بیست ندارد قولش هذیان، دنیای خسیس بدعوی نتوان یافت، حقیقت حق بدعوی کی توان یافت، آنچه زیر حکم مخلوق در آید بدعوی حاصل نیاید، پس آنچه خود در حکم مخلوق نیاید بدعوی کی حاصل آید.

پیر طریقت گفت: الهی! اگر این آه از ما دعوی است سزای آنی، و رلاف است بجای آنی، و رصدق است وفای آنی؛ الهی! اگر دعوی است سخن راست است، و رلاف است ناز راست است، و رصدق است کار راست است، اردعوی است نه بیداد است و رلاف است از آن است که دل شاد است، و رصدق است از توان آزاد است؛ الهی! تودانی که کدام است، اگر دعوی بر کرم عرض کنی فامر ضرورت است.

قوله: «وما كان للمشرکین ان یعمروا مساجد الله» عمارت مسجد در عبادت متعبدان است و اخلاص مخلصان، و مشرک نه در شمار متعبدان است نه در عمار مخلصان، عمارت مسجد کار مؤمنانست و عادت ایشان. خدای میگوید: «انما یعمرون مساجد الله من آمن بالله والیوم الآخر». و گفته اند مساجد اعضاء بنده است که بوقت سجود بر زمین نهاد، و عمارتش آنست که آنرا بادب شرع دارند و بزبور حرمت بیاریند، و هرگز پیش مخلوق از بهر دنیا بر زمین نهند و جز خدا را جل جلاله استحقاق سجود ندانند.

پیر طریقت گفت: الهی! از سه چیز که دارم دریکی نگاه کن: اول سجودی که جز ترا از دل نخواست؛ دیگر تصدیقی که هر چه گفتمی گفتم که راست؛ سه دیگر چون با ذکرم خاست دل و جان جز ترا نخواست.

آنکه از سر انجام کار مؤمنان و درجات ثواب مخلصان خبر داد، گفت: «بیشتر هم

و بهم برحمة منه و رضوان و جنّات. بشارت بر دو قسم است: یکی بواسطه ملك در آخر عهد دنیا که بنده روی بآخرت نهّد بشارت دهد که: «الّا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنّة الّتی كنتم توعدون»؛ یکی بیواسطه قول ملك جلّ جلاله در انجمن قیامت بوقت محاسبت «یبشّرهّم ربّهم برحمة منه»؛ یکی بشارت بود بنعمت جنّت؛ یکی را بشارت بود بدوام مشاهدت و راز ولی نعمت و شتان ماهما، و يقال: یبشّر العاصی [بالرحمة و یبشّر المطیع بالرضوان و یبشّر كافة المؤمنین بالجنّات فقدم العاصی] بالذکر لالتقدیم العصاة علی المطیعین لکن لضعفهم والضعیف اولی بالرفق من القوی، و يقال: «یبشّرهّم ربّهم برحمة منه»، عرفهم انهم لم یصلوا الی ما وصلوا من الدرجات بسعیهم و طاعتهم و لکن برحمة و صلوا الی طاعتهم لا بطاعتهم و صلوا الی نعمتهم. قال رسول الله (ص) «ما منکم من احدٍ ینجیه عمله» قالوا: ولا انت یا رسول الله؟ قال: «ولا انا الا ان یتغمّدنی الله برحمته»، والله هو الغفور الرحیم.

۳ - النبوة الاولى

قوله تعالى: «یا ایّها الذین آمنوا» ای ایشان که بگروید و یباید، «لا تتخذوا آباءکم و اخوانکم اولیاء» پدران خویش و برادران خویش بدوستی مگیرید، «ان استجبوا لکفر علی الایمان» اگر ایشان می دوست دارند که کفر بگزینند برایمان، «و من یتولّهم منکم» و هر که ایشانرا بپذیرد بدل و بدوست گیرد از شما که مؤمنان اید، «فاولئک هم الظالمون» (۲۳) «از بیداد گران است [و مشرکان] هم چون ایشان».

«قل» [پیغامبر من] گوی، «ان کان آباؤکم و ابناءکم» اگر چنان است که پدران شما و پسران شما، «و اخوانکم و ازواجکم» و برادران شما و جفتان شما، «و عشیرتکم» و خویشان و ندان شما، «و اموال اقتر فتموها» و مالهای گرد کرده شما، «و تجارة تخشون کسادها» و بضاعتی که دارید تجارت را که در آن از کسادی میترسید، «و مساکن ترضونها» و مسکنهای ساخته که پسندید، «احب الیکم» اگر چنان است که این همه دوست تر است بشما، «من الله و رسوله»

از خدا و رسول وی، « **و جهاد فی سبيله** » و کوشیدن با دشمن وی از بهر وی، « **فتربصوا** » چشم میدارید، « **حتى یأتی الله بامرہ** » تا آنکه که خدای کار خویش آرد و فرمان خویش بسر شما، « **والله لایهدی القوم الفاسقین** . (۲۴) » و خدای پیش برنده و راه نمای کار فاسقان نیست .

« **لقد نصرکم الله** » نهمار یاری کرد خدای شمارا، « **فی مواطن کثیرة** » در جایگاهها فراوان، « **و یوم حنین اذا عجبکم کثرکم** » روز حنین خوش آمد شما را اول انبوهی شمارا، « **فلم تغن عنکم شیئاً** » آن انبوهی شمارا سود نداشت و بکار نیامد، « **وضاقت علیکم الارض** » و تنگ گشت بر شما زمین از تنگ دلی و تنگ کاری، « **بما رحبت** » زمین بدان فراخی، « **ثم ولّیتهم مدبرین** . (۲۵) » آنکه بر گشتید بهزیمت پشت بداده .

« **ثم انزل الله سکینته** » آنکه فرو فرستاد خدای آرام آشنائی خویش، « **علی رسوله و علی المؤمنین** » بر رسول خویش و بر گرویدگان، « **وانزل جنوداً ثم تروها** » و فرو فرستاد سپاهی از فریشتگان شما نمیدیدید، « **وعذب الذین کفروا** و عذاب کرد کفرا را، « **و ذلک جزاء الکافرین** . (۲۶) » و خود آن بود سزای کافران .

« **ثم یتوب الله من بعد ذلک** » و پس از آن توبه میدهد خدای، « **علی من یشاء** » آنرا که میخواهد از ایشان، « **والله غفور رحیم** . (۲۷) »، و خدای آمرز کار است مهربان .

« **یا ایها الذین آمنوا** » ای ایشان که بگرویدید، « **انما المشرکون نجس** » مشرکان پلیدند، « **فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا** » مبادا که در مسجد حرام آیند بعد ازین سال، « **وان خفتم عيلة** » و اگر می ترسید از درویشی، « **فسوف یغنیکم الله من فضله ان شاء** » مگر که خدای شما را بی نیاز کند بفضل خویش اگر خواهد، « **ان الله علیم حکیم** . (۲۸) » که خدای دانایست راست دان . « **قاتلوا الذین لا یؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر** » کشتن کنید با ایشان که بنمی گروند بیکتائی خدا و نه بروز رستاخیز، « **ولا یحرّمون ما حرّم الله و رسوله** »

و حرام نمیدارند آنچه حرام کرد خدای و رسول او ، « **و لا یذینون دین الحق** » و دین اسلام نمیدارند و نمی پذیرند ، « **من الذین اوتوا الكتاب** » از اهل کتاب از جهودان و ترسایان و صابیان ، « **حتى یقوا الجزیة عن ید** » تا آنکه که گزیت دهند از دست خود نقد ، « **وهم صاغرون** . (۲۹) » و ایشان خوار و کم آمده .

« **وقالت اليهود** » جهودان گفتند ، « **عزیر بن الله** » که عزیز پسر خداست ، « **وقالت النصارى** » ترسایان گفتند ، « **المسیح بن الله** » که مسیح پسر اوست ، « **ذلك قولهم بافواهم** » این چیز آنست که بزبان میگویند ، « **یضاهون** » راست برابر دارند و هم سخن ، « **قول الذین كفروا من قبل** » با کوران که پیش ازیشان بودند ، « **قاتلهم الله** » لعنت باد از خدای برایشان ، « **انی یوفکون** . (۳۰) » چون می بر گردانند ایشان را جهودان را از حق .

« **اتخذوا احبارهم** » جهودان گرفتند دانشمندان خویش را ، « **و رهبانهم** » و ترسایان راهبان خویش را ، « **ارباباً من دون الله** » ایشانرا بخدائی گرفتند فرود از خدای ، « **والمسیح بن مریم** » و عیسی مریم را هم چنین ، « **وما امرنا** » و نه فرمودند ایشانرا ، « **الا لیعبدوا الهاً واحداً** » مگر که خدای پرستند یگانه یکتا ، « **لا اله الا هو** » نیست خدائی جز او ، « **سبحانه عما یشرکون** . (۳۱) » پاکی و پرا از آنچه انباز باوی میخوانند .

« **یریدون** » میخواهند ، « **یطغفوا نور الله** » که نور خدای و چراغ او بکشند ، « **بافواهم** » بیاد دهنهای خویش ، « **یا بنی الله** » و ابامیکند خدای ، « **الا ان یتنوره** » مگر تمام کند نور خود و افروخته دارد چراغ ، « **ولو کره الکافرون** . (۳۲) » و هر چند دشوار آید کافرانرا .

« **هو الذی ارسل رسوله بالهدی** » او آنست که بفرستاد رسول خویش را محمد براه نمونی ، « **و دین الحق** » و دین راست ، « **لیظهره** » آنرا تا آن را زبرد دارد و بیروز آرد ، « **علی الذین کله** » بر همه دینهای دیگر ، « **ولو کره المشرکون** . (۳۳) » و هر چند که دشوار آید مشرکانرا .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم» - این آیت در شأن قومی آمد که بهجرت آمده بودند و موالاته داشتند با برادران به مکه در دارالشرك و ایشان دست می افکندند و در خبرها ایشان می گزاشتند، رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد و ایشان را بیم داد، گفت: «ومن يتولّهم منكم» یا معشر المسلمین بعد نزول هذه الآية، «فاولئك هم الظالمون» ای - من يتولّى المشرك فهو مشرك لانه رضى بشركه. و قومی از مسلمانان در مکه بماندند، از بهر عیال خویش و بیوند که داشتند هجرت نکردند و می گفتند: اگر ما یکبارگی از فرزندان و خویشان خود ببریم صنایع و اسباب ما خراب شود و مالی که بکسب بدست آورده ایم ضایع شود و فرزندان و کودکان ضعیف و بیکیس بمانند، در شأن ایشان این آیت آمد: «قل ان كان آباؤكم وابناؤكم و اخوانكم و ازواجکم و عشیرتکم». قرائت بوبکر از عاصم «وعشیرتکم» بالف است، و اقتراف اکتساب است:

«واموال اقترقموها» ای - اکتسبتموها، به مکه «وتجارة تخشون کساده» ان یبقى علیکم فلا ینفق، و گفته اند: «وتجارة تخشون کساده» یعنی البنات الایامی اذا کسدن عند آبائهن ولم یخطنن.

«ومساکن ترضونها» و منازل یعجبکم الاقامة بها، «احب الیکم» ان تهاجروا الی الله والی رسوله بالمدينة.

«فتر بصوا» ای - توقّعوا و انتظروا «حتی یأتی الله بامر» - این بر سبیل وعید گفت. یعنی - که اگر آن همه دوستر میدارید از هجرت به مدینه از بهر خدای و رسول صبر کنید و منتظر فرمان خدای باشید، یعنی - عذاب این جهانی و هو القتل، یا عقاب آن جهانی. و گفته اند: امر اینجا فتح مکه است، بتهدید بایشان میگوید: «فتر بصرا» مقبمین بمکه «حتی یأتی الله» بفتح مکه فیسقط فرض الهجرة. «والله لا یهدی القوم الفاسقین» تهدید لهاؤلاء بحرمان الهدایة.

«لقد نصرکم الله فی مواطن كثيرة» - فی الخبر ان المواضع الكثيرة التي نصر الله فيها النبی و المؤمنین ثمانون موطناً. الوطن والموضع - مکان الاقامة. «ویوم حنین»

یعنی و نصر کم فی یوم حنین . گفته اند : **حنین و اوطاس و هوازن** هر سه نام غزاست ، **هوازن** نام قبیله و **حنین و اوطاس** نام جایگاه . **حنین** و ادیبی است میان **مکه و طائف** ، و قصه آنست : چون **مکه** گشاده شد و مکیان مسلمان شدند ، دو قبیله بماند از عرب که ایشان را قوئی و شوکتی عظیم بود ، مردان مبارز جنگی ، یکی **هوازن** و دیگر **ثقیف** . ایشان با یکدیگر بیعت کردند و باهم افتادند چهار هزار مرد مقابل ، و امیر **هوازن** ، **مالک عوف** بود ، امیر **ثقیف** ، **کنانه بن عمرو** ، خبر بر رسول خدا آمد که ایشان ساز جنگ میکنند و حربها تدبیر میسازند ، رسول اسباب حرب بساخت و با دوازده هزار مرد جنگی بیرون آمد ، ده هزار **مهاجر و انصار** و دوهزار که از **مکه** باوی برخاستند ، آمدند تا بوادی **حنین** ، مردی گفت : از جمله مسلمانان نام وی **سلمه بن سلامه** چون لشکر اسلام فراوان دید و انبوه : **والله یا رسول الله لانقلب الیوم من کثرة .** رسول خدا را از آن نه خوش آمد و اندوهگن شد و گفت : ما را امروز محنت و ابتلا رسد ازین کلمت ، اعتماد کرد بر سپاه فراوان تا خود چه پیش آید . هر دو لشکر بهم رسیدند مشرکان نیامهای شمشیر همه بشکستند و چهار هزار مرد مبارز شمشیر کشیده بیکبار حمله بردند و لشکر اسلام چنان هر گز ندیده بودند بترسیدند و بهزیمت پشت بدادند ، و با رسول خدا نمائد از آن لشکر مگر سیصد مرد ، و به یک روایت باوی نمائد هیچ کس مگر **عباس بن عبدالمطلب و بوسفیان بن الحزب** ، و **عباس** مردی بلند آواز بود . رسول گفت : **یا عباس ! یاران را بخوان . عباس** گفت : **یا عباد الله ! یا اهل القرآن ! یا اصحاب الشجرة یا اصحاب سورة البقرة و آل عمران ! یا اصحاب بیعة الرضوان !** و گفته اند رسول خدا نیز میگفت : **یا المهاجرین ! الی ! یا معشر الانصار ! الی !** این اصحاب الصفة ! این اصحاب سورة البقرة . مسلمانان چون آواز رسول شنیدند و آواز **عباس** ، بیکبار باز گشتند و نزدیک **مصطفی** آمدند . رسول خدا گفت : **هذا جین حی الوطیس .** و در خبر است که **مشتی خاگ** و **سنک** ریزه برداشت و بر روی ایشان انداخت گفت : **شاهت الوجوه انهزموا و رب الکعبه .** و رب العزة در آن حال سکینه فرو فرستاد بدلهای مؤمنان ، آرامی

وسکونی وامنی بعد از خوف و بیم بدل ایشان فرو آمد و قوی دل شدند و بر کافران حمله بردند. رب العالمین مدد فرستاد از آسمان پنج هزار فرشته با قدهای بلند و جامهای سفید بر اسبهای ابلق. کافران چون ایشان را بدیدند بترسیدند و بهزیمت شدند و مسلمانان بر پی ایشان رفتند و بسیار از ایشان کشته شدند، **مالک بن عوف** را بگرفتند و پیش رسول خدا آوردند. رسول گفت: یا **مالک** ایا ایمان و ایا الهی؟ **مالک** گفت: ایا اسلام نیارم و اگر بکشی مردی عظیم کشته باشی و رفدا خواهی مال عظیم یابی. آنکه گفت: یا محمد! کجاند آن مردان بلند بالای سفید جامه بر اسبهای ابلق که بتزدیک تو بودند؟ ایشان ما را بهزیمت کردند نه شما. رسول خدا گفت: تلك الملائكة ارسلها ربی لنصرتی. اینست که رب العالمین گفت: « و یوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئاً وضاعت علیکم الارض بما رحبت » بر حبه و سعتها. و الباء للحال ای - رحبته، و المعنی - لم تجدوا موضعاً لفرارکم عن اعدائکم.

« ثم ولیتم مدبرین » ای - ولیتم الکفار ظهور کم مدبرین. عن النبی ص: منهزمین. قال الزهری: بلغنی ان شیبۀ بن عثمان، قال: استدبرت رسول الله یوم حنین وانا اريدان اقتله بطلحة بن عثمان وعثمان بن طلحة وکانا قد قتلایوم احد فاطلع الله رسوله علی مافی نفسی فالتفت الیّ و ضرب فی صدری وقال: اعیذك بالله یا شیبۀ، فارعدت فرائصی فنظرت الیه و هواحب الیّ من سمعی و بصری و قلت: اشهد انک رسول الله و ان الله اطلعک علی مافی نفسی.

« ثم انزل الله سکینته » وامنه ورحمة وطمأنینة، وقیل: وقاره فامنوا وسکنت قلوبهم بعد الخوف.

« و انزل جنوداً لم تروها » یعنی - الملائكة وکانوا خمسة آلاف لم تروها باعینکم. « وعذب الذین کفروا » بالخوف والقتل والاسر.

« وذلک جزاء الکافرین » ای - ما فعل بهم جزائهم فی الدنيا.

« ثم یتوب الله من بعد ذلک علی من یشاء » وهم الذین اسلموا منهم بعد ذلک. « والله غفور رحیم » بمن آمن.

«یا ایها الذین آمنوا انما المشرکون نجس» فاجتنبوهم كما یجتنب الانجاس. **حسن** گفت: نجس العین اند، مصافحت ایشان دست شستن واجب کند. **قتاده** گفت: نجاست ایشان آنست که نه از جنابت غسل کنند نه از حدث وضو. نجس مصدر است و نجس اسم و نجس موافقت رجس، يقال: رجس نجس.

«فلا یقربوا المسجد» مسجد گفت و مراد همه حرم است. حرام کرد بر مشرکان که در حرم شوند یا حج کنند پس فتح **مکه**، معنی آنست که مؤمنان را نگذارند پس ازین که در حرم شوند نه استیطان را نه سفارت و زیارت را نه زنده و مرده فانه ینبش قبره انا امکن و یخرج.

«من بعد عامهم هذا». قيل - هو سنة تسع. وقيل - سنة برائة وهی سنة عشر وهی سنة حجة الوداع. **جابر بن عبد الله** گفت: لا یقربه مشرک الا عند رجل من المسلمين او رجل یؤدی الجزیه. وفي وقوع اسم المسجد علی الحرام دلیل علی انه قبله لاهل القبلة وسعه لهم فی التوجه الیه اذا ارادوا **الکعبة** كما جاء فی الخبر ان البيت قبله لاهل المسجد والمسجد قبله لاهل الحرم والحرم قبله لاهل الارض فی مشارقتها و مغاربتها.

«وان خفتم عیلة» مشرکان چون این منع شنیدند گفتند: اکنون کاروانهای **مکه** باز داریم تا از گرسنگی هلاک شوند، اهل **مکه** بترسیدند گفتند: الآن ینقطع المتاجر عدا، فانزل الله تعالی:

«وان خفتم عیلة فسوف یغنیکم الله من فضله» العائل الفقیر والجمع العیال والعیلة الفقر، عال درویش شد، اعال عیال دارشد، «فسوف یغنیکم الله من فضله» بما تأخذون من الجزیة وتناولون من الغنیمة. وقيل: «من فضله» ای - من رزقه فمطرت البلاد و اخصبت و اسلم اهل **جدّة** و **صنعا** و غیرهم فحملوا الميرة الی **مکه** و کفاهم الله ما كانوا یخوفون. و گفته اند که خدای تعالی وعده وفا کرد که بروز گارطعام و نعمت برایشان فراخ کرد چنانکه گفت: «یجبی الیه ثمرات کل شیء رزقاً من لدنا»، اما بمشیّت مقید کرد گفت: «من فضله ان شاء»، از بهر آنکه نعمت سال بسال کمتر و سال بسال بیشتر و کس باشد که توانگر بود و کس باشد که درویش چنانکه خود خواهد روزی میرساند «یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر»، و قيل: هذا تعلیم بتعلیق

الامور بمشيئة الله. «ان الله عليم بما امر» «حكيم» فيما قدر.

«قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» - در قرآن آیتی نیست در فرمان بقتل جامع تر از این که میگوید: قتل کنید با ایشان که با خدای ایمان نیارند چنانکه مؤحدان ایمان آرند یعنی **اهل کتاب**، **قریظه** و **نضیر** و غیر ایشان که ایشان اقرار میدادند که خدای خالق است آفریدگار و کردگار، اما او را شریک و انباز میگفتند وزن و فرزند و آنچه سزای آن نیست صفت میکردند و نبوت **مصطفی محمد** نمی پذیرفتند، پس اقرار ایشان بکار نیامد و آنرا ایمان نهادند، «ولا بالیوم الآخر» و نه بروز رستاخیز ایمان دارند چنانکه موحدان و مؤمنان ایمان دارند، و ذلك بانهم لا یقرن بان اهل الجنة یا کلون و یشربون فلیس یقرن بالیوم الآخر.

«ولا یحرّمون ما حرّم الله و رسوله» من الخمر و لحم الخنزیر.

«ولا یدینون دین الحق» ای - لا یدینون بدین الاسلام و هو دین محمد التّاسخ لساائر الادیان. و المعنی ایمانهم غیر ایمان اذ لم یؤمنوا ب**محمد** و لم یتدینوا بدینہ، و قيل لا یدینون دین الحق ای - لا یطیعون طاعة الحق و الحق هو الله عزّوجلّ دان له ای - اطاعه، و قيل: «لا یدینون دین الحق» ای - لا یعمّاون بما فی التوریه و الانجیل.

«من الذین اوّثوا الکتاب» من اليهود و النصارى و من التّبیین. میگوید با ایشان که بخدای و روز رستاخیز ایمان نیاوردند و حرام را حلال کردند و فرمان خدای نبردند ازین **جهودان** و **ترسایان**، قتل کنید. «حتّٰی یعطوا الجزیة عن ید» - اهل کتاب را در اعطاء جزیه مخصوص کرد، این دلیل است که هر که را کتب نیست و شبهت کتاب نیست، جزیت از وی نپذیرند و او را در کفر بشگذارند، «ما مجوس

با **اهل کتاب** ملحق اند در جزیت. لما روی **عبد الرحمن بن عوف** انّ النّبی ص قتل: «سنّوا بهم سنّة اهل الکتاب»، و روی انّ النّبی ص اخذ من **مجوس هجر** (۱)، و روی عن **علی** قال: «کان للمجوس علم یعلمونه و کتاب یدرسونه و انّ ملکهم سکر فوق علی ابنته او اخته فاطلع علیه بعض اهل مملکة فجاءوا یقیمون علیه الحدّ فامتنع فرفع الکتاب من بین انّهم و ذهب العلم من صدورهم». اما **سامره** میگویند که قومی اند

از **جهودان** و **صایبان** قومی اند از **قرسایان** ، و حکم ایشان حکم **اهل کتاب** است و ایشان که تمسک بصحف **شيث و ابراهيم و داود** (ع) کرده اند، علمادر آن مختلف اند قومی گفتند ملحق اند باهل کتاب ، و قومی گفتند **بعبدۀ اوئان** ملحق اند ، و قومی گفتند که از **عبدۀ اوئان** جزیت پذیرند مگر که از عرب باشند ، فان العرب سيف الاسلام ، وفي ذلك ما روى ان النبي ص صالح عبدة **الاوئان** على العرب الا من كان من العرب . اما مذهب راست و قول درست آنست که عرب و عجم در آن یکسانند و جز از **اهل کتاب** جزیت نپذیرند ، ایشان که پیش از مبعث رسول ص پدران ایشان برملت **جهودان** و **قرسایان** بودند ، اما آنکه بعد از مبعث **مصطفی ص** جهود گشت یا ترسا ، یا کور ، از **عبدۀ اوئان** است از وی واعقاب وی الاسلام نپذیرند یا قتل ، و شرط آنست که جزیت از مرد بالغ آزادستانند مکلف ، نه از زن نه از کودک ، نه از دیوانه و معتوه نه از مملوک فاتهم اتباع الرجال العقلاء ، و اقله دینار . قال رسول الله ص **لمعاذ بن جبل** : « خذ من كل حال دیناراً فی کل سنة » یعنی - فی آخر الحول . و روی ان **عمر** اوجب علی من کان من اهل الذّهب اربعة دنانیر و علی اهل الفضة اربعین درهماً . « حتی يعطوا الجزية عن يد » ، قيل : عن سلطان وقوة لكم عليهم وانعام منكم عليهم ولليد السلطان والتعمة ، وقيل : « عن يد » یعنی - عن - قهر و ذل يعترفون ان ایدی المسلمین فوق ایدیهم . و قيل : « عن يد » - یعنی - يعطونها بايديهم ، يعطی کل رجل ما علیه بیده لا یرسله ، یرسله بها کارهاً ولا یجی بهارا کباً ، يعطیها وهو قائم ، والذي يأخذها منه جالس .

« وهم صاغرون » ذلیلون مقهورون . وقيل : يؤخذ بلحيته ثم يقبض منه . وقيل : يصفع ثم يؤخذ منه .

« و قالت اليهود عزير بن الله » این قومی از **جهودان** گفته اند نه همگان . این **جریح** گفت : خود يك مرد گفته است از این نام وی **فحاص** ، و سبب آن بود که **بخت نصر** **بأبلی** نسختهای **تورات** بسوخته بود در مسجد **بيت المقدس** و از آن زمین نسخت نمانده بود ، چون فرزندان **بنی اسرائیل** که مانده بود ، پس کشتن پدران ایشان فر رسیدند به **تورات** محتاج بودند و آنرا نسخت نیافتند ، خدای **تورات** را از

اول تا آخر دردل عزیز او کند، پس از آن که ویرا زنده کرده بود تا برایشان خواند، ایشان بشنیدند و تسخیر کردند. قومی از ایشان گفتند: این عزیز پسر خداست، که مردم را توان چنین نیست.

«وقالت النصارى المسيح ابن الله» - این آن بود که خدای تعالی عیسی را با آسمان رد، حواریان و قوم عیسی که ویرا دریافتند بودند و دیده، هیچ نمافند و فرزندان ایشان در رسیدند که عیسی را ندیده بودند اما بوی ایمان داشتند. پس مردی جهود نام وی بولس با ایشان آمد و دین قرسائی گرفت تا ایشانرا بفریفت و دروغها نهاد در کار عیسی و دین ایشان برایشان شوریده کرد تا ایشان در شبهت افتادند، قومی گفتند: المسيح هو الله. قومی گفتند: ثالث ثلاثة. و شرح قصه آنست که: این بولس مردی بود دلاور، کینه‌ور، کافر دل و میخواست که قوم عیسی بهم بر او کنند و دین ایشان برایشان شوریده کند، و با جهودان میگفت: ان كان الحق مع عيسى فكفرنا وجحدنا والتارمصرنا فنحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار» - میگفت: غبنی عظیم باشد اگر فردا این قوم عیسی به بهشت روند و ما بدوزخ، ناچار من تدبیری سازم که ایشانرا از راه بمرم و از اسلام برگردانم، و کانوا على دين الاسلام احدى وثمانين سنة بعد رفع عيسى يصلون الى القبلة ويصومون رمضان. پس این بولس اسبی داشت نیکو که بر پشت آن جنگ کردی با ایشان، و قوم عیسی از قتل و طعن وی ایمن نبودندی، رفت و آن اسب را پی کرد و خک بر سر نهاد و گریستنی وزارتئی عظیم در گرفت. ایشان گفتند چه رسید ترا درین وقت؟ گفت ندائی شنیدم از آسمان که ترا هرگز توبه نپذیرم مگر که ترسا شوی و دین عیسی گیری و اکنون از دین جهودی توبه کردم، ایشان او را در کنیسه فرو آوردند و يك سال در خانه‌ئی نشست که از آن خانه بیرون نیامد تا کتاب انجیل بخواند و بیاموخت، پس بیرون آمد و گفت ندائی از آسمان شنیدم که: ان الله قبل توبتك. ایشان او را بدوست گرفتند، پیشرو خود ساختند و بوی اقتدا کردند. برخاست و به بیت المقدس رفت و آنجا خلیفه‌ای بگماشت نام وی نسطور و درو می آموخت که عیسی و مریم و اله هر سه بهم خدا اند. پس از آنجا بروم رفت و آنجا نیز خلیفه‌ئی

بگماشت نام وی **یعقوب**، و لاهوت و ناسوت او را در آموخت، یعنی که لاهوت بت خدای بناسوت بت خدای عیسی فرو آمد تا پسر وی شد. پس یکی دیگر را دعوت کرد و او را خلیف خود خواند نام وی **ملکا**، و در وی آموخت که ان آگه لم یزل ولا یزال عیسی. پس ایشانرا هر سه بجای خود ممکن کرد و بهریکی چنان نمود که او بهینه است و مهتر همگان. و باهریکی گفت من عیسی را بخواب دیدم که من از تو خشنودم، اکنون خویشتن را بدین سبب قربان میکنم که وی از من خشنود شد. تو همه را دعوت کن و بر ملت و نحلّت خویش چنانکه گفتم جمع کن که من رفتم. این سخن باهریکی از آن سه خلیف بگفت و خویشتن را بکشت. پس ایشان هریکی طایفه‌ئی را جمع کردند و بر آن گفتار عقیده خویش بماندند و پیوسته میان این هر سه فرقت اختلاف بودی و جنگ و قتل الی یومنا هذا، و امروز ترسایان بر آن سه فرقت اند. «عزیز ابن» بتنوین قرائت **عاصم و کسائی و یعقوب** است، باقی بی تنوین خوانند و اثبات تنوین پسندیده تر است و اختیار **بوعبیده و بوحاتم** است لآنکه اسم خفیف فوجهه ان ینصرف وان کان اعجمیاً ولآنکه لیس بمنسوب الی ابیه و انما تحذف العرب التّون من هذا الاسم اذا کان منسوباً الی ابیه کقولهم: هذا زید بن عبد الله، فحذفت التّون لکثرة هذا الکلام، فاذا نسبوا الی غیر ابیه تّونوا فقالوا: هذا زید ابن اخینا، و هذا زید ابن الامیر و علسی قرائة من قراء بغير التّونین فلذلك ولالتقاء الساکنین سکون التّونین و سکون الباء فی قوله: عزیز ابن الله

«ذلك قولهم بافواهم»، قال قائل: کلّ قول بالفم فما الفائدة فی قوله: «بافواهم»؟ قال الزجاج: معناه انّه لیس فیہ برهان ولا بیان انما هو قول بالفم لامعنی تحته صحیح لانّهم معترفون بانّ الله لم یبتخذ صاحبة فکیف یزعمون انّ له ولداً؟! انما هو تکذیب و قول فقط. والافواه - جمیع القوه حذف الهاء من آخره و قلب الواو میماً فصار فماً.

«یضاهون» بی همزه قرأت عائشة من ضاهیت. **عاصم** بکسر - ها - خوانند و همزه، من ضاهات، والضّهایه - المرأة الممسوحة التّدى المستویة الصدر. یضاهون ای - یسبّهون و یشاکلون.

« قول الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ » میگوید : این سخن اینان نیک مانده است بسخن کافران که پیشوا بودند از مشرکان مکه که می گفتند: اللات والعزى وهنات بنات الله . و گفته اند نیک ماند سخن ترسیان که گفتند : المسيح بن الله . بسخن جهودان نیز گفتند : عزير بن الله ، وقيل - ضاهي خلفهم سلفهم .
« قاتلهم الله » ای - لعنهم واهلكم ، وكل شيء في القرآن قتل ای - لعن . وقيل : هذا تعليم ای - قولوا قاتلهم الله .

« اَنِّي يَوْفَكُونُ » یصرفون عن الحق الى الباطل ، وقيل : « يوفكون » یكذبون .
« اتخذوا احبارهم » یعنی علماؤهم وهم بنو هرون ، « ورهبانهم » جمع راهب كفارس وفرسان وهم اصحاب الصوامع مشتق من الرهبة وصدرة الرهبانية . « ارباباً » ای - آلهة « من دون الله » یعنی - اطاعوهم فی معاصی الله . عدی بن حاتم گفت : رسول خدا بر آئۀ میخواند باین آیت رسید . گفتیم یا رسول الله ! انهم لهم یكونوا یعبدون من دون الله . قال : اجل ولكن كانوا اذا احلوا لهم الحرام استحلوه و اذا حرّموا عليهم الحرام حرّموه فتملك عبادتهم . وقيل - كانوا یامرونهم بالسجود لهم والمسیح بن مریم عطف علی احبارهم ورهبانهم .

« وما امروا » ای - ما امر عیسی ع « الا لیعبدوا آلهما ، واحداً » وقيل - معناه المسيح بن مریم اتخذه رباً و ما امروا فی التوریه والانجیل « الا لیعبدوا آلهما واحداً » و هو الذی لا اله غیره سبحانه و عما یشر کون « تنزیهاً له عن ان یشکون له شریک .

« یریدون ان یطفئوا » یخمدوا نور الله دین الاسلام والقرآن و بیان صفة محمد ص ، « بافواهم » بشر کهم و کذبهم و خص الفم دون اللسان لان الاضفاء بالشفة یشکون .
« ویابی الله » لا یرضی ولا یشرک « الا ان یتّم نوره » باعلاء کلمة الله و اعزاز دینه ، « ولو کره الکافرون » ذلك

« هو الذی ارسل رسوله » محمداً « بالهدی » بالقرآن والایمان « و دین الحق » الاسلام لیظهر الله دینه ای - لیعلیه علی سائر الادیان فلا یبقی دین الاظهر علیه الاسلام و سیکون ذلك ولم یکن بعد ولا تقوم الساعة حتّی یشکون ذلك . روى عن ابی سعید ،

قال: ذكر رسول الله بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأ اليه من الظلم فيبعث الله رجلاً من عترتي واهل بيتي فيملاء به الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من قطرها شيئاً الا صبته مدراراً ولا تدع الارض من نباتها شيئاً الا اخرجته حتى يتمنى احياء الاموات يعيش في ذلك سبع سنين او تسع سنين. وعن عائشة قالت قال: النبي لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد **اللات والعزى** فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين انزل الله « هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ان يكون ذلك ثامناً . قال : انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحاً طيبة فيتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آباءهم . وعن **المقداد بن الاسود** ، قال: سمعت رسول الله يقول: لا يبقى على وجه الارض بيت من مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام : وقيل - « ليظهره على الدين كله » عند نزول عيسى . قال رسول الله لينزل **ابن مريم** حكماً عادلاً فيكسر الصليب وليقتلن الخنزير وليدفعن الجزية وليذهبن الشحنة والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد . وقال **ابن عباس** : يظهر الله نبيه على امر الدين كله فيعطيه آياه كله ولا يخفى عليه شيئاً منه وكان المشركون واليهود يكرهون ذلك .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اباءكم و اخوانكم ... » الآية - علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات و مفارقة العادات و هجران المعارف و الالتفاء بالله على دوام الحالات . هر كه حلقه انقياد شرع در گوش فرمان كند به بهشت رسد هر كه ديده حرص بناوك فقر و فاقه بدوزد از **دورخ** برهد، هر كه صفات خود قربان مهر ازل كند اسرار علوم حقيقت از دل وى سر برزند ، هر كه **يعقوب** وار در **بيت الاحزان** عشق نشيند . و از علايق و خلايق ببرد بصحبت مولى رسد . از خداوندان همت يكي **خليل** بود ، **ابراهيم** در بدايت كار دنيا را بر مثال ستاره پيش ديده وى در آوردند ، پس عقبى بينى اندر صورت ماه جمال خود بر ديده خلت وى جلوه كرد

پس نفس اماره و مهر اسمعیل بحکم بعضیت بر صفت آفتاب خود را بدو نمود. خلیل درنگرست بر هیچ چیز از موجودات آثار عز فقر و نشان ازل ندید گفت: «نخواهم «لا احب الا فلین» همی بیکبار از کل کون اعراض کرد دنیا بداد دل از فرزند بر داشت و نفس خود را بآتش نمرود سپرد گفت: «فانهم عدولی الا رب العالمین». هر که خواهد که در کوی موافقت بر بساط محبت منزل کند مرکب علاقت را بیکبار گی پی کند. پیر طریقت از اینجا گفته: کوی دست علاقت از دامن حقیقت کی رهان شود تا خورشید وصال از مشرق یافت تابان شود و زیادت بی کران شود دل و جان هر سه بدوست نگران شود. احمد یحیی دمشقی روزی پیش پدر و مادر نشسته بود، گفتند: یا احمد! از پیش ما برخیز و هر کجا خواهی رو و ماترا در کار خدا کردیم. احمد آب حسرت در دیده بگردانید بر پای خاست روی سوی قیله کرد، گفت: آلهی تا کنون پدری و مادری داشتم اکنون جز تو ندارم از شهر دمشق بدر آمد، روی بجانب کعبه نهاد و آنجا مقیم شد تا بیست و چهار موقف دریافت، بعد از آن خواست تا قصد زیارت پدر و مادر کند بشهر دمشق باز آمد بدر سرای رسید حلقه در بجنبانید مادر آواز داد که: من علی الباب؟ قال انا احمد. مادر گفت: ما را فرزندی بود او را در کار خدا کردیم، احمد و محمد را با ما چه کار. و حکایت ابراهیم ادهم معروفست که آن فرزند وی آرزوی دیدار پدر کرد، از بلخ برخاست و بجهت شد چون بموسم رسید ابراهیم او را دید ازو برگشت و بگوشه باز شد بسیار بگریست و آنکه گفت:

هجرة الخلق طرأ فی هواکا وایتمت الولید لکی اراکا .

«قل ان آباؤکم و ابناؤکم و اخوانکم» الی قوله «احب الیکم من الله ورسوله». مصطفی گفت: لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیه من والده وولده و الناس اجمعین، وقال ص: ثلث من کن فیہ وجد حلاوة الیمان من کان الله ورسوله احب الیه من سواهما و من احب عبدا لا یحبّه الا الله و من یکره ان یعود الی الکفر بعداذا انقذه الله منه و کما یکره ان یلقی فی النار. هر که عیال و فرزند خویش و پیوند و مال و ضیاع و اسباب از خدای و رسول دوست تر دارد بهره وی از مسلمانی جز نامی نیست و از حقیقت ایمان او را بوئی نیست، مسکین آنکس که عمری بسر آورد و او را ازین حدیث بوئی نه.

ترا از دریا کمان چیست که ترا جوئی نه . **عبدالرحمن بن ابی بکر** روز احزاب بیرون آمد در صف کافران باستاد و هنوز در اسلام نیامده بود مبارز خواست **ابوبکر** بیرون آمد بر عزم آن که باوی جنگ کند ، **عبدالرحمن** چون روی پدر دید برگشت و روی برگردانید . و از بهر حشمت **ابوبکر** کس از یاران وی بیرون نشد . **ابوبکر** را گفتند اگر پسر ت حرب کردی توجه خواستی کرد . گفت : بان خدائی که **محمد** را براستی بخلق فرستاد که بر نکشتمی تا او مرا بکشتمی یا من او را بکشتمی .

« لقد نصرکم الله فی مواطن کثیرة ویوم حنین اذ اعجبکم کثر نکم » . عجب غول راهست و آفت دین و سبب زوال نعمت و کلید فرقت و مایه غفلت . عجب آنست که طاعت خود ، بزرگ داند و خدمت از خود شناسد و بچشم پسند ، درو نگرد بحکم خبر ، بقتوی نبوت طاعت این چنین کس هرگز بر فرق وی بر نگذرد . **پیرو طریقت** گفت : الهی از دودعوی بزینهارم و زهر دو بفضل تو فریاد خواهم از آنکه پندارم که بخود چیزی دارم یا پندارم که بر تو حقی دارم . الهی از آنجا که بودیم برخاستیم لکن بآنجا نرسیدیم که میخواستیم . الهی هر که نکشته ئی خودی است مر داراست مغبون اوست که نصیب او از دوستی گفتار است . او را که دین راه جان و دل بکار است او را با دوست چه کار است . **مصطفی ص** گفت لولم تذنبوا ، اخشیت علیکم ماهو اشد من الذنب العجب العجب ، وقال ص بئس العبد عبد تخیل واختال ونسی الکبیر المتعال بئس العبد عبد تجبر واعتدی ونسی الجبار الاعلی . بئس العبد عبد سهی ولهی ونسی المقابر والبلی . بئس العبد عبد عنا و طغا ونسی المبتدا والمنتهی .

« یا ایها الذین آمنوا انما المشرکون نجس » . کافران خبیث اند دلهاشان بنجاست کفر آلوده و بدود شرک سیاه گشته هرگز آب توحید بآن نرسیده که عنایت ازل ایشان را در نیافته باین خبت و نجاست سزاء مسجد کی باشد که مشهد قرب حق است و تخم الطاف کرم . جای پاک جز پاک را بخود راه ندهد . ان الله تعالی طیب لا یقبل الا الطیب . بهشت جای پاکان است ، چنانکه گفت : « ومساکن طيبة فی جنات عدن » : جز پاکان و مؤمنان را بخود راه ندهد . « نورث من عبادنا من کان تقیا » و دلهای مؤمنان که بآب توحید شسته و بجاروب حسرت رفته و بساط مهر ازل در آن گسترده و از

علائق و اغیار درحقیقت افرادخالی گشته لاجرم محلّ خرگاه قدس عزّت گشته و میدان مواصلت حقّ شده که «انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلی».

پیر طریقت گفت: الهی نزدیک نفسهای دوستانی حاضر دل ذا کرانی از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی، و از دورت میجویند و نزدیکتر از جانی، فدایم که درجانی یا جانرا جانی نه اینی و نه آنی جانرا زندگی می باید تو آنی. نیکو گفت آن جوان مرد که گفت:

بمیر ای حکیم از چنین زندگانی	کزین زندگانی چو مانندی بمانی
از این جیفه کلبه مرگت رهاند	که مرگست سرمایه زندگانی
کند عقل را فارغ از لا ابالی	کند روح را ایمن از لن ترانی.

«وقالت اليهود عزیر بن الله» الایه. اگر خطاب از مخلوق رفتی عین شکوی بودی

و گله بدوستان کردن از دشمنان تحقیق وصلت و تشریف دوستان بود. فکم بین من یشکوالیه و بین من یشکو عنه. میگوید بیگانگان و دشمنان مارا بسزای ما صفت نکردند و حق خداوندی ما نشناختند و حرمت نداشتند. همانست که **مصطفی** ص گفت: حکایت از کرد کار قدیم جلّ جلاله: کذب بنی ابن آدم ولم یکن له ذلك و شتمنی ولم یکن له ذلك فاما تکذیبه ایای فقله لن یعدنی و لیس اول الخلق باهون علی من اعاده و اما شتمه ایای فقله اتخذ الله ولداً و انا الاحد الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفو احد. گفت: فرزند آدم مرا دروغ زن گرفت و نرسد او را که مرا ناسزا گوید اما آنچه دروغ زن گرفت زن گیرد، و ناسزا گفت و نرسد او را که مرا ناسزا گوید اما آنچه دروغ زن گرفت آنست که گفت: پس از آنکه مریدم ما را نیافریند باز و من همانم که اول بودم در اول نبود بیافریدم و از آغاز نو ساختم باخر باز آفرینم چنان که اول آفریدم که نه اول بر من آسانتر از آخر، من همانم که بودم قادر بر کمال مقدر ذوالجلال لم یزل و لایزال. و اما ناسزا که فرزند آدم گفت: آنست که گفت: «اتخذ الله ولداً». خدای فرزند گرفت و نه چنان است که وی گفت، که من یگانه و یکتا ام بی زن و بی فرزند بی خویش و بی پیوند بی نظیر و بی مانند، آنکه صفت خود، خود کرد گفت: انا الاحد الصمد. منم خداوند یکتا در ذات یکتا در صفات بی همتا. قدوس و بی عیب. پاک ازو صفه ناسزا. صمد

نه خورنده و نه خواب گیر . خود بی عیب و معیوب پذیر . جبار حکیم و دانا و قدیر
لم یلد و لم یولد ولم یکن له کفو احد .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « **يا ايها الذين آمنوا** » ای ایشان که بگرویدند ، « **ان كثيرًا من
الاحبار والرهبان** » بسیاری از این دانشمندان جهودان و خدا ترسان ترسیان ،
« **لياكلون اموال الناس بالباطل** » مالهای مردمان میخورند به ناروای و نارااست
و ناشایست « **ويصدون عن سبيل الله** » و برمی گردانند مردمان را از راه خدای ، « **والذين
يكتزون الذهب والفضة** » و ایشان که زرو سیم گنج می نهند ، « **ولا ينفقونها
في سبيل الله** » و آنرا از بهر خدا نفقت نمیکنند و در جهاد با دشمن وی ، « **فبشرهم
بعذاب اليم** » (۳۴) « بشارت ده ایشانرا بعدایی درد نمای .

« **يوم يحمي عليها في نار جهنم** » آنروز که آنرا می توانند و بر آن آتش
می افروزند در دوزخ ، « **فتكوى بها جباههم** » و داغ میکنند بآن پیشانیهای ایشان
را . « **وجنوبهم وظهورهم** » و پهلوهای ایشان و پشتهای ایشان « **هذا ما كنزتم
لانفسكم** » و ایشانرا میگویند این آن گنج است که خویشان را می نهادید ،
« **فذوقوا ما كنتم تكزون** » (۳۵) . چشید جزاء آن گنجی که خود را مینهادید .
« **ان عدة الشهور عند الله** » شمار ماهها بنزدك خدای ، « **اثنا عشر شهراً** »
آنست که ماهها دوازده است ، « **في كتاب الله** » درخواست خدای و دانش و پسند خدای ،
« **يوم خلق السموات والارض** » از آنروز که آسمانها و زمین آفرید ، « **منها اربعة حرم** »
از آن چهار ماه حرام با آرم ، « **ذلك الدين القيم** » این است شمار راست ، « **فلا تظلموا
فيهن انفسكم** » در آن ماههای حرام بر خویشان ستم مکنید ، « **وقاتلوا المشركين كافة**
و مشرکان همواره کشتن کنید ، « **كما يقاتلونكم كافة** » هم چنان که ایشان باشما هموار
کشتن کنند « **واعلموا ان الله مع المتقين** » (۳۶) « و بدانید که خدای بپرهیز کاران
است .

« **انما انسى** » تاخیر حرمت ماه حرام تا ماه صفر ، « **زيادة في الكفر** » ،

بافزایشی است بر سری در کفر، «يَضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا» که کافران بآن بی‌راه‌تر شوند و می‌کنند، «يَحْتَلُونَهُ عَامًّا» حلال میکنند محرم را یکسال، «وَيَحَرِّمُونَهُ عَامًّا» و آثار احرام میدارند و آزرم آن بجای میدارند یکسال، «لِيُؤْطُوا» میخواهند که بهوا و مراد خویش برابری جویند و کنند، «عَدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ» و انهدای که خدای نهاد و پسندی که او پسندید و عددی که وی نهاد، «فِي حَلَالِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ» تا حرام کرده خدای حلال کنند، «زَيْنٌ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ» بر آراستند ایشانرا کارهای ایشان، «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» (۴۷) «خدای راه ننماید و کارن سازد قوم کافران را.» «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «مَالِكُمْ» چه رسید شمارا، «إِذَا قِيلَ لَكُمْ» آنکه که شمارا گویند، «انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» بیرون شوید در جهاد از بهر خدای، «إِنَّا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ» بازمین گرایید و گران خیزید، «ارْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ» باین جهان پسنده کردند بدل از آنجهان، «فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» نیست بر خورداری و روزگار گذاشت این جهان، «فِي الْآخِرَةِ» در مقابل آن جهان، «الْأَقْلِيلُ» (۴۸) «مگر اندکی.»

«الْآتِفِرُوا» اگر بیرون نشوید بغزا، «يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» عذاب کند شما را عذابی درد نمای، «وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ» و بجای شما قومی دیگر آرد بیرون شدن را بجنبش دشمن وی، «وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا» و خدای را و رسول راهیچ گزند نیارد، «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (۴۹) «و خدای بر همه چیز از تغیر و تبدیل قادر است و توانا.»

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ». حبر نامی است دانشمندان اسرائیلی را همچنان که عالم نامی است دانشمند عربی را پس علماء اسلام را بدان نام خوانند. انس گوید: کثرا من قرأ البقرة و آل عمران فیما فتسمیه الحبر، یعنی - لکثرة ما فیها من الفقه و فی رواية من قرأ سورة البقرة و آل عمران جد فیما ای عظم فی اعیننا و شرف. و راهب نامی است متعبد قرسیانرا از بهر آنکه ایشان

عبادت خویش بر رهبیت نهادند و بیم سخت آنکه آن تعبّد ایشان بر رهبیت نام کردند. و گفته اند. احبار درین آیت علماء جهودان اند از اولاد **هرون** و رهبان زاهدان ترسایانند و **اصحاب صواعج**. میگوید: اینان مالهای مردم میخورند و میبرند بیاطل و ناشایست یعنی که حکم میکنند و در حکم، رشوت می ستانند. **مصطفی ص** گفت: لعن الله الراشی والمرشی فی الحکم وقیل: كانوا یاخذون الرشی من ملوکهم و کبرائهم و یکتُمون. نبوة النبی ص عن جهالهم. «و یصدّون عن سبیل الله» ای - یصرفون الناس عن الایمان بمحمد ص. «و الذین یکنزون الذّهب والفضّة» ... الا ینه. در تفسیر آورده اند که در سبب نزول این آیت میان **معاویه** و **ابوذر** در **شام** مناظره رفت. **معاویه** گفت: نزل فی اهل الکتاب. **بوذر** گفت: نزل فی اهل الاسلام. قال **ابوذر**: فکتب معاویه الی عثمان ان هذا یفسد الناس و کتب الی عثمان فقدمت المدينة فانجفل الناس ینظرون الی کانهم لم یرونی قط. فقال لی عثمان لو انعطفت و قال ارحلت الی الریذة فارتحلت الی الریذة. و بیشترین مفسران بر آنند که درمانعان زکوة فرو آمد. **ابن عباس** گفت: هر مالی که زکوة آن ناداده است و چند که بر روی زمین است کنز است، و هر مال که زکوة آن داده است و در زیر زمین است نه کنز است. و به قال النبی ص: کل مال ادیت زکوته فلیس بکنز. **ثوبان** گفت: آنروز که این آیت فرو آمد **مصطفی ص** گفت: تبّاً للذّهب تبّاً للفضّة. قالوا یا رسول الله! فای المال ندخره. قال: قلباً ذا کراً و لساناً شا کراً و زوجةً صالحةً، و روی زوجةً مؤمنةً تعین احدکم علی دینہ. و قیل - کان هذا فی اول الاسلام و کان لواجب علیهم ان یؤدّوا الفضل ثم نسخ بآیة الزکوة. قال **علی (ع)**: اربعة آلاف فمادونها نفقة و ما فوقها کنز و الکنز جمع الشی و تکنیفه، یقول هو مکتنز اللّحم. و الکنز المال الكثير مدفوناً و غیر مدفون «و لا ینفقونها» کنایة عن الاموال و الکنوز. و قیل عن الفضّة ای لا ینفقون الفضّة فضلاً عن الذّهب. و گفته اند: - ها کنایت از مصدر است، ای - لا ینفقون نفقة، و قیل - «لا ینفقونها فی سبیل الله» دلیل علی ان آایة نزلت فی منع الزکوة لان من ادی زکوته من ماله فقد انفق فی سبیل الله ما یجب فی ماله. و گفته اند این آیت اهل کوفه را حجّت است که زکوة بر پیرایه زنان واجب دانند که خدای نگفت: الذّین یکنزون الدّینیا نیر والدّراهم، بل گفت: الذّهب والفضّة.

وقد يقع اسم الذهب و الفضة على الحلبي . و جماعتي صحابه و تابعين برين ، حكم كرده اند ، عن عبدالله مسعود و عبدالله عمر و عايشه و مجاهد و عطا و ابن سيرين و سفیان و اهل العراق . اما مذهب شافعي آنست كه در پيرايه مباحز كوة واجب نيابد كه مصطفى ص گفت : لاز كوة في الحلبي . و در خبر ديگر مي آيد ز كوة الحلبي اعارته و هو قول جابر بن عبدالله و ابن عمر و انس بن مالك و سعد بن المسيب و الشعبي و الحسن و اليه ذهب الشافعي و مالك ابن انس اما پيرايه محظور كه صنعت آن و استعمال آن در شرع حرامست چون او اني زرّين و سيمين و ميان علماء حجاز و عراق خلاف نيست كه در آن ز كوة واجب است .

« يوم يحمى عليها » اي - على الكنوز في نار جهنم يوقد النار عليها ، يعنى - يدخل كنوزهم النار حتى تحمر و تشد حرارتها .

« فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم » اي - لا توضع و دينار مكان دينار و لا درهم مكان درهم ولكن توسع جلودهم لذلك فيوضع بكل درهم و دينار كية من نار على جلده حتى يصل الحر الى اجواهم فيقال لهم « هذا ما كنزتم لانفسكم » و بخلتم به عن حق الله .

« فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » قال النبي ص ما من رجل لا يؤدي زكوة ماله الا جعل يوم القيمة صفايح من نار فيكوى بها جبينه و جبهة و ظهره . و قال ابن عباس حرّه تنطوى على جبينه و جبهته يقول انا مالك الذي بخلت به .

« ان عدة الشهور » التي عليكم فيها الاحكام من الصوم و الحج و وجوب الزكوة و انقضاء العدة ، « اثنا عشر شهرا » على منازل القمر و استهلال الالهة التي تعرفها العرب دون الشمسية التي تعدّها الروم و فارس و انما قسمت السنة اثني عشر ليوافق امر الالهة نزول الشمس في البروج الاثني عشر ، كما قال تعالى : « والشمس والقمر بحسبان » يقال - انما سمى المحرم لتحرير القتال و صفر لان مكة بصفر من الناس فيه ، اي - يخلو ، و قيل - لانه صفرت فيه و طابهم من الذين فيه و شهر الربيع لارتباع القوم اي اقامتهم و قيل لانبات الارض و امراعها فيهما و جماديان محمود المياه فيهما . و رجب لانهم يرهبونه ، اي - يعظمونه ، و شعبان لشعب القبائل فيه وفي الخبر سمى شعبان لانه يتشعب

فیه خیر کثیر. الرمضان ورمضان لان الله تعالى ارض فيه ذنوب المؤمنين؛ وشؤال لشولان التوق اللقاح باذنابها فيه و ذوالقعدة لقعودهم فيه عن القتال و ذوالحجة لقضاء حجتهم فيه قوله في كتاب الله يعني - في الايام الذي عند الله. كتبه يوم خلق السموات والارض و هو اللوح المحفوظ، وقيل - في كتاب الله يعني - في حكمه ودينه «منها اربعة حرم» واحد فرد وهو رجب مضر بين جمادى و شعبان ثلاثة متتابعة ذوالقعدة و ذوالحجة والمحرّم . «ذلك الدين القيم» اى - الدين المستقيم هذا لا ما يفعله اهل الجاهليّة من التقديم والتأخير؛ وقيل - «ذلك الدين القيم» اى - الحساب المستقيم. درست است خبر از مصطفى ص كه در حجة الوداع خطبه كرد و در خطبه گفت الا ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض . السنة اثنا عشر شهراً منها اربعة حرم ذوالعقدة و ذوالحجة و محرّم و رجب مضر بين جمادى و شعبان ميگويد آگاه باشيد و بدانيد كه روزگار باز گشت بروزگار كه در گذشت و بآن نهاد آمد كه خداى نهاد آن روز كه آسمان آفريد و زمين. و معنى آنست كه در عرب در زمان جاهليت ماه حج تبديل كرده بودند در هر ماهى از ماههاى سال دو حج ميكردند دو سال در ذوالحجة و دو سال در محرّم و دو سال در صفر هم چنين در هر ماهى از ماههاى سال دو حج ميكردند . آن سال كه مصطفى حج كرد دور حج ايشان با ذوالحجة رسيده بود بر ميقات راست آن قد استدار كه مصطفى گفت : آنست آنكه بفرمان خدا و رسول بر ذوالحجة آرام گرفت و نهاد اول تا روز رستاخيز «ذلك الدين القيم» اى الحساب - المستقيم ، اينست شمار راست كه سالى دوازده ماه بود و چهار ماه كه مسمّى است از آن حرام بود و ماه حج ذوالحجة بود .

«فلا تظلموا فيه انفسكم» اى - فى الاربعة بالا ارتكاب المعاصى. آنرا بتحذير مخصوص تر كرد از آن كه گناه در آن عظيم تر است و گناه كبرائيم تر. ابن بحر گفت: «لا تظلموا انفسكم» بترك قتال من يقا تلکم فيه . ميگويد بر خود ستم مكنيد كه قتال نكنيد با آنكس كه درين ماهها باشما قتال كند و دليل برين قول آنست كه بر عقب گفت : «وقاتلوا المشركين كافة» اى جميعاً ، «كما يقا تلونكم كافة» . و گفته اند كه باين آيت مباح گشت قتال در ماه حرام و آنچه گفت: «قل قتال فيهِ كبير» به اين منسوخ شد.

عطا گفت: «قل قتال فيه كبير» محکم است نه منسوخ و قتال در ماه حرام روا نیست مگر که ایشان که دشمن اند ابتدا کنند گفتا و تقدیر آیت آنست که «ان بدأکم فقاتلوهم» و قول اول درست است اجماع علماء دین است، و **مصطفی** در ماه حرام حصار طائف داد و قتال کرد. «کافّة» نصب است بر حال وهو مصدر کالعافیة والعاقبة والخاصة ولا یشتی ولا یجمع ولا تدخلها الالف واللام لانها من المصادر التی لانصرف ویجرى مجرى قولهم قاموا معاً وقاموا جیعاً وللرجلین قاما جیعاً وللنساء قاموا جیعاً واشتقاقها من کفّة وهو حرفه، یعنی- اذا انتهى ذلك كفّ عن الزیادة، «واعلموا ان الله مع المتقین» هذه بشارة لهم و ضمان بالنصرة.

«انما النسيء» ممدود ومهموز عامّة قرّاء خوانند مگر ورش از **نافع** که بی همزه خواند بسکون سین وهو مصدر، يقال - نساء نسیاً ونسیاً، ای - اخره. نساء الله فی اجله وانساء الله اجله. «یضل به الذین کفروا» بضم یا وکسر ضاد، نفرّد **یعقوب** است و بضم یا وفتح ضاد قرائت **کوفی**، ای - یضلهم الشیطان بذلك النسی، باقی بفتح یا وکسر ضاد خوانند، یعنی - فهم ضالّون بذلك، واین نسی چیزی است که قبیلۀ از قبائل عرب پدید آورده و اول کسی که این نهاد **نعمین بن ثعلبه** بود احد بنی **مالک بن کنانه**، وقیل - جنادة بن عوف الكنانی و هو الذی ادرکه رسول الله ص، و قیل - ابو ثمامه صفوان بن امیه بن ابی الصلت الفقیمی و فقیم بیت من بیوت **مالک بن کنانه**. آن کسی که نسی نهاد خواست که قوی را از دشمنان خویش متهور کند و در ماه **محرم** که ایمن نشسته باشند نیز غرت و غفلت ایشان بر سر ایشان شود با قوم خویش و قتل کنند و دانستند که **محرم** ماه حرام است با حرمت و آزرده و قتل در آن روا، نه. از حرمت **محرم** با **صفر** برد، بر هوا و مراد خود و **صفر** بجای **محرم** نهاد، در حرمت و آزره تمتع شود خویش در **محرم** حاصل کرد، یس قبیلہای عرب **بنو مالک بن کنانه** و **بنو سلیم** و **غطفان** و **هوازن** آنرا سنتی نهادند و بر آن عادت میرفتند، سانی **محرم** را ماه حرام نهادند و **صفر** نه، و سانی **صفر** را ماه حرام نهادند و **محرم** نه، و کن یتولی ذلک **ابو ثمامه صفوان بن امیه** یقوم به فی الموضع خضیباً ومؤذناً فیکفر انا ابو ثمامة لا اعب ولا احاب من الحرم الا ان الهکم قد حرم لعمامه حرمه و یقول ان الهکم قد حرم لعمامه

صفر. **ابو ثمامه** در آن موسم ندا کردی گفتمی امسال ماه **صفر** است عرب آن بشنیدندی و چنان اعتقاد کردندى و از آن در نگذشتندی اینست که رب العالمین گفت: «**اِنَّمَا النَّسِيءُ**» تأخیر حرمة المحرم الذى حرمه الله الى صفر الذى لم يحرمه الله. «**زيادةٌ فى الكفر**» از داد و ابه کفر آلى کفرهم حيث احلّوا ما حرم الله و حرّموا ما احلّ الله «**يُضِلُّ بِهِ**» ای - بذلك التأخير .

«**الَّذِينَ كَفَرُوا يَحْلُونَهُ عَامًا وَيَحْرِمُونَهُ عَامًا**» اذا قاتلوا فيه احلّوه و حرّموا مكانه **صفر** و اذا لم يقاتلوا فيه حرّموه «**لِيُوا طُئُوا**» ای - ليوافقوا و يضاهاؤا «**عِدَّةٌ ما حرم الله**» و اربعة اشهر وان كانت مغيرة مبدلة .

زین لهم سوء اعمالهم « ای - **زین لهم الشيطان** بذلك ، «**والله لا يهدي القوم الکافرين**»

«**يا ايها الذين آمنوا مالکم اذا قيل لکم انفروا فى سبيل الله اناقلتم الى الارض**» . این آیت تحریر مؤمنان است بر غزآء **قبوک** از جانب **روم** . **رسول خدا** بعد از فتح مکه و بعد از جنگ **طایف** و **غزو حنین** به مدینه باز شد و از **ذوالحججه** تا **رجب** در مدینه همی بود تا او را جهاد فرمودند با اهل **شام** و **روم** ، و **رسول خدا** بهر غزوی که رفتی اول آشکارا بنه گفتمی ، راه دور بود و گرما سخت و دشمن بسیار . و مردم را آن وقت قحط دنیا رسیده و دست تنگ شده ، صریح بگفت ، که کجا میرویم ، تا ساز و برگ آن آن را و آن قتال بتمامی بسازند و بر یاران صعب آمد و دشوار که در مدینه آن وقت خرما و میوه رسیده بود و نمى خواستند از سر آن برخاستن و بگرماء گرم بیرون رفتن . چون **رسول خدا** ایشانرا از آن غزو خبر داد سه فرقت شدند: قومی بجان و دل قبول کردند و بخوش دلی پیش آمدند و رفتن را بپایستادند و هم المهاجرون و الانصار . و فرقتی آن بودند که برایشان آن فرمان دشوار آمد اما طاعت خدای و رسول ایشار کردند بر هوا و مراد خویش و فرمان را گردن نهادند و عزم رفتن کردند . سوم فرقت با مراد و هوآء خویش بر نیامدند و دستوری تخلف خواستند و **رسول خدا** ایشانرا دستوری داد . در شان ایشان این آیت آمد «**مالکم**» استفهام انکار است یعنی - ای شیء لکم: چه بود دست شمارا و چه رسید که چون شمارا بغزو فرمودند «**اناقلتم**» ، ای - ثاقلتم

و تباطأتم و ملتئم الى الاقامة بالمدينة . این چنان است که کسی گران خیز را گوید زمین ویرا بگرفت . و قیل - معناه اطمانتم الى الدنيا و رکنتم الى شهواتها . ارضیتم بنعيم الحیوة الدنيا من نعيم الآخرة « فماتع الحیوة الدنيا فی الآخرة الاقليل » ای - ما یتمتع به فی الدنيا قليل عند ما یتمتع به اولیاء الله عز و جل فی الجنة . آنکه ایشان را در آن تخلف که کردند بیم داد و تهدید کرد گفت . « الا تنفروا » نفیر نامی است سپاه را ، میگوید : اگر شما با این سپاه اسلام بیرون نشوید بجهنگ روم خدای شما را عذاب کند یعنی بامساك المظروا الجدوبة و القحط و ظفر الاعداء .

« و یتبدل قوماً غیر کم » بنصرة دین الله و نبیه غیر متناقلین عن النفیر الى اعدائه مطیعین الله و رسوله . قیل هم اهل الیمین و قیل - هم : ابناء فارس . « لا تضروه شیاً » . این ها ، گفته اند که با خدای شود و گفته اند که با رسول شود . « والله علی کل شیء » من التبدیل و التغییر « قدیر » . ابن عباس گفت : این آیه منسوخ است بآنچه گفت : « و ما کان المؤمنون لینفروا کافة » ، و جماعتی مفسران بر آنند که منسوخ نیست و هر دو بجای خویش محکم اند .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « یا ایها الذین آمنوا ان کثیراً من الاحبار و الرهبان » الآیه . درین آیت هم تخصیص است و هم تشریف است و هم تهدید و وعید . اول آیت تشریف مؤمنان است . ایشانرا بنداء کرامت میخواند و به خطاب کریم می نوازد ، نواخت خود بر ایشان می نهد عطاء خود بر ایشان می ریزد و بایمان ایشان خود گواهی می دهد . اینست کر و نعمت . اینست لطافت و رحمت . کاری درازل ساخته . بنده را بی بنده عقد دوستی ب . و نداء کرامت و نعمت بجان وی رسانیده .

بیر طریقت گفت نداء حق بر سه قسم است یکی را به نداء و وعید خواند از روی عظمت بخوف افتاد . یکی را بنداء و وعد خواند بنعمت رحمت بر جا افتاد . یکی را بنداء لطف خواند بحکم انبساط بمهر افتاد . بنده باید که میان این سه حال گردان بود : اول

خوفی که اورا از معصیت بازدارد؛ دوم رجایی که اورا بر طاعت دارد؛ سوم مهری که اورا از او باز رهااند.

تا باتو تویی ترا بحق ره ندهند چون بی توشدی ز دیده بیرون نه نهند
 «ان کثیراً من الاحبار والرهبان لیاکلون اموال الناس بالباطل». از روی اشارت
 میگوید مبادا که عالم در تعلیم علم و پیر در تربیت مرید طمع دارد برفق مردم و نفع
 دنیا که طمع، آئینه علم تاریک کند و چشمه برکت خشک کند و قیمت مردم ناقص کند
 و هیبت پیر از دل مرید ببرد و حرمت علم فرو نهد. **مصطفی** گفت: بئس العبد عبد طمع
 یقوده وهوی یضله وقال علیه السلام یاتی علی امتی زمان امرأؤ هم یكون علی الجور
 وعلماؤهم علی الطمع وعبادهم علی الریاء و تجارهم علی کل الربوا، و نساؤهم علی زینة
 الدنیا. عالم که در تعلیم علم، طمع بنفع دنیا ندارد و رفق خلق در آن نجوید و علم خود
 بطلب جاه و ریاست و جمع دنیا ضایع نکند، بعلم خود بر خوردار شود و برکت علم بوی
 رسد و ثواب او ثواب پیغامبران بود. **مصطفی** گفت: من زار عالماً فکانما زار نبیاً.
 و در خبر است که هر که عالمی را زیارت کند چنان است که علم را زیارت کرد، و هر که
 علم را زیارت کرد چنان است که خدای را زیارت کرد و هر که خدای را زیارت کرد
 جایگاه او بهشت است.

«والذین یکنزون السذهب و الفضة ولا ینفقونها فی سبیل الله». بخل نه کار
 دین داران است و نه خلق دوستان. و گفته اند: لیس من اخلاق الانبیاء و الصّدیقین البخل،
 لانه روی عن النبی ص انه قال: ماجبل ولی الله الاعلی السخاء. شبلی را پرسیدند که
 زکوة چند باید داد. گفت: بر مذهب فقها، از دوست درم پنج درم، و بر مذهب ما جمله
 دو بست درم دادنی است. گفتند: این را در شرع، اصلی باید گفت: **ابو بکر** هر چه داشت
 همه در باخت آن روز که **مصطفی** از یاران صدقه خواست. عمر نیمه مال آورد گفت:
 یا رسول الله! تصدقت بنصف مالی و ترکت النصف لعیالی ولی عند الله اجر. **ابو بکر**
 هر چه داشت همه آورد، و گفت: یا رسول الله! تصدقت بجمیع مالی و لله عندی مزید. عمر
 گفت: نیمه مال بدادم و مرا بنزدیک خدای مزداست. **ابو بکر** گفت: همه بدادم و از

آن خدای را بر من حق است . **مصطفی** گفت : بینکما مابین کلمتیکما . ۶۰ هر بر مقام شریعت بود و ثمر . اهل شریعت نعیم بهشت است . **ابوبکر** بر مقام حقیقت بود و ثمره اهل حقیقت روح مشاهده است ، حساب اهل شریعت بموقف است حساب اهل حقیقت بر بساط انس است ، در مقعد صدق عند ملک مقتدر .

« یوم یحیی علیها فی نار جهنم فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم » .
 خص المواضع الثلاث من البدن وهی الجبهة والجنب والظهر بالکئی ، لان البخیل اذا سأل السائل زوی جبهته ثم اعرض عنه ثم ولیه ظهره . پیشانی که خواجه بوقت سؤال سائل فراموش کند ناچار بر آن داغ نهند . پهلوی که از سر کبر بر درویش زند و پشت که بر گرداند ، هم چنان ، نادانی که درویش را در آن حضرت جاه و مقدار است . و شرف درویش آنست که چون توانگر را اعتماد بر دنیا بود درویش را اعتماد بر مولای بود ، هر گاه که توانگری بخدای تقرب کند بوسیلت درویش کند و اگر درویش بتوانگر از بهر دنیا تقرب کند از دین بر آید . **مصطفی** از اینجا گفت : من تواضع غنیاً لغناه ذهب ثلث دینه . هر که تواضع کند توانگری را از بهر توانگری وی سبکی از دین وی رفت ، و اگر بزبان مدح گوید دوسیک رفت ، و اگر بدل او را تعظیم نهد جمله دین وی در سر آن شد . درویش بود که باین پیش توانگر در شود بی دین بیرون آید و توانگر ، با گناه بیش وی شود بی گناه بیرون آید ، پس خلق ، ایشان را درویش میخوانند و توانگر بحقیقت ، خود ایشان اند .
مصطفی گفت : ملوک تحت اطمار .

« ان عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » الآية ... لما علم انهم لا یداوون علی ملازمة القرب ، افرد بعض الشهور بالتفضیل لیحصوها باستکثار الطاعات و اما الخواص من عباده فجميع الشهور لهم **شعبان** و **رمضان** و جميع الايام لهم **جمعة** و جميع البقاع لهم کالمساجد و فی معناه انشد :

یارب ان جهادی فیک غیر منقطع فکل ارضک لی تغرو طرسوس
 « ان عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » . گفته اند حکمت در آنکه رب العزة روزگار را بر دوازده ماه نهاد آنست که تا بر عدد حروف توحید بود و هی : « لا اله الا الله » . تحقیق آن خبر را که **مصطفی** گفت : بالتوحید قامت السموات و الارض . دور فلک در آسمان

و گردش روزگار و سال و ماه در زمین در توحید موحدان بسته تا این دوازده حرف از زبان موحدان روان است این دوازده ماه بر نسق خویش و بر هیئت خویش گردان است هر حرفی پاسبان ماهی ساخته و ثبات این در بیان آن بسته، آن روز که قضیه الهی و حکم ازلی در رسد و خواهد که بند آسمان و زمین برگشاید و زمین خاکی بر افشاند و روزگار نام زد کرده بسر آید، نخست توحید از میان خلق بردارد تا نه توحید ماندن نه موحد، نه قرآن میان خلق نه نه مؤمن. اینست که **مصطفی** گفت: لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض الله الله.

«انما النسی زيادة فی الکفر...» الآية الدین ملاحظه الامر و مجانبه الرزق و ترک التقدم بین یدی الله سبحانه فی جمیع احکام الشرع فالآجال فی الطاعة مضروبة و التوحید فی عرفانه متبوع و الصلاح فی الامور بالاقامة علی نعمة العبودیة فالشهر ماسما لله شهراً و العام و الحول ما قدره و بینہ شرعاً و هو الله تعالی ع.

ه - النوبة الاولى

قوله تعالی: «**الّا تنصروه**» اگر یاری ندهید رسول را، «**فقد نصره الله**» خدای سبحانه و تعالی یاری داد اوست، «**اذ اخرجہ الذین کفروا**» آننگه که بیرون کردند اوست کافران، «**ثانی اثین**» دم دوتن «**اذ هما فی الغار**، آننگه که هر دو در غار بودند، «**اذ یقول لصاحبه**» آننگه که یار خویش را گفت [ابوبکر]، «**لا تحزن ان الله معنا**» اندوه مدار که خدای باماست، «**فانزل الله سکینته علیه**» فرو فرستاد خدای، آرام ایمان بر ابوبکر، **وایده** و نیروی و یاری داد رسول خویش را، «**بجنود لهم قروها**» بسپاههائی که شما نمیدیدید، «**وجعل کلمة الذین کفروا السفلی**» و سخن کافران دیرینه کرد مغلوب و مقهور، «**و کلمة الله هی العلیا**» و سخن خدای و تقدیر او و مکر او آنست که زبر است غالب و قاهر، «**والله عزیز حکیم**». (۴۰) . خدای توانائست دانایان.

«**انفروا خفافاً و ثقلاً**» بیرون شوید [بغزاء تبوک] سبک بالان و گران باران، «**وجاهدوا باموالکم و انفسکم فی سبیل الله**» و جهاد کنید بمال خویش و تن خویش از بهر خدای، «**ذلکم خیر لکم**، آن شما را به است، «**ان کنتم تعلمون**». (۴۱) «گردانید.

« لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا » اگر عرض بودی ازین جهان و چیزی که فرا دست رسیدی نزدیک، « وَ سَفَرًا قاصِدًا » و سفری بچم و [راهی نه دراز]، « لَا تَبْعُوهُ » بیامدندی بر پی تو، « وَلَكِنْ بَعْدَ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ » و لکن راه دور شد و رفتن برایشان گران آمد، « وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ » و سوگندان میخورند بخدای، « لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ » که اگر توانستیم ما بیرون آمدمی غذا را با شما، « يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ » در هلاک خویش می باشند و در تباهی خویش، « وَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ. » (۴۲) و خدای میداند که ایشان دروغ زنانند.

« عَفَا اللَّهُ عَنْكَ » در گذاشت خدای از تو [یا محمد]، « لَمْ أَذَنْ لَكُمْ » چرا دستوری دادی ایشانرا [چون دستوری خواستند از تو نشستن را]، « حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ » تا پیدا شدی، « الَّذِينَ صَدَقُوا » [راستی] ایشان که عذرهای راست میگفتند، « وَ تَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ. » (۴۳) و بدانستید [دروغ] ایشان که [عذرهای] دروغ میگفتند.

« لَا يَسْتَأْذِنُكَ » دستوری نخواهد از تو « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » ایشان که گرویده اند بخدا و روز رستاخیز، « أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » که باز نشینند و بجهاد نیایند بمال خویش و تن « وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ. » (۴۴) و خدای داناست و آگاه بر پرهیز کاران از خشم و عذاب او.

« إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ » دستوری از تو ایشان خواهند « الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » که نه بخدای گرویده اند و نه بروز رستاخیز، « وَ ارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ وَ دَرَّ كِمَانُ افْتَادِ دَلَاهِي أَشَانِ » فهم فی ریبهم یترددون. (۴۵).

« وَ لَوْ ارَادُوا الْخُرُوجَ » و اگر میخواستند که [بغزا] بیرون آیند با تو، « لَأَعَدُوا لَهُ عَمْدَةً » بیش از آن عذر که میگویند غذا را ساخته بودند دیدی. « وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ » لکن نبایست خدای را و ناپسند آمد ویرا و خواست ایشان و بیرون شدن ایشان، « قُتِبَتْهُمْ » ایشانرا پس گرد و بایس نشاند، « وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعَادِينَ. » (۴۶) و ایشانرا گفتند می نشینید با نشستگان.

« لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ » اگر بیرون آمدندی ایشان در میان « مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا » نیزودند شما را مگر تباهی، « وَ لَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ » و در

میان شما می‌تاختندید بسخن چینی و افساد ذات البین، «یغونکم الفتة» شمارا شور دردل می‌جستندی؛ و فیکم سماعون لهم و در میان شما جاسوسانست ایشانرا که سخن می‌نیوشند تا بایشان رسانند، «والله علیهم بالظالمین»^(۴۷) خدای داناست به ستمکاران بر خویشتن.

«لقد ابتغوا الفتة من قبل» و پیش ازین خود فتنه دلهای مؤمنان جستند و شور دل ایشان «وقلبو لك الامور» و ترا کارها روی بروی گردانیدند در سكالش بد، «حتى جاء الحق» تا نصرت خدای که ترا داشت آمد، «وظهر امر الله» و کار خدا و دین وی آشکارا شد و بلند، «وهم کارهون»^(۴۸) و ایشانرا ناخواها و بریشان دشخوار. «ومنهم من يقول» و از منافقان کسی است که میگوید، «انئن لی» مرا دستوری ده تا بنشینم، «ولا تفتنی» و دل و چشم مرا بزنان روم فتنه مکن، «الافى الفتة سقطوا» میدان که وی در فتنه افتاده است از این پیش، «وان جهنم لمحیطة بالکافرین»^(۴۹) و دوزخ گرد کافران در آمدنی است و ایشان را فرو گرفتنی.

النوبة الثانية

قوله تعالى، «الانصروه». این در آیت پیش پیوسته است. میگوید: ان ترکوا نصره فلن یضره ذلك شیاً کمالم یضروه اذ کان بمكة لانصر له. اگر ایشان ویرا یاری ندهند و باوی بحهاد بیرون نشوند او را هیچ زیان نرسد و بروی هیچ گزند نیاید تا خدای ویرا یاری داد و نصرت یبدا کرد. اینست که گفت: «الانصروه».

«فقد نصره الله». این - ها - در تنصروه و در نصره و در اخرجه و در لصاحبه و در ایده هر پنج با مصطفی شود و این آنگاه بود که کافران در دار الندوة کید ساختند و همه بقصد وی بانفاق برخاستند. رب العالمین جبرئیل را فرستاد و رسول خدای را از آن کید و قصد ایستاد خبر کرد و او را هجرت فرمود. رسول خدا بیرون آمد از مکه. و گفته اند که تا بغارتنها بود. و گفته اند: چون مصطفی بیرون شد از مکه، ابوبکر در خانه مصطفی شد از اهل وی خبر پرسید. او را گفتند رسول بیرون شد. ابوبکر بر پی وی رفت. مصطفی باز نگرست شب تاریک بود، ابوبکر را شناخت پنداشت که دشمن

است پارهٔ گرم تر رفت : **ابوبکر** با آواز سخن گفت تا **مصطفی** او را بشناخت ، توقف کرد تا وی در رسید پس هر دو بهم می رفتند ساعتی **ابوبکر** در پیش میرفت و ساعتی باز پس ایستاد : فقال **یا ابابکر** مالک تمشى ساعة بين يدى و ساعة خلفى فقال يا رسول الله اذكر الطالب واذكر فامشى خلفك فاذا ذكر الرصد فامشى بين يديك . فقال يا **ابابکر** واذا كان شئ احببت لك ان يكون بك دونى . قال : نعم والذى بعثك بالحق ما يكون من ملمة الا احببت ان يكون بآل ابى بكر دونك . چنان بهم میرفتند تا بغار واین غار کوه تبیر است بر در مکه و میگویند غار ثور است بزیر مکه براه مدینه پس **ابوبکر** از پیش درغار رفت و درهمه غار میگشت و پهلوی بر زمین مینهاد پس باز میگشت و باز بر می خاست رسول خدا گفت چه می کنی یا **ابابکر** گفت: یا رسول الله غیرانست و غیران از حشرات و هوام زمین و سباع خالی نبود، خواستم که اگر از این چیزی باشد بارى بمن رسد نه بتو که رنج تو نخواهم . **ابوبکر** دست به رجائی و بهر گوشهٔ فرا میکرد تا چه بیند آخر سوراخی دید پای خود بر در آن سوراخ نهاد و بنشست چون ایشان در غار قرار گرفتند رب العالمین **عنکبوت** را فرستاد تا بر درغار همان ساعت خانهٔ خویش بساخت و دود مرغ حمامه آمدند و بر درغار نشستند و همان ساعت خانه بنهادند و گفته اند که بر درغار درختی برآمد آن ساعت چنان که ایشان را ببوشید . بامداد کافران خبر یافتند و بر پی ایشان بیرون آمدند تا بگیرند چون نزدیک غار رسیدند **ابوبکر** گفت یا رسول الله آئینا انک ، آمدند دشمن و بما رسیدند **مصطفی** گفت : « لا تحزن ان الله معنا » اندوه مدار یا **ابابکر** که خدای با ماست پس گفت « اللهم اعم ابصارهم عنا » بار خدایا دیده ها و چشمه اشان از ما در پوشش آر تا ما را نبینند . ایشان بر درغار رسیدند خانهٔ **عنکبوت** دیدند بر در غار تنیده و مرغ خایه نهاده و درخت برآمده گفتند اگر درین جایگه کسی بودی از این هیچ بودی و گفته اند **امیه بن خلف** بر در غار بول کرد چنان که رشاش آن به **ابى بکر** میرسید و ایشانرا نمی دید و درخبر است که **ابوبکر** گفت یا رسول الله لو نظر احدهم الى قدمه لابصرنا ، اگر يك تن از این که ما میجویند فرو پشت یای خود نکرد ما را به بیند **مصطفی** جواب داد بوبکر را یا **ابابکر** ما ظنك باثنين الله ثالثهما چه ظن بری به دو تن

که سه دیگر ایشان خدای است افدوه مدار که خدای با ما است .
 « فانزل الله سکینته و علیه » ای القی فی قلب **ابی بکر** ما سکن به والسکینه
 مایوجب السکون والامن علیه. اینها با مصطفی شود و گفته اند با **ابوبکر** شود و این
 درست تر است فان النبی لم یخف بل کان ص ساکن القلب رابطله الجاش .
 « وایده بجنود لم تروها » یعنی - المملکة . رب العالمین آن شب فریشتگان را
 فرستاد تا بدر غار بایستادند و غار بر کافران پوشیده داشتند و قیل - ایده بالملائکه
 یعنی یوم بدر و یوم الاحزاب و یوم حنین . **مجاهد** گفت رسول خدا و **بوبکر** در آن
 غار سه روز بودند و **بوبکر** را مولایی بود **شبان** نام وی **عامر بن فهیر** . **ابوبکر** اورا
 فرمود تا هر شب کلمه گوسپند بدر غار آرد. او همی آورد و ایشان از آن شیرهمی خوردند
 پس از سه روز بیرون آمدند و **عبدالله بن اریقط اللیثی** دلیل ایشان و به راه مدینه
 فرو رفتند و کافران نومید و خاسر باز گشتند و گفته اند **قریشی** در مکه جمع شدند
 تا در کار ایشان و در گرفتن ایشان تدبیر سازند **ابوجهل** گفت : هر که ایشانرا باز
 آورد بقهر من اورا صد شتر دهم و ده اقیه زر **سراقة بن مالک بن جعشم** گوید من بطمع
 آن ضمان **ابوجهل** برخاستم و ستور را زین بر نهادم و سلاح برگرفتم . سه بار بر ستور
 نشستم هر سه بار مرا بیفکند. آخر بر نشستم و رفتم تا بنزدیک ایشان رسیدم **ابوبکر**
 باز نگرست **سراقة** را دید گفت یا رسول الله آنکه **سراقة** مبارز عرب آمد و نزدیک
 بما رسید و **سراقة** آن بود که در جنگ هزار سوار با وی پای بنه داشتی **بوبکر** چون
 ویرا دید بترسید . رسول خدا گفت لا تخف یا **بابکر** فان الله معنا . پس رسول گفت :
 اللهم اکف شر **سراقة** بماشئت . در حال سنب ستورش بزمین فروشد تا بشکم . گفت
 یا محمد من بتو عهد کردم که ترا گزند نرسانم و نرنجانم و هر که اندرین راه بطلب تو
 آید شر وی از تو دفع کنم رسول دعا کرد تا پای اسب از زمین بر آمد **سراقة** گفت :
 یا **محمد** من دانم که کار تو بالا گیرد و پایگاه تو بلند شود مرا نامه ده تا میان من و تو
 نشانی باشد . **ابوبکر** نامه نوشت گویند بر سنگی و گویند بر شانه گوسفندی نوشت
 وی اندر کنانه نهاد و یک تیر بر کشید گفت مرا درین راه هم شتر است و هم گوسفند
 این تیر نشان من باشد با شما تا هر چه خواهید بشما دهند . رسول گفت یا **بابکر**

ما را بطعام **سرافقه** حاجت نیست . این هم چنان است که **مصطفی** در کار قوم خویش حزن نمود و خلاف نیست که آن حزن از رسول طاعت بود و رب العزة او را گفت : « لا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين » و « لا يحزنك قولهم » « ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » فلم يكن نهى الله تعالى اياه عن الحزن دليلاً على ان الحزن كان معصية فكذلك حزن **ابوبكر** .

« وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » يعنى الشرك « وكلمة الله هي العليا » يعنى لاله الله وقيل كلمة الله قوله : « لا غلبن انا ورسلى » و گفته اند « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » اينجا سخن تمام شد يعنى كه خدای سكالش بدايشان و هم سخن و هم ساز و مكر ايشان زير كرد و مغلوب و مقهور . پس ابتدا كرد و گفت « وكلمة الله هي العليا » سخن خدای و تقدير و مكر او غالب است و قاهر و اگر خواهی پيوسته خوان بر قرائت **يعقوب خضرمي** و كلمة الله بنصب تا ، يعنى كه : خدای كلمه كافرين را زير آورد و كلمه خويش را بر آورد .

« والله عزيز حكيم » فى سلطانه و تدبيره .

« انفروا خفافاً و ثقلاً » مفسران گفتند اول آيه كه فرود آمد از سورة براءة اين آيه بود و قيل « اراد اول آية نزل فى غزوة تبوك » قوله : انفروا خفافاً و ثقلاً **مجاهد** گفت چون ايشان را بغزو فرمودند گفتند فينا الثقيل و فينا ذوال الحاجة و فينا ذوال الشغل و فينا ذوال الضيعة فانزل الله تعالى « انفروا خفافاً و ثقلاً » ميگويد همه بيرون شويد بغزو **تبوك** پيران و جوانان و عزبان و معيلان توانگران و درويشان فارغان و مشغولان . در خبر است كه **ابن ام مكتوم** آمد و گفت : يا رسول الله اعلى ان انفر فقال نعم پس رب العالمين اين آيت منسوخ كرد بآنچه گفت « ليس على الضعفاء ولا على المرضى .. الا ايه ذلكم خير لكم » من التناقل الى الارض « ان كنتم تعلمون » مالكم من ثوب والجزاء . روى **ثابت عن انس** ان **اباطلحة** قرأ سورة براءة فأتى على هذه الايه « انفروا خفافاً و ثقلاً » فقال اى - بنى جهز و بنى جهز و بنى فقال بنوه : يرحمك الله قد غزت مع النبى حتى مات و مع **ابى بكر** و **عمر** حتى ماتا فنحن ننفر عنك فقال لا ، جهز و بنى . فغزا البحر فمات فى البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم

یتغیر. وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل له انك عليل صاحب ضر فقال استغفر الله الخفيف والثقيل اى الصحيح والمريض فان لم يمكننى الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع .

«لو كان عرضاً قريباً» این آیت در شأن منافقان آمد که تخلف کردند بی عذری بغزا نرفتند رب العالمین نفاق ایشان آشکارا کرد گفت لو كان المدعو اليه شيئاً من منافع الدنيا قريب المتناول سهل المأخذ .

«وسفراً قاصداً» القاصد والقصد المعتدل اى هنيئاً غير شاق .

«لاتبعوك» لوا فوقك فى الخروج .

«ولكن بعدت عليهم الشقة» المسافة البعيدة . آنکه خبر داد که چون بمدينه باز کردند، ایشان آیند وسو گند خورند و گویند .

«لو استطعنا» اى - لو سهل علينا الخروج وكان لنا سعة فى المال «لخرجنامعكم يهلكون انفسهم» بايقاعها فى العذاب لان من حلف بالله كاذباً استحق العذاب و قيل « يهلكون انفسهم » بالقعود عن الجهاد « والله يعلم انهم لكاذبون » لا نهم كانوا يستطيعون الخروج .

« عفا الله عنك » . قومی گفتند از مصطفی دستوری خواستند باز نشستن را از غزو . مصطفی ایشانرا دستوری داد پیش از آن که در آن وحی آمد از آسمان . رب العالمین ویرا عتاب کرد گفت « عفا الله عنك لم اذن لهم » این چنان است که گویند عفا الله عنك ، صنعت فى حاجتى ، و پارسی گویان گویند: عافاك الله اى بخت نيك، این چیست که کردی ، و قيل عفا الله عنك مح الله ذنبك . قدم الغفو على العتاب كى لا يسبق الى قلبه حزن « لم اذن » من غير اذن الله « حتى يتبين لك الذين صدقوا » يعنى كان يحب ان لا تاذن حتى يتبين لك الصادق فى ايمانه من الكاذب والصادق فى عذره من الكاذب المتعمل . وروا باشد که لم اذن لهم اينجا سخن بریده گردد پس از آن گفت لا تاذن لهم حتى يتبين . قومی گفتند این آیت منسوخ است و ناسخ آنست که گفت : فاذا استاذنوك لبعض شانهم فاذن لمن شئت منهم .

قوله « لا يستأذنك » اى - فى التخلف عن الجهاد « الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

ان يجاهدوا» یعنی ان لایجاهدوا او کراهه «ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله علیهم بالمتّقین .

«انما يستأذنك» فی التّخلف «الذین لا یؤمنون بالله والیوم الآخر وارتابت قلوبهم» شکوا فی دینهم واضطربوا فی اعتقادهم «فهم فی ربهم یتردّدون» التّردّد التّصرف فی الذّهاب والرّجوع مرّات متقاربة . قال ابن بحر : عوتب لانه اذن لقوم فی الخروج معه ولم یکن لهم ان یستأذنوا فی الخروج ولا فی التّخلف بل کان علیهم ان یقتصروا فی الخروج علی دعاء العامّة . قال ثم ذم من استاذن فی الخروج والذی استاذن فی التّخلف .

«ولو ارادوا الخروج» ای - لو عزموا علی الخروج «لاعدّوا للخروج والجهاد عدّة» اهبة من الرّاد والمرکوب لانّهم کانوا میاسیر و «لکن کره الله» انبعاثهم الانبعاث والانطلاق فی الحاجة یقول کره الله نهوضهم للخروج فثبّطهم ای حبسهم وخذلهم وکسلهم .

«وقیل اقعدها مع القاعدین» ابن سخی ، منافقان بایکدیگر گفتند که : بیرون مشوید و بنشینید با این نشستگان که بعد از نشسته اند از زنان و کودکان و ناتوانان . و گفته اند که این رسول خدا گفت با ایشان از آنکه با ایشان خشم داشت که از ایشان تخلف می شناخت . و گفته اند این قیل بمعنی الهام است که رب العزّة اسباب خذلان در دل ایشان افکند و ایشان را بر آن داشت تا بنشستند . و بر جمله بدان که استطاعت در است یکمی قبل الفعل و یکمی مع الفعل آنچه قبل الفعل است حصول آلت است و عدّة چون عقل وصحت و وجود مال و شناخت فرمان و تمکّن آن در وقت و مکان و آن استطاعت ظاهر است و موجود و حیثّت بوی قایم است و ثابت و بنده تواناء آنست و ذلك فی قوله «لو استطعنا لخرجنا معکم» اینست که منافقان گفتند اگر ما استطاعت بودی با شما بیرون آمدیم و رب العزّة ایشان را دروغ زن کرد و گفت «وانه یعلم انهم لکاذبون» لانهم یستطیعون للخروج . ما آن استطاعت دیگر ، قدرت است بر مهربان شدن و مملکت تحصیل . در باطن رود با فعل و بعد الفعل آنرا بتوان شناخت و هیچ حیثّت بنده بوی ثابت نشود که آن در حق وی مفقود است نه موجود و بیش از فعل بنده از آن استطاعت

در هیچ چیز نیست چنان که خدای گفت «و كانوا لا يستطيعون سمعاً ما كانوا- يستطيعون السمع - انهم عن السمع لمعزولون» قومی را گفته است که گوشها شنوا داشتند اما با آن گوش شنوا ایشانرا استطاعت سمع نبود و قيل - «اقعدوا مع القاعدین» هم ازین باب است. رب العزة ایشان را مخذول کرد و محروم از فرمان برداری تا نتوانستند که فرمان برند و **بغز آءتبوك** بیرون شوند. والله عليم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. «ولو خرجوا فيكم مازا دو کم الاخبالا» چون **مصطفی** از مدینه بیرون آمد تا به **تبوك** رود **بنیة الوداع** فرو آمد آنجا لشکرگاه ساخت و **عبدالله ابی سلول** بامنافقان به زی جلد فرو آمد از **بنیة الوداع** بزیتر. پس چون **مصطفی** و مؤمنان برفتند **عبدالله ابی** بامنافقان و اهل شك تخلف کرد و باز گشت. رب العالمین تسلیت **مصطفی** این آیت فرستاد «لو خرجوا فيكم مازادو کم الاخبالا» ای - فساداً فی رای ضعفه المومنین الخبال الفساد فی الامر و الخبل الفساد فی العقل «ولا وضعوا خلا لکم» الايضاع سرعة الشیء و المعنی اسرعوا بالتثمیدة فی افساد ذات بینکم. و قيل - اسرعوا اركابهم بالسير بینکم یوهمون الهزيمة فی القلوب «یبغونکم الفتنة» فتنه، سور دل است. میگوید: در میان شما فرقت و شمارا بددلی می افزودندید و شور دل می جستندید. «وفیکم سماعون لهم» ای منافقون یخبرونهم باخبارکم و قبل و فیکم سماعون لهم من یسمع کلامکم و یطیعکم ولو کان هولاء المنافقون فی صحبتکم افسدوهم علیکم «والله عليم بالظالمین» المنافقین. بینهم **عبدالله بن ابی** و **عبدالله نضل** و **عبدالله بن نبتل** و **جد بن قیس** و **رفاعة بن تابوت** و **اوس بن قبطنی**.

«لقد ابتغوا الفتنة» میگوید: اگر این منافقان در این غزا تخلف نمودند ایشانرا عادت است و در غزا **احد** همچنین بودند که **عبدالله ابی** بامنافقان روز **احد** برگشت و گفت «لو نعلم قتالا لا تبعننا کم» و گفته اند من قبل آنست که چون آمدن **مصطفی** به مدینه نزدیک بود و خبر افتاد **عبدالله ابی سلول** را رئیس منافقان از آن کراهیت و رنج عظیم آمد که عرب مدینه می سکالیدند که ویرا بر خویشان ملک کنند تا فرقت از میان **اوس** و **خزرج** برخیزد. چون رسول خدا بمدینه آمد آن کار فرو بست و باطل شد **عبدالله ابی** و منافقان بجهودان می گرائیدند تا جهودان در نبوت

مصطفی طعن می‌کردند و مردمان درودر شک می‌افکندند و دل‌هائ ضعیف می‌شورانی‌دند
 فذلک قوله «لقد ابتغوا الفتنة من قبل» و قيل معناه ان جماعة منهم ارادو به القتل في
 ليلة العقبة و «وقلبوا لك الامور» ای: اجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك والتقلب ان
 تجعل اسفله اعلاه و باطنه ظاهره و معناه النفاق فان المنافق ظاهره خلاف باطنه حتی
 جاء الحق ای غلب الاسلام الشرك و ظهر امر الله و علا دين الله و هو الاسلام و قيل حتی
 اخزاهم الله باظهار الحق و اعزاز الدين على كره منهم .

«و منهم من يقول ائذن لي» این آیت در شأن **جد بن قیس الخزرجی** آمد مردی
 بود از معروفان منافقان رسول خدا گفت باو هل لك في جهاد بني الاصر فتخذ منها
 سراری و وصفاء قال يا رسول الله لقد عرف قومي اني رجل مغرم بالنساء و اني اخشى ان
 رأيت بنات الاصران لا اصبر عنهن فلا تفتني بهذا و ائذن لي في القعود عنك و اعينك
 بمالي فاعرض عنه النبي عليه السلام و قال قد اذنت لك فانزل الله هذه الآية و كان الاصر
 رجلا من حبشة ملك الروم ف اتخذ من نساءهم كل وضیئة حسناء فولدت له بنين و بنات
 اخذن من بياض الروم و سواد الحبشة ف كن لغشاء يضرب بهن المثل في الحسن میگوید
 این منافق دستوری می‌خواهد که نیاید و بهانه می‌کرد که «لا تفتنی» بنات الاصر مرا
 به زنان روم و بنات الاصر فتنة مکن یعنی که این بهانه است و نفاق اورا برین میدارد
 «الافى الفتنة سقطوا» الافي الكفرو النفاق سقطوا ، یعنی ماسقط فيه من الفتنة بتخلفه
 عن رسول الله ، اكثر . و قيل الافي الفتنة ای في النار والعذاب سقطوا «وان جهنم لمحيطة
 بالكافرين» مطبقة بهم جامعة لهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ألا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا» ثنی اثنین
 اذ هما في الغار «سعادت بندگان در عنایت است و آنجا که عذاب است پیروزی را چه
 نهایت است . کار جذبه الهی دارد مغناطیس عزت و ککش^۱ عبت . هر کجا کششی
 بود آنجا کوششی بود . هر کجا صدقی بود آنجا تصدیقی بود . و هر کجا تصدیق بود آنجا

دلی بود و آنجا که دل بود فتحی بود و آنجا که فتح بود سعادت بود. خنک آن بنده که اهل این قصه بود. آنکه **ابوبکر** بر خوان قصه وی تاعجایب بینی درنگر در بدایت و نهایت کاروی ناعز صحبت بشناسی و حقیقت ولایت بدائی بیست ساله بود که بنخواب نمودند اورا که ماه از آسمان جدا شدی و بر بام کعبه سه پاره کشتید یک پاره از آن در کنار **ابوبکر** افتادی. **ابوبکر** این خواب نهان همیداشت از **جهودان مکه** و غیر ایشان تا آنکه که **بشام** میرفت بتجارت. گفتا بر **بحیراء راهب** رسیدم و آن خواب اورا حکایت کردم گفت بشارت باد ترا یا **ابابکر** که رسول آخر الزمان را در حیات او وزیر باشی و بعد از وفات وی خلیفه او باشی. **ابوبکر** چون این سخن بشنید از شادی بگریست از عین رفت و رحمت در دل وی مایده نهادند. صباء دولت درد دین بسینه وی فرو گشادند **مصطفی** ازان درد این نشان باز داد که ما فضلکم **ابوبکر** بکثرة صیام و لاصلوٰه و لکن بشیء و قرفی صدره.

پیر طریقت: گفت که از حال وی نشان داده که گفت کریمای این سوز ما امروز درد آمیز است نه طاقت بسر بردن و نه جای گریز است. سر وقت عارف تیغی تیز است نه جای آرام و نه روی پرهیز است. لطیفای این منزل ما چرا چنین دور است همراهان برگشتند که این کار غرور است گر منزل ما سرور است این انتظار سوز است و گر جز منتظر مصیبت زده است، معذور است بیست سال دیگر **ابوبکر** این حدیث پنهان میداشت تا از جبار عالم فرمان آمد **بجبرئیل امین** که یا **جبرئیل** رو با **محمد** بگوی که وقت آن آمد که بمنبر سعادت بر شوی و با خلق بگوئی که لا اله الا الله محمد رسول الله قل هو الله احد چون این پیغام بگزارد سید گفت یا **جبرئیل** با که گویم که همه عالم منکر این حدیث اند گفت یا **محمد** اگر منکر نبودندی بسعادت دعوت تو کی رسیدندی یا **محمد** هیچ کس بسعادت دعوت تو نزدیکتر از **ابوبکر** **بو قحافه** نیست نزدیک وی رو و این حدیث باوی بگو **مصطفی** قدم از حجره خود بدر نهاد و **ابوبکر** همان ساعت از خانه خویش بدر آمد. چون دید صدیق بر جمال **سمیه** افتاد مغناطیس نبوت محمدی گوهر صدق **ابوبکر** را بخود کشید گفت: یا **ابابکر** این حتمین ضعه مت گفت یا **محمد** چندین سال است که آتشی تیز در باط

خود می بینم هر روز که بر آید گرم تر می بینم مرهمی همی جویم که این آتش بوی فرو نشانم .

از عشق تو آتشی برافروخته ام و آنکه بخودی خود فرو سوخته ام
مصطفی دانست که **ابوبکر** گرفتار درد دین است و تشنه شربت توحید حق
 است تا از آن شراب که از خم خانه قدم بوی فرستاده اند و دران قاروره طهارت صافی
 شده « که الم نشرح لك صدرك » يك قطره بر جگر سوخته **ابوبکر** ریزد گفت : یا
ابابکر در نبوت و رسالت ماچه گوئی **ابوبکر** باز نماند و گفت راست است و یاك جاء
 بالصدق وصدق به گفتا نوشت باد شراب مهر از جام توحید .
 ای باز هوا گرفته و باز آمده به دام دوست

رنج سفر کشیده و باز دیده خود بکام دوست
 و زبان حال **ابوبکر** میگوید الهی کشیدیم آنچه کشیدیم همه نوش گشت چون
 آوای قبول شنیدیم . الهی دانی که هرگز در مهر شکبیا نبودیم و بهر کوی که رسیدیم
 حلقه درد دوستی گرفتیم و بهر راه که رفتیم بر بوی تو آن راه بریدیم . دل رفت مبارک
 باد و رجان برود درین راه پسندیدیم .

دل باغ تو شد پاک ببر ، زن که درین دل یا زحمت ما گنجد یا نقش خیالت
 جان نیز بنزد تو فرستیم بدین شکر صد جان نکند آنچه کند بوی وصال

.

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ان تصبك حسنة » اگر بتو رسد نیکوئی ، « تسؤهم » ایشانرا
 اندوهگن کند ، « وان تصبك مصيبة » و اگر بتو رسد افتادی یا زبانی یا هزیمتی ،
 « يقولوا » گویند ، « قد اخذنا امرنا من قبل » از آن بود که دست بآن زدیم پیش
 ازین و باز نشستیم ، « و يتوئوا وهم فرحون . (۵۰) » و بر گردند شادان و نازان .
 « قل » گوی [ای پیغامبر من] ، « لن يصيبنا » ، نرسد بمان ، « الا ما كتب الله لنا »
 مگر آنچه خدای نوشت ما را از رسیدنی [هر جای که باشیم] ، « هو موئنا » اوست
 یار ما و خداوند ما ، « وعلى الله فليتوكل المؤمنون . (۵۱) » و ایدون بادا که

پشتی دادن مؤمنان بخدای بادا .

« قل هل تترّبصون بنا » کوی چشم بر چیزی میدارید که رسد بما ، « الا احدي الحسنين » جز یکی از دو نیکی ، « و نحن نترّص بكم » و ما چشم میداریم بشما ، « ان يصيبكم الله » که برساند خدای بشما ، « بعذاب من عنده او بايدينا » یکی از دو بدی عذابی از نزد خدای یا عذابی بدست ما ، « فترّصوا » پس چشم میدارید ، « انا معكم مترّصون . » (۵۲) « که ما با شما چشم دارند گانیم .

« قل انفقوا » بکوی پیغامبر من نفقه میکنید ، « طوعاً او کرهاً » خوش منش یا ناکام ، « لن يتقبل منكم » نخواهند پذیرفت از شما ، « انکم کنتم قوماً فاسقين . » (۵۳) « که شما گروهی اید از فرمان برداری بیرون .

« وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم » باز نداشت کردار ایشان را و نفقات ایشانرا از پذیرفتاری ، « الا انهم كفروا بالله و برسوله » مگر آنچه ایشان کافر شدند در نهان بخدا و رسول ، « ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى » و بجماعت نیایند مگر بکسلانی ، « ولا ينفقون الا وهم كارهون . » (۵۴) « و زکوة ندهند مگر بدشواری .

« فلا تعجبك اموالهم » خوش مباد ترا و نیکو ، مالهای ایشان ، « ولا اولادهم » و نه فرزندان ایشان ، « انما يريد الله ليعذبهم بها » میخواهد خدای که ایشان را بعذاب میدارد [بافزون آن و بگرد کرد آن و بنگه داشت آن] ، « فى الحیوة الدنيا » درین جهان ، « و تزهق انفسهم » و جان ایشان بر آید ، « وهم كافرون . » (۵۵) « و ایشان بر کافری .

« و يحلفون بالله » سو گند میخورند بخدای ، « انهم لمنكم » که ایشان از شما اند و از اهل دین شما اند ، « وما هم منكم » و ایشان از اهل دین شما نیستند ، « ولكنهم قوم یفرقون . » (۵۶) « لکن ایشان قومى اند که از دوسوی می ترسند .

« لویجدون ملجأ » اگر ایشان پناه گاهی می یابند ، « او مغارات » یا متواری گاهی ، « او مدخلاً » یا نهان جائی ، « ثووا اليه » روی بآف دادندید ، « وهم یجمعون . » (۵۷) « و ایشان شتابان و دوان .

« ومنهم من یلمزك » و از ایشان کس است که ترا به بیداد گری باز خواند ، « فى الصدقات » در صدقات که دهی ، « فان اعطوا منها رضوا » اگر ایشانرا دهند

از آن خشنود باشند و خرسند، «**وَان لَّمْ يَعْطُوا مِنْهَا**» و اگر ایشانرا ندهند از آن.
«اِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ» (۵۸) بخشم می باشند و نا خرسند.

«وَلَوْ اَنَّهُمْ رَضُوا» و اگر ایشان خشنود بودند و خرسند، **«بِمَا آتَاهُمُ اللّٰهُ**
و رَسُوْلُهُ» بآنچه خدای ایشانرا داد و رسول او، **«وَقَالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ»** و گفتندی
 پسندیده است ما را خدای و آنچه وی بخشد و گزیند و سازد، **«سَيُؤْتِنَا اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ»**
 خدای ما را از فضل خویش خود دهد [آنچه خواهد و در باید]، **«و رَسُوْلُهُ»** و رسول
 وی رساند، **«اِنَّا اِلَى اللّٰهِ رَاغِبُونَ» (۵۹)** ما بنیای زو حاجت خواست خود با خدای
 خود می کردیم.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «ان تصبك حسنة تسؤهم» ای - ان و نلت نصرة في غزائك هذه تحزنهم
 وان نالتك قاذحة من نقصان او هزيمة يقولوا قد اخذنا بالحزم اذ تخلفنا - میگوید
 باین غزاء **«تَبُوكَ»** که میروید اگر شما را نصرت و ظفر بود منافقان انده گن شوند
 و دل تنگ و اگر هزیمت و شکستی بود ایشان گویند: نیک آمد و راست، که نرفتم.
 حزم آن بود که ما بردست گرفتیم، **کَلْبِي** گفت: «حسنة» ظفر و غنیمت روز بدر
 بود، مسلمانانرا و «مصیبت» و شکستگی و نکبة روز احد. میگوید منافقان روز
 بدر اندوه گن بودند که نصرت مسلمانان میدیدند و روز احد شاد بودند که مصیبت
 و نکتت رسید ایشانرا. رب العالمین گفت **«وَيَتَوَلَّوْا»** ای - عن الایمان.

«وهم فرحون» لما اصاب رسول الله واصحابه يوم احد. الاصابة وقوع الشيء
 فيما قصد به و قيل - الاصابة الانحطاط من اعلی الى اسفل مستق من الصواب.

«قل» یا محمد للمنافقين «لن یصیبنا» شدة و رخاء و خیر و شر «الا ما کتب الله لنا»
 فی اللوح المحفوظ و قضاء و قدره علینا فی سابق حکمکم قل عز وجل: «ما اصاب
 من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتَاب من قبل ان نبرها».

«وعلى الله فليتوكل المؤمنون» یعنی - والیه فلیفوض المؤمنون امورهم علی
 الرضا بتدبیره.

«قل هل ترصون» ای - هل ینتظرون ان ینزل بنا **«الا حدی الحسنین»**

نصرة او شهادة .

«ونحن نتربص بكم» احدى السوئين عذاب من عند الله كما اصاب الامم الخالية او بايدينا فنغلبكم بالسيف و نقتلكم «قتر بصوا» مواعيد الشيطان .
 «انا معكم متربصون» مواعيد الله في اعلاء كلمته واعزاز دينه . معنى آيت آنست
 يا محمد ايشان را گوی جز آن نیست که شما انتظار میکشید و چشم میدارید که رسد
 بما یکی از دو نیکوئی : یا یاری از خدای و ظفر بردشمن . یا شهید شدن در راه خدا .
 وما چشم میداریم که خدای رساند بشما از دوبد ، یکی : عذابی از نزدیک خویشتن . یا
 کشتن بدست . ما اکنون شما چشم میدارید تا ما باشما چشم میداریم . آنچه شما چشم
 بدان میدارید وعده شیطان است و آنچه ما چشم بدان میداریم وعده خدای است .
 روی ابوهریره قال : قال رسول الله ص : یضمن الله لمن خرج فی سبيله لا یخرج الا ایماناً
 بالله و تصدیقاً لرسوله ، ان یرزقه الشهادة او یردّه الی اهلہ مغفوراً نائلاً مانال اجرأ
 و غنیمة .

«قل انفقوا طوعاً او کرهاً» این آیت در شان عبد الله ابی آمد . رئیس منافقان
 کان عظیم النفقة واسع الدسيسة «انفقوا» امر است بمعنی شرط و مراد باین توبیخ است
 یقول : ان انفقتم طائعين او کارهين لن يتقبل منكم . نفقة که میکنید اگر به طوع کنید
 و اگر بکره ، از شما پذیرفته نیست که اعتقاد و توحید با آن نیست . و گفته اند این
 جواب جلد بن قیس است که گفته بود ائذن لی فی القعود و اعینک بمالی . و گفته اند
 طوع ، صدقات است که بروی لازم نیست و کره ، زکوة است که شرع او را فرموده و
 الزام کرده . و گفته اند طوع آنست که باختیار خویش کند ، بردل ایشان آسان و خوش
 و کره آنست که از بیم قتل کنند ، بردل ایشان گران و دشوار . میگوید هر چون که
 هست ، از شما که منافقان اید نپذیرند که نخست ایمان باید و صفاء دل و اعتقاد پاک
 بس زکوة و صدقات و نفقات - پس بیان کرد که مانع قبول چیست گفت :

«ما منعهم» ای - ما امتنعت اعمالهم من ان تقبل ، الا کفرهم بالله و رسوله .
 عرب گوید ما منعنی ان افعل کذا الا فلان ای : ما امتنعت الا من اجل فلان . قال الله
 عز و جل : «وما عنعننا ان نرسل بالایات الا ان کذب بها الاولون» ای - وما امتنعنا ان

نرسل بالایات الا ان کذب بها ، فان الله عزوجل لامانع له . باز نمود که آن نفقات ایشان که پذیرفته نیامد از آن است که ایشان بخدای و رسول کافرانند و در نماز کسلان و متشاغلند از آن که گوش بشواب آن ندارند و اتفاق برایشان دشوار است ، از آنکه بر خود چوب غرامتی و تاوانی میدانند . روی ابوهریره قال : قال رسول الله ص : « للمنافقين علامات يعرفون بها . تحیتهم لعنة وطعمتهم نهية وغنیمتهم غلول . لا یقر بون المساجد الا هجراً ولا یأتون الصلوة الا دبراً مستکبرین لا یألفون ولا یؤلفون خشب باللیل صحب بالنهار » . و فی بعض الاخبار : « حیفه باللیل بطل بالنهار » . وقال ابن عباس فی صفة المنافقین : هم النائمون عن العتمة الغافلون عن الغدوات التارکون للجماعات الخافرون للامانات اولئک رجالهم منافقون و نساءؤهم منافقات .

« کرهاً » - بضم کاف قرائت حمزة و کسائی است ، و در معنی ، ضم و فتح یکسان است .

« ان یقبل منهم » - بیا قرائت حمزة و کسائی است و باین قرائت نفقات بمعنی اتفاق است .

« فلا تعجبک اموالهم ولا اولادهم » - این خطاب با مصطفی است و مراد باین امت است ، و بقول بعضی مفسران در آیت تقدیم و تأخیر است ، تقدیره : فلا تعجبک کثرة اموالهم و اولادهم فی الحیوة الدنیا ، انما یرید الله لیعذبهم بها فی الآخرة . و بیشترین مفسران بر آنند که آیت بر ترتیب خویش است و فی . متصل ببعذبهم . یعنی - لانستحسن ما انعمنا علیهم من الاموال الكثيرة و الاولاد .

« انما یرید الله لیعذبهم » ای - بجمعها و حفظها و حبها و البخل بها و کذل هذا عذاب . و قيل : یعذبهم بنهب الاموال و سبب الاولاد . میگوید : عجب مدار و نیکو مشمر آن مالها و فرزندان که دادیم ایشانرا که خدای میخواهد که ایشانرا بآن مال و فرزند در دنیا بقتنه افکند و ایشانرا بعذاب دارد و چنانکه مؤمن را در آن اجر و ثواب بود منافق را در آن عقوبت و عذاب بود و آنکه بعاقبت :

« تزهق انفسهم وهم کافرون » ای - تخرج ارواحهم وهم علی الکفر .
 « و یحلفون بالله انهم لمنکم » ای - یحلفون بالله کاذباً انهم مؤمنون .

«وما هم منکم» ای - لیسوا بمؤمنین .

«ولکنهم قوم یفرقون» ای - یفرقون الفریقین، همانست که جائی دیگر گفت: «بریدون ان یأمنوا لکم و یأمنوا قومهم» میگوید منافقان از دوسوی میترسند هم از قوم خویش هم از شما - اگر اظهار کنند آنچه در دل دارند ایشانرا بکشند و فرزند ایشانرا ببردگی ببرند .

«لویجدون ملجاء» ای - ملاذاً . «او مغارات» یعنی - اسراباً، جمع مغارة . «اومدّ خلاً» ، و برقرات یعقوب «اومد خلاً» بفتح میم و تخفیف یعنی - مستتراً و مذهباً . «لؤلؤا الیه» اقبلوه نحوه .

«وهم یجمعون» یسرعون . من قولهم . فرس جموح یرکب رأسه ، ومعنی الآية : ان المنافقین لو امکنهم الفرار من بین المسامین بای وجه کان کفروا ولم یقیموا بینهم .

« و منهم من یلمزک » ، و برقرات یعقوب « یلمزک » بضم میم ای - یعیبک ، واللمز - العیب ، اللزمة - العیاب ، و اللزمة المعیب .

«فی الصدقات» ای - فی تفریق الصدقات بین اهلها . این آیت در شأن مردی منافق فرو آمد نام وی **حرقوس بن زهیر** ، رسول خدا در غزائ **حنین** قسمت غنائم میکرد ، گفت : یا رسول الله اعدل فانک ما عدلت الیوم . رسول خدا چون این سخن از وی بشنید گونه وی سرخ شد ، گفت : ان لم اعدل فمن ذا الذی يعدل و **جبرئیل** عن یمینی و **میکائیل** عن یساری . عمر گفت : یا رسول الله ایذن لی اضرب عنقه . فقال : دعه فانّی لاحب ان یقال ان **محمد**اً یقتل اصحابه ، وروی : دعه فانّ له اصحاباً یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرّمية . و درخبر است که **ابوبکر** از وی برفت او را در غاریافت باز گشت ، عمر هم چنین برفت و در نماز یافت و باز گشت ، و **علی** رفت و او را نیافت و نه دید ، رسول خدا گفت : یا **علی** ! این مرد بروزگار تو بر تو بیرون آید و تو او را بکشی و نشان بداد . **علی** در حرب **نهروان** او را در میان کشتگان یافت . رب العالمین گفت . « فان اعطوا منها رضوا » ای - ان کثرت لهم من ذالک

فرحوا وان اعطيتهم قليلاً سخطوا، ای - انما دينهم و سخطهم و رضا هم لديناهم .
 «ولوا نهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله و قالوا حسبنا الله» ، كما قال المسلمون .
 جواب «لو» اينجا مخدوف است و تقدير آيت اينست : لو رضوا بذلك و توكلوا على الله
 لكان خيراً لهم و عرب فراوان جواب «لو» فرو گذارند درسخن و درست است خبر
 از **مصطفى ص** كه گفت : « هلاك امتي على ايدي اغيلمة من بني عبد مناف » قالوا :
 يا رسول الله فماذا تأمرنا ؟ قال : الوان الناس اعتزلوهم . اين «لو» بمعنى ليت است .
 «سيؤتينا الله من فضله» ای - خزائنه ، ورسوله من الصدقة والغنيمه . ميگويد :
 خدای ما را از فضل و نعمت خویش ميدهد آنچه دريابد و رسول وی رساند . چنانكه
 درخبر است : «لا تكنوا بابي القسم - الله يعطى وانا اقسم .
 «انا الى الله راغبون» ای - نسأل الله ان يغفينا من فضله بفضلته .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ان تصبك حسنة تسؤهم» . هر كه نعمت وی تمامتر و نه احت
 خدای بروی بزرگتر ، حاسدان وی بیشتر . منافقان كه نعمت و نواخت و فضل خدای
 دیدند بر **مصطفى** و مؤمنان حسد بردند و صفت حسود اينست كه خدای گفت : «ان
 تصبك حسنة تسؤهم» ، چون نعمت و فضل خدا را بر کسی بیند اندوهگن شود و رضا
 و خشنودی او جز در زوال نعمت نیست . **معاویه** گفت : هر دردی را درمان دانم
 و هر کاری را تدبیری توانم مگر درد حسد كه آنرا هیچ درمان ندانم و هیچ تدبیر نتوانم
 كه داروی وی جز زوال نعمت از محسود نیست . **مصطفى ص** گفت : «ثلك هن اصل
 كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر ان لا يسجد
 لادم عليه السلام و اياكم و الحرص فان آدم حمله الحرص على ان اكل من الشجرة
 و اياكم و الحسد فان بني آدم انما قتل احدهما صاحبه حسداً و در خبر است كه
موسی عليه السلام مردی را دید نزد يك عرش عظيم درجه بزرگ یافته و بناخت
 ی نهایت و لطف بی کران رسیده **موسی** چون او را بآن ترتیب و آئین منزلت دید بوی
 غبطت برد و آن منزلش آرزو خواست گفت : باز خدا یا آن مرد بآن رتبت و منزلت

بچه رسید؟ گفت: «لا یحسدون الناس علی ما آتیهم الله من فضله»، نعمت خدا و فضل نعمت خدا بر بندگان دید و بایشان حسد نبرد. و در خبر است که در آسمان پنجم رب العزة فریشته آفریده بر گذرگاه اعمال بندگان نشسته چون عمل بنده با آسمان بر آرند و بوی رسد و هم چون آفتاب از روشنائی و نیکوئی آن عمل می تابد، بوی گوید: قف فاننا ملک الحسد، باش که فریشته حسد تادیر آن نگریم که آمیخته حسد است یا نه اگر نشان حسد بیند باز گرداند، و گوید: اضربوا وجه صاحبه فانّه حاسد. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا». حاجتی روشن است بر قدریان که میگویند خیر بتقدیر خدا است و شر بکردار ما. و رب العزة برایشان رد میکند و میگوید: یا محمد بگوی «لن یصیبنا» هیچ رسیدنی بما نرسد از خیر و شر و نفع و ضرر و عطا و منع و غنی و فقر و نفاق و وفاق مگر که خدای خواست و تقدیر کرد و بر ما نوشت همه بتقدیر او و همه بحکم او و مشیت او. در عالم چیست از بودنی مگر بخواست او، موی نجسند بر تن مگر بارادت او و خطر تی نباید در دل مگر بعلم او، آدمی از خاک آفریده او نه از نخاس خریده او، هر چه خواهد کند و بر سر بندگان راند که حکم حکم او و همه اسیراند در قبضه او کس را از وی و اخواست نه، و از پیش حکم او بر خاست نه، «لا یسئل عما یفعل و هم یسئلون».

پیر طریقت گفت: الهی ای دهنده عطا و پوشنده جفا نه پیدا که پسند کو او پسندیده چراینده بناها بقضا پس کوی که چرا، الهی کار پیش از آدم و حواست و عطا پیش از خوف و رجا است، اما آدمی بسبب دیدن مبتلاست خاصه او آنکس است که از سبب دیدن رها است اگر آسیاء احوال گردان است قطب مشیت بجا است. «قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا» قسمت آنست که در ازل کردند، حکم آنست که در ازل راندند، رقم آنست که در ازل کشیدند، یکی را رقم سعادت کشیده و از معصیت او را زیان نه، یکی را حکم بشقاوت کرده و از طاعت او را هیچ سود نه. **محمد بن السماک** گوید: در **بصره** شدم خلقی را دیدم روی بصرا نهاده و جنازه در میان گرفته و بحکم تقرب دستارها بر آن همی انداختند، جنازه دیگر دیدم که همی

بردند و بر آن سنگ باران همی کردند - پرسیدم از آن حال، گفتند: در این شهر مردی بود مؤذن چهل سال روز کار خود در طاعت و متابعت گذاشته بوقت آنکه بانك نماز کرد دل را در سر زلف خوب روئی کم کرد و آن خوب روی بعقد نکاح وی رضا نمیداد مگر بدو شرط یکی آنکه خرباز خورد، دیگر آنکه ز نار گبر کی دربندد. آن مسکین بدبخت صدره توحید بر کشید و ز نار شماسی اختیار کرد و خرباز خورد و در آن گمراهی طریق مواصلت میجست. آن خوب روی گفت: قدم اختیار مادرین مراد بریده کردند دوش جفت ما را در بهشت بما نمودند و شغل مایی ما بر ما بساختند گواهی میدهم که خدا یکی است و محمد رسول او، این بگفت و جان بداد بر مسلمانی، این خبر بمؤذن رسید از غبن حسرت و حیرت آهی بکرد و جان بداد بر کافری، اکنون آن جنازه که سنگ باران بدان همی کنند جنازه آن مؤذن است و آن دیگر جنازه که دستارها بحکم تقرّب بر آن می اندازند مهد دولت آن نو مسلمان است. هزار جان مقدّس فدای آن نقطه عنایت باد که روز میثاق بر جانهای دوستان تجلّی نمود. عنایة الازلیة کفایة الابدیة، هو مولانا، او است خداوند ما نزدیکتر بما از ما مهر بانتر بر ما از ما، خواهند مایی ما بکرم خویش نه بسزای ما، نه معاملت درخور ما، نه ممت بتوان ما. هر چه کردیم تاوان بر ما. هر چه تو کردی باقی بر ما. هر چه کردی بجای خود کردی نه برای ما.

«وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ». اهل ایمان را از تو کل چاره نیست و آنرا که تو کل نیست ایمان نیست، تو کل بر کسی باید کرد که او بعزیزی معروف باشد تا بعزوی عزیز گردد. میگوید: «وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ» و نگرتا اعتماد بر کسی نکنی که امروز هست و فردا نه، اعتماد بر پادشاهی کن که تغییر و تبدیل و زوال را بدامن جلال او راه نه، «وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ»، دامن طلب هر کسی از سالکان بعزیزی باز بست مگر دامن اعتماد و همّت متوکلان که روا نداشت که جز بدوستی خود باز بندد، «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ»، و از مرغان هوا تو گل بیاموز. بامداد هر یکی بینی از او طان خویش بیرون آمده بیزار از خود و بیزار از خلق چون شب در آید حوصلهء ایشان متملی و بقرار گاه خویش باز شوند «لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَفَقَ سَمَ»

کما ید زق الطیر، نغدو خاصاً و نروح بطاناً.

« قل انفقوا طوعاً او كرهاً لن يتقبل منكم » تقرّب العدو و بوجوب زیادة المقت له و
تجنب الحبيب يقتضی زیادة العطف علیه. قال الله تعالى: « فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات. »
« ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى » التهاون بالامر. قال حمدون: القائمون
بالاوامر على ثلث مقامات: واحد يقوم اليه على العادة و قيامه اليه قيام كسل، و آخر
يقوم اليه قيام طلب ثواب و قيامه اليه قيام طمع، و آخر يقوم اليه قيام مشاهدة
فهو القائم بالله لامره لافائماً بالامر لله سبحانه و تعالى.

۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « **انما الصدقات للفقراء** » زكوتها كه شرع واجب كرد
درویشانراست كه هیچ چیز ندارند، « **والمساكين** » و ایشانرا كه كم ار كفايت
دارند، « **والمعاملين عليها** » و ایشان كه صدقه می ستانند از متصدقان، « **والمؤلفة**
قلوبهم » و ایشان كه می تألف كنند ایشانرا بر اسلام تا دل فرا اسلام دهند، « **وفى**
الرقاب » و در بردگان [كه خويشتن را باز خریده اند از سيّد]، « **والمغارمين** »
و اوام داران [از بهر مصالح مسلمانان]، « **وفى سبيل الله** » و در [غازيان] در سبيل خدا،
« **وابن السبيل** » و راه گذريان كه [در سفر مباح باشند] روى بخانه دارند، « **فريضة**
من الله » اين باز بریده ای است و بخشیده و نامزد کرده او، « **والله عليم حكيم** ». (۶۰)
و خدای دانائست راست دان.

« **ومنهم الذين يؤذون النبي** » و هم از ایشان است، ایشان كه رسول را
می رنجانند بسخن، « **و يقولون هواذن** » و میگویند وی همه گوش است، « **قل اذن**
خير لكم » گوی اگر گوش است شمارا به است، « **يؤمن بالله** » آنچه از خدای بوی
آبد بآن میگردد، « **ويؤمن للمؤمنين** » و مؤمنان را براست میدارد و راست گوی
میداند، « **ورحمة للذين آمنوا منكم** » و رحمتی است گروندگان شمارا، « **والذين**
يؤذون رسول الله » و ایشان كه رسول خدا را می رنجانند، « **لهم عذاب اليم** ». (۶۱)
ایشان را سست عذابى درد نماي.

«يُحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ» سوگندتان میخورند شما را بخدای، «لِيرِضَوْكُمْ» تا شما را خشنود کنند بسخن، «وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» و خدای و رسول وی سزاوارتر است که خشنود کنند وی را، «إِنْ كَانُوا مُعْتَمِنِينَ» اگر گردیدگان اند، «أَلَمْ يَعْلَمُوا» نمیدانند؟! «إِنَّهُ مِنْ يَحَادِدِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ» که هر که گرانمی کرد از خدا و رسول وی، «فَأَنّٰ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ» اوراست آتش دوزخ، «خَالِدًا فِيهَا» جاویدان در آن، «ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ» آنت رسوائی بزرگ.

«يُحْذِرُ الْمُنَافِقُونَ» می پرهیزند منافقان، «إِنْ تَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُوْرَةٌ» که فرو آید بر و ایشان از آسمان سورتی، «تَبَسَّهٖمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ» که ایشانرا خبر کند از آنچه در دلهای ایشان، «قُلْ اسْتَهِزُّوْا» گوی هم این افسوس میدارید، «إِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ» (۶۴) که خدای بیرون خواهد آورد از دلهای ایشان آنچه می پرهیزند از آن.

«وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ» و اگر پرسید از ایشان [که چرا بدی گفتند یاران را و افسوس داشتند]، «لَيَقُولُنَّ» گویند، «إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» مادر سخنی بودیم که بزبان میگفتم و بازی میکردیم، «قُلْ أِبَالَهُ وَآيَاتُهُ وَرَسُولُهُ» گوی بخدا و بسنخان و دین وی و رسول او، «كُنْتُمْ تُسْتَهْزَؤْنَ» (۶۵) می افسوس دارید؟ «لَا تَعْتَذِرُوا» خویشتن را عذر مگوئید و خویشتن را باز مپوشید، «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» که پس ایمان خویش کافر شدید، «إِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ» اگر فرو گذارند از لختی از اینان که درین سخن بودند، «نَعَذِّبُ طَائِفَةً» فرو نگذارند و عذاب کنند لختی را از ایشان، «بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» (۶۶) از بهر آنکه خداوندان جرم بودند.

«الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ» مردان و زنان منافقان، «بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» همه از یکدیگر اند، «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ» یکدیگر را بنا پسندیده میفرمایند، «وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» و یکدیگر را از پسندیده باز میدارند، «وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ» و دستهای خود از نفقه فرو می بندند، «فَسْوَ اللّٰهُ» طاعت خدای بگذاشتند، «فَنَسِيَهُمْ» تا خدای نواخت ایشان بگذاشت، «إِنْ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» (۶۷)

که منافقان از ایمان راست بیرون آند .

« و عد الله المنافقين و المنافقات » وعده داد الله منافقانرا مردان و زنان ،
 « و الکفار » و کافرانرا ، « نار جهنم » آتش دوزخ ، « خالدین فیها » جاویدند اندر
 آن ، « هی حسبهم » آن بسنده است ایشانرا ، « و لعنهم الله » و لعنت خدای برایشان
 « فلهم عذاب مقیم (۶۸) » و ایشان را عذابی پاینده .

« کالذین من قبلکم » سرانجام اینان راست چون سرانجام ایشان که پیش
 از شما بودند ، « کانوا اشد منکم قوة » از شما سخت نیروتر بودند ، « و اکثر اموالا
 و اولاداً » و بیشتر بودند بمال و فرزندان ، « فاستمتعوا بخلاقهم » بکوشیدند
 بهره خود را از این جهان ، « فاستمتعتم بخلاقکم » و شما میکوشید بهره خود را ازین
 جهان ، « كما استمتع الذین من قبلکم بخلاقهم » چنان که ایشان کوشیدند که پیش
 از شما بودند ، « و خضتم کالذی خاضوا » در گرفتید همان سخنان نابکار که ایشان
 در گرفتند و بر آن رفتند ، « اولئک حبطت اعمالهم » ایشان آند که کارهای
 ایشان تباه گشت ، « فی الدینا و الاخرة » درین جهان و در آنجهان ، « و اولئک هم
 الخاسرون (۶۹) » و ایشان بمانند زیانکاران .

« الم یأتهم » نیامد بایشان ، « نبا الذین من قبلهم » خبر ایشان که پیش از
 ایشان بودند ، « قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابرهیم و اصحاب مدین و
 المؤمنات » قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و گروههای مدین و اهل
 شارستانهای لوط ، « اتتهم رسلهم بالبینات » بایشان آمد رسولان خدای به پیغامهای
 روشن و نشانهای درست ، « فما کان الله لیظلمهم » و خدای ورایشان هرگز بیداد گر
 نبود ، « و لکن کانوا انفسهم یظلمون (۷۰) » و لکن ایشان بر خود بیداد کردند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « انما الصدقات » یعنی - مال الزکوة و الجزیة و سایر ماسبیله
 الی بیت المال . میگوید : مال زکوة و جزیت ذمی و مالی که در شرع ، مصرف آن
 بیت المال است هشت صنف است که رب العزة درین آیت بیان کرد و ملک ایشان

کرد تا برایشان قسمت کند بسوئیت بهشت قسمی ، هر قسمی ثمنی و هر صنفی باید که کم از سه کس نباشند ، آن ثمن برایشان قسمت کند که رب العزة بلفظ جمع یاد کرده و اقل الجمع ثلثه . روى عن زياد بن الحارث الصدائى قال : اثبت رسول الله صم فبايعته فانه رجلا فقال : اعطني من الصدقة ، فقال له رسول الله : ان الله لم يرز بحكم نبى ولا غيره فى الصدقات حتى حكم فيها هو فجزاها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حقا .

و بدان که آن هشت صنف : اول فقرا اند ، و بمذهب شافعی فقیر آنست که هیچ چیز ندارد و راه بوجه معاش نبرد ، پس اگر هیچ ندارد و کسب داند و قوت کسب دارد در شمار فقرا نبود و او را سهم صدقات ندهند ، که مصطفی علیه الصلاة والسلام گفت : « لاحظ فيها لغنى ولا قوى يكتسب » . و اشتقاق فقر از فقار است ، تقول : فقرته ، ای - اصبت فقاره ، وهو اصل الظهر كما تقول : رأسه و رجلته ، ای - ضربت رأسه و رجله ، فکانه کسر ظهره .

و مساکین آنند که چیزی دارند ، اما کم از کفایت دارند و ایشانرا دخلی بود ، اما دخل ایشان بخرج بهم و فائز کنند و مسکن و فرش ضروری و جامعه تجمل که ناچار است و سبب سر است ، اسم مسکنت از ایشان سلب نکنند و استحقاق بنمرد . قومی مفسران و فقها بعکس این گفتند ، یعنی : مسکین اوست که هیچ چیز ندارد و فقیر او که دارد کم از کفایت ، و قول اول درست تر است و مشهورتر ، بدلیل آیت و خبر ، اما الایة فقله : « اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر » ، و اما الخبر : فكان صم يتعوذ من الفقر و يسأل المسكنة فيقول : اللهم احيني مسكينا و امتني مسكينا و احشروني في زمرة المساكين ، این دلیل است که فقر صعب تر است و سخت تر ، و نیز ابتدا بفقر کردن دلیل است که حال فقیر صعب تر است و حاجت وی بیشتر ، و العرب لا يبدأ الا بالاهم فالاهم .

قومی مفسران گفتند : فقیر و مسکین دو نام است يك قوم را ، فکثر فقیر مسکین و کل مسکین فقیر ، و دو نام برایشان نام نهاد تا دوسه صدقات بییشان رسانند ، و ذلك نظر من الله لهم و رحمة عليهم . کلبی گفت : در عهد رسول خدا فقر اهل صغه را میگفتند

«قرب چهارصد مرد بودند که هیچ چیز معلوم نداشتند، متعفقان بودند که سؤال نمیکردند، و مساکین طوافانرا میگفتند که بدرسرایها میگشتند و سؤال میکردند. و قومی بعکس این گفتند، و استدلالها بمأ روی ابوهریره قال: قال رسول الله: ليس المسكين هذا الطواف الذي يطوف على الناس، ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمران، انما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه و يستحي ان يسأل الناس، ولا يفطن به، فيتصدق عليه. و اشتقاق مسكين از سکون است سمي مسكيناً لان الفقر اسكنه لا يتحرك الى ما يتحرك اليه الغنى. و گفته اند معنى مسكنت ذلت است شکستگی و خواری، و این ذلت بر دو وجه است: ذلت فقر و ذلت حال. و ذلت جهودان که رب العزة گفت: «ضربت عليهم الذلة والمسكنة» ذلت حال است، و كذلك قوله: «لمساكين يعملون في البحر»، و كذلك قول علي ع: مسكين بن آدم ينظر بشحم الشارقة ويميته الغرقه. ابن فقرا و مساکين، بحکم آیت دو سهم ایشان راست چندانکه بدو سهم بر آید بایشان دهند که بآن بازرگانی و ادوات کسب بخرد تا حاجت وی بر آید و فقر وی زائل گردد، و اختلف العلماء في حد الغنى الذي يمنع اخذ الصدقة، فقال الاكثرون: حده ان يملك ما يتي درهم و قال قوم: من ملك خمسين درهماً لا يحل له الصدقة، لقول النبي ص: من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيمة ومسلته في وجهه خموس او خدوش قيل وما يغنيه قال خمسون درهماً او قيمته من الذهب، وهو قول الثوري و ابن المبارك و احمد و اسحق.

«و العاملين عليها» و هم السعاة الذين يجمعون المال و يجبون الخراج الى بيت المال. ایشان که صدقات از متصدقان ستانند و به بيت المال جمع کنند، و قاضی که آنرا فرماید ار آن برون است که ابن حق عاملان است و اعوان ایشان و آنکه استحقاق ایشان بقدر عمل است، اگر اجرت ایشان کم از ثمن بود که سهم انسان است فاضل برارباب سهام که باقی اند قسمت کنند و اگر اجرت زیاده از ثمن آید از سهام هفت گانه که باقی اند تمام کنند بیک قول و از سهم مصالح بقولی دیگر و توانگر و درویش در آن یکسان اند.

«والمؤلفة قلوبهم» - این مؤلفه در عهد رسول خدا بودند. سادات عرب سروران قبائل از بنی امیه ، بوسفیان حرب و از بنی مخزوم ، الحارث بن هشام و از بنی جمح صفوان بن امیه و از بنی عامر ، سهیل بن عمرو و از بنی اسد ، حکیم بن حزام و از بنی نضر ، مالک بن عوف و از بنی سلیم ، عباس بن مرداس و از بنی ثقیف ، العلاء بن حارثه و از بنی سهم ، علی بن قیس . اینان در اسلام آمدند ، رسول خدا استمالات دلهای ایشان کرد و سهمی در صدقات از بهر ایشان پیدا کرد تا اسلام بردل ایشان شیرین گردد و نیت ایشان در اسلام قوی شود و دیگران نیز باسلام رغبت کنند . و در خبر است که روز حنین ایشانرا هر یکی صد اشتر بداد . اما این سهم مؤلفه بعد از وفات مصطفی ص صحابه ندادند و امروز نیست که اسلام در عز و کثرت و درمنعة از آن بی نیاز است ، والحمد لله رب العالمین . عمر خطاب گفت : انا لانعطی علی الاسلام شیئاً فمن شاء فليؤمن و من شاء فليکفر . و ذهب بعض اهل العلم ان للامام ان يعطى مايتألفه علی الاسلام ولا يدفع الی الکفار .

«وفی الرقاب» وهو المکاتب الذی یشتري نفسه من مولاه فيعان علی فکاک رقبته :

«والغارمین» وامداران اند و ایشان دو فرقت اند : فریقی درویشان اند که قرض گرفته اند نه بر معصیت ، از بهر مصلحت نفس خویش و قوت عیان خویش ، و فرقتی توانگران اند که قرض گرفته اند از بهر مصالح مسلمانان و تسکین فتنها . این هر دو فرقه غارمان اند ، سهمی حق ایشان است ایشانرا از آن سهم چندان دهند که آن قرض بگزارند اگر چه توانگر باشند تا از عهده آن بیرون آیند .

«وفی سبیل الله» غازیان اند ایشان که بساز و برگ خویش و نشاء خویش روند و بر دیوان سلطان اقطاعی و مرسومی ندارند ، ایشانرا چندانی دهند که نفقه و برگ راه و آلت جنگ از اسب و سلاح اگر سوار باشند از آن بسازند ، و دیش و توانگر در آن یکسان که مصطفی گفت : لا تحلل الصدقة لغنی الا لغز فی سبیل الله اولعامل علیها او لغارم ، وهم ازین باب است بناء مصانع و عمارت قناطر که در راه غذا بود .

و قال ابن عباس : يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج، وهو قول الحسن و احمد و اسحق .

«وابن السبيل» راه‌گذریان‌اند که در سفر اند یا بر عزم سفر اند در سفر طاعت نه در سفر معصیت و در سفر مباح دو وجهی است چندان بوی دهند که بمقصد خویش رسد آنجا که روی دارد، و گفته‌اند : ابن السبیل کسی است که در سفر راه بروی بزنند و منقطع شود، عاجز و محتاج نفقه . و قيل : هو الضيف ينزل عليك . و نسب الى السبيل بملابسسته اياها .

«فريضة من الله» - نصب على الحال . و قيل : نصب على المصدر و معناه - قطيعة من الله ، ای - هذه السهام قطاع الله على اربابها .

«والله عليم حكيم» يضع الصدقات مواضعها . علماء دين در قسمت اين سهام مختلف‌اند ، قومی گفتند : از صحابه و تابعين كه اگر اين هشت صنف بدست نيابند چندانكه بدست آيند اگر همه يك صنف بود بايشان دهند رواست و از آن صنف اگر همه يك تن بدست آيد صدقه خویش بوی دهی رواست و هو مذهب ابی حنیفه رحمه الله عليه . اما جماعتی چون عمر عبدالعزيز و عكرمه و زهري و شافعي و بیشترين اصحاب حديث بر ظاهر آيت بر فتنند و مكر سهم مؤلفه كه امروز ساقط است باجماع بر هفت صنف كه باقى‌اند قسمت كردند بسويّت و از هر صنفی كم از سه كس روا نباشد كه بايشان دهند ، و يبدأ باهله ثم باهل بلده و برّد حصّة من لم يوجد على من وجد منهم . و اختلفوا فى فضل الصدقات عن بلد المال الى موضع آخر مع وجود المستحقين فيه ، فكرهه اكثر اهل العلم لما روى انّ النّبي ص بعث معاذاً الى اليمن فقال : انك تأتى قوماً من اهل الكتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله و اننى رسول الله فانهم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم و تردّ الى فقر آئهم فانهم اطاعوا لذلك فأتاك و كرأتهم اموالهم و اتفق دعوة المظالم فانها ليس بينها و بين الله حجاب ، فهذا يدلّ على ان صدقة اغنياء كلّ قوم تردّ الى فقر آء ذلك القوم .

«ومنهم الذين يؤذون النّبي» - اين آيت در شأن نبى بن الحارث فرو آمد

مردی منافق، کربه المنظر، مشوه الخلقه. **مصطفی** گفت: «من اراد ان ينظر الى الشيطان فليتنظر الى نبئ بن الحارث». بد زبان بود و سخن چین، اسرار **مصطفی** و مؤمنان بر منافقان بردی و آنچه شنیده بودی و دیده، باز گفתי و طعن کردی. او را گفتند چنین مگوی و ممکن، جواب داد: انما محمد اذن، من حدّثه شیئاً صدّقه نقول ما شئنا ثم نأثیه فنحلف له فیصدّقنا. **محمد** همه گوش است هر چه گویند همه شنود و پذیرد. رب العالمین گفت: «قل اذن خیر لکم» گوی ار همه گوش است بهتر گوش است که مستمع خیر است نه مستمع شر.

«يؤمن بالله» آنچه از خدای بوی آید بآن میگرد و آن می پذیرد.

«ويؤمن للمؤمنين» و مؤمنان را راست گوی میدارد و سخن ایشان میپذیرد. این لام زیادت است هم چنان که آنجا گفت: «مصدّقاً لما بين يديه» و کفوله ردف لکم ای - ردفکم، و يقول العرب: آمنت و آمنت له، ای - صدّقه. و در شواذ خوانده اند: اذن خیر لکم منون مرفوع، معنی آنست که اگر همه گوش است چنانکه میگویند، پس شما را به است که آنچه میگوئید می شنود و عذر که میگوئید راست و ناراست می پذیرد.

«ورحمة للذين آمنوا منكم» - قرائت عامّه «رحمة» است ای - هورحمة فی سهولة خلقه و سلامة معاملته و لین جانبه. حمزه خواند: «ورحمة» بخفض، معطوف بر «اذن خیر لکم» یعنی - که او رحمت است گرویدگان شما را، یخالص المؤمنین و یداری المنافقین.

«والذين يؤذون رسول الله» بالقول و الفعل. «لهم عذاب الیم».

«يحلّفون بالله لکم ليرضوكم» - جماعتی منافقان بهم بودند، **خلاص بن سويد** و **ایاس بن قیس** و **عبید بن هلال** و **وديعه بن ثابت** و جماعتی دیگر همه گفتند: لئن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شرّ من الحمير. غلامی از آن اصابان حاضر بود نام وی **عامر بن قیس**، این سخن بشنید خشم گرفت گفت: والله انّ ما يقول محمد لحق وانتم شرّ من الحمير - و بخدای که آنچه **محمد** میگوید راست است و شما از خر بتريد، پس آن غلام پیش **مصطفی** آمد و قصه بازگفت. ایشان آمدند و سوگند خوردند

که **عامر** دروغ زن است. رسول خدای ایشانرا راست گوی داشت ، **عامر** دل تنگ کشت گفت : اللهم صدق الصادق و کذب الکاذب ، فانزل الله هذه الایة .

مقاتل و کلبی گفتند : قومی منافقان بودند که از غزای **تبوک** تخلف کردند بی عذر ، چون رسول خدا از غزا بیرون آمد ایشان پیش مؤمنان آمدند و عذرهای ناراست میدادند بمؤمنان و سوگندان میخوردند ، رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد : « یحلفون بالله لکم » یعنی - للمؤمنین « لیرضوکم » بحلفهم .

« والله ورسوله احق ان یرضوه ان کانوا مؤمنین » ای - ان کانوا علی ما یظهرون فکان ینبغی ان لا یعیبوا النبی ص فیکونوا بتولیعهم النبی ص وترك عیبه ، مؤمنین . قال **الزجاج** : لم یقل « یرضوهما » لان المعنی یدل علیه فحذف استخفافاً ، المعنی - والله احق ان یرضوه ورسوله احق ان یرضوه . قال الشاعر :

نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرائ مختلف .

«الم یعلموا انه» ای - ان الامر و الشان .

«من یحادد الله ورسوله» ای - من یجاری الله ورسوله .

«فان له نار جهنم» ای - الامر ان له نار جهنم .

«خالداً فیها» فی النار .

«ذلك الخزی العظیم» الاهلاك الدائم .

« یحذر المنافقون » - ابن عبد الله بن ابی منافق است کان یعلم ان الوحی علی

رسول الله من السماء صادق و لکنه حمله حسده علی النفاق فنافق بین عمله وحسده .

کلبی گفت : مردی منافق گفت : والله لوددت انی قدمت فجلدت مائة ولاینزل فیناشی

یفضحنا ، فانزل الله هذه الایة . و روا باشد که « یحذر المنافقون » اگر چه بلفظ خبر گفت ،

بمعنی امر باشد ، یعنی - لیحذر المنافقون .

« ان تنزل علیهم » ای - تنزل علی المؤمنین .

«سورة تنبئهم» تخبرهم « بما فی قلوبهم » - ابن کيسان گفت : این دوازده

مرد منافق بودند که لیلۃ العقبه در آن غزای **تبوک** قصد رسول خدا کردند و در دل

داشتند که در شب تاریک بر سر عقبه فرایش **مصطفی** روند و زحمت کنند و در میان

زحمت اورا هلاک کنند، جبرئیل از آسمان آمد و مصطفی را از آن حال واز آن اندیشه ایشان خبر داد و اورا بر حذر داشت، چون شب در آمد و آن منافقان نزدیک عقبه در آمدند متنکروار عمار یاسر در پیش راحله مصطفی ایستاده و حدیفه از پس ایستاده و مرکب مصطفی می رانند، مصطفی گفت: یا حدیفه اضر بوجوه رواحلهم. آن قوم که می آیند راحله های ایشان بروی باز زن تا باز گردند. حدیفه ایشان را بزد و ایشانرا باز گردانید، پس چون بمنزل فرو آمدند رسول خدا گفت: یا حدیفة من عرفت من القوم؟ آن قوم را هیچ شناختی؟ گفت: نه یا رسول الله. رسول خدای گفت: ان فلان فلان وفلان تا هر دوازده بر شمرد. حدیفه گفت: الا تبعث اليهم فتقتلهم. فقال: اكره ان تقول العرب لما ظفر باصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة. قيل: يا رسول الله! وما الدبيلة؟ قال: شهاب من جهنم يضعه على نياط فؤاد احدهم حتى تزهق نفسه. و روی اب النبی ص قال: فی امتی اثنا عشر منافقاً لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط، ثمانية منهم يكفيمهم الدبيلة سراج من النار نظهر في اكتافهم حتى تنخم من صدورهم و كان كذلك. پس ایشان ترسیدند که اگر آیت از آسمان آید و ایشانرا فضیحت رسد تا جبرئیل آمد و آیت آورد و نفاق و کفر ایشان آشکارا کرد و رسوا گشتند، تا قتاده میگوید: هذه السورة تسمى: فاضحة المنافقين.

«قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون» این از خدای تهدید است و معنی آنست که گوی که همین افسوس میدارید که خدای بیرون خواهد آورد از دل های شما آنچه می ترسید که آشکارا گردد، هم چنانکه جائی دیگر گفت: «ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم».

«ولئن سألتهم ليقولن» - این در شأن مردی آمد که چون مصطفی ص بغزای تبوک بیرون رفت، وی گفت: ايظن محمد ان قتال بنی الاصغر كقتال من لقي من غيرهم؟ می بندارد محمد که قتال رومیان و هم بنوا الاصغر هم چون قتال دیگران است؟ و می طمع دارد که سرایهای روم و قصرهای شام بدست آرد و در آن نشیند، هیئات له من ذلك، این نتواند بود و دیر باین رسد. زید بن اسلم و محمد بن کعب

گفتند: مردی منافق گفت در آن غزای **تبوک**: ما رأیت مثل قرائنا هؤلاء ارجب بطونا ولا اکذب لساناً ولا اجبن عند اللقاء. یعنی رسول الله و اصحابه. گفت: ندیدم قومی ازین شکم خوارتر و دروغ زن تر و بددل تر ازین قرائان یعنی **مصطفی** و مؤمنان. **عوف بن مالک** این سخن بشنید، گفت: کذب و لکنک منافق، دروغ میگوئی و تو مرد منافقی و من **مصطفی** را ازین خبر دهم. **عوف** بیامد تا **مصطفی** را خبر دهد و **جبرئیل** پیش از وی آمده بود و آیت آورده: «ولئن سألتهم» اگر تو پرسشی ایشانرا یعنی آن مرد را که آن سخن گفت که چرا گفتی؟

«لیقولن انما کننا نخوض و نلعب» جواب دهد و گوید: آن سخنی بود که بزبان می گفتیم و بازی (۱) می کردیم - خوض - اسمی است در قرآن رفتن را در سخن بانکار چنانکه گفت: «ذرهم فی خوضهم یلعبون» و «خضتم کالذی خاضوا» همه از یکباب است. **ضحاک** گفت: این در شأن **عبدالله ابی** و اصحاب وی آمد که در **رسول خدا** ناپسند و ناسزا گفت. **قال ابن عمر**: رأیت **عبدالله بن ابی** یشتد قدام **رسول الله** و الحصى و الحجارة ینسکب رجله یقول: یا **رسول الله** «انما کننا نخوض و نلعب»، و **النبی ص** یقول: «ابالله و آیاته و رسوله کنتم تستهزؤن؟» مایلقت الیه و مایزید علیه.

ابن عباس گفت: چون **مصطفی ص** از **تبوک** باز گشته بود براه در که می آمد چند کس را دید که سخنی در میان افکنده بودند و می خندیدند. **جبرئیل** آمد از آسمان در آن حال و گفت یا **رسول الله** آن قوم را بینی؟ یستهزؤن بالله و رسله و کتبه، **عمار یاسر** را فرستاد بایشان گفت: ادر کهم قبلان یحرفوا. روایشانرا پرس که بچه می خندند یا **عمار**! و ایشان جواب دهند که ما در سخنی بودیم چنانکه کاروانیان گویند و بازی کنند تا راه بر خود پدید کنند. **عمار** بایشان رسید و از آن **ضحک** و استهزاء پرسید جواب همان دادند که رسول خدا گفت: **عمار** گفت صدق الله و بلغ رسوله احترقتم لعنکم الله گفتا و یکی دیگر بصحبت ایشان بود که سخن نمی گفت و نمی خندید و ایشانرا از آن نهی نمیکرد پیش **مصطفی** آمد و گفت یا **رسول الله** و الذی انزل علیک الکتاب مامالیتهم ولا نهیتهم، رب العالمین آیت فرستاد در کار ایشان. «ولا تعذبوا» ایشانرا گوی که خویشان را عذر مگوئید و خوبشتن باز

میپوشید، «قد کفرتم بعد ایمانکم» قدظهر کفرکم بعد اظهار کم الایمان. پس از آن که اظهار ایمان کردید کفر از شما ظاهر گشت و کافر شدید.

«ان یعفَ عن طائفة منکم» بضم یا وفتح فا، «تعذّب» بضم تا «طائفة» برفع این قرائت عامّه است و عاصم تنها «ان نفع» بفتح نون خواند «نُعَذِّبُ» بضم نون و کسر ذال «طائفة» بنصب و این طائفة یک تن است هم چنان که گفت: «و ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنین» و عرب یک تن طائفة خوانند و پاره از جامه، طائفة خوانند، يقال: ذهبت الريح بطائفة من ثوبه. فعفی عن الطائفة الاولى. آنمرد که با ایشان بود و خاموش بود نه استهزاء کرد و نه نهی، رب العالمین از وی فرا گذاشت و عفو کرد و هو مخشى بن حمير لما نزلت هذه الآية برئ من النفاق وسأل الله ان يقتله شهيداً لا يعلم بمكانه فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له اثر. و آن دیگران که سخن بانکار گفتند و استهزاء کردند خدای تعالی هلاک کرد ایشان را و عذاب کرد، اینست که گفت: «نُعَذِّبُ طائفةً» یعنی باقامتهم علی التّفاق «بأنهم كانوا مجرمين» ای - نُعَذِّبُ بسبب «أنهم كانوا مجرمين».

«المنافقون و المنافقات». ابن عباس گفت: مردان منافق سیصد بودند و زنان منافقات صد و هفتاد، «بعضهم من بعض» ای - هم بدو واحدة و صنف واحد فی اظهار الایمان و استسرار الکفر. میگوید همه از یک دست بودند چون یک تن بودند در اظهار ایمان و استسرار کفر و نفاق یتشابهون فی هذه الاخلاق المعدودة فی الآية در امر منکر و نهی معروف و قبض دست هم چون هم اند و بهم مانند.

«یأمرون بالمنکر» ای - بالکفر والعصیان والبخل والتخلف عن الجهاد «وینهون عن المعروف» ای - عن الایمان والنفقة علی اصحاب رسول الله چنانکه جائی دیگر گفت: «لا تنفقوا علی من عند رسول الله» «و یقبضون ایدیهم» عن اخراج الزکوة و النفقة فی الجهاد، باین معنی قبض بدکنایت است از بخل، واصله ان المعنی یمدّ یده و یسطها بالعطاء و الممسک یقبض یده و لا یمدّها، و قیل - یقبضون ایدیهم عن رفعها فی الدعاء الی الله و فی الحوائج، کما روی عن النبی ص انه رأى فی الموقف یده علی صدره کاستطعام المسکین، و قیل - یقبضون ایدیهم عن معونة المسمین.

«نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» ای - ترکوا اطاعتہ فترک تطہیرہم ، و قيل - نَسُوا نِعْمَ اللَّهِ عِنْدَهُمْ فَاَنسَاهُمْ اللَّهُ شُكْرَ النِّعَمِ «ان المنافقين هم الفاسقون» الخارجون عن دين الله .
 «وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ»
 ای - النار حسبهم فيها كفاية لجزاء كفرهم «وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ» ابعدهم عن رحمته «وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ» دائمٌ لا ينقطع «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» موضع كاف رفع است ای - انتم كالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ . وقيل - محله نصب ای - وعد الله المنافقين وعداً كما وعد الذين من قبلکم «كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً» بطشاً وسعةً «وَكَثُرَ أَمْوَالُهُمْ وَأُولَادُ أَفْئَسْتُمْ مَتَاعُهَا» فتمتعوا وانتفعوا «بِخُلُقِهِمْ» بنصيبهم من الدنيا. الخلاق التام الوافر من النصيب مشتقٌ من الخلق وهو التقدير .
 «فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقِهِمْ» . قال الحسن :
 دانوا بما ارادوا من الاديان ولم يدينوا بدين الله ، «وخضتم» ، في الباطل ای - في الطعن على النبي ص «كَالَّذِي خَاضَا» ای - كالَّذِينَ خَاضُوا فحذف النون وا جرى مجرى من .
 «أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا» لَا نَبْهَمَ احترفوا عنها ، «وَالْآخِرَةُ» لانهم يدخلون النار .

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» - خسروا الدنيا والآخرة. رب العالمين میگوید
 فرا منافقان، که شما همان کردید که پیشینیان و گذشتگان کردند، آیات و سخنان
 ما دروغ شماردند و بر پیغامبران طعن زدند و ایشانرا دروغ زن داشتند و بمؤمنان
 استهزاء کردند و در دنیا بیاطل کوشیدند و برپی هوا و مراد خود ایستادند و دینداری
 بدل خواست و هوای خویش کردند نه بفرمان و رضاء حق و دنیا را بعقبی خریدند
 شما نیز همان کردید، لاجرم سر انجام همان یافتید لعنت خدا و سخط و نقت وی و
 دوری از رحمت و آتش دوزخ . روی ابوهریره عن النبي ص : لَتَأْخُذُنَّ كَمَا اخذت
 الامم من قبلکم ذراعاً بذراع و شبراً بشبر و باعاً بباع حتی لو ان احداً من اولئك
 دخل حجر الضب لدخلتموه . قال ابوهریره : فاقروا ان شئتم «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ»
 كانوا اشد منكم قوّة . . . الآية ، قالوا : يا رسول الله كما صنعت فارس والروم واهل
 الكتاب؟ قال : فهل الناس الا لهم . وقال ابن مسعود : انتم اشد من الانبياء به بنی اسرائيل
 ستمتاً وهدياً تتبعون عملهم حذو القذة بالقذة غير اني لا ادري اتعبدون العجل ام لا ، ثم

ذکر نبؤ من قبلهم .

فقال : «الم يأتهم» يعنى - المنافقين والكافرين ، «نبؤ الذين من قبلهم قوم نوح» اغرقوا بالماء ، «وعاد» اهلكوا بالريح ، «وتمود» اهلكوا بالرجفة ، «وقوم ابراهيم» بسلب النعمة و هلاك نمرود ببعوضة ، « و اصحاب مدين » اهلكوا بالحرّ والنار يوم الظلّة ، «والمؤتفكات» قريات قوم لوط اهلكت فجعل عاليها سافلها وامطر واعليها حجارة من سجيل ، والمعنى - ائتفكت بهم اى - انقلبت . قال مقاتل : المؤتفكات المكذبات .
«انتهم رسلهم بالبينات» فكذبوهم وعصوهم كما فعلتم يا معشر الكفار فاحذروا تعجيل النقمة .

«فما كان الله ليظلمهم» ليعدّ بهم قبل مبعث الرسول ص .
«ولكن كانوا انفسهم يظلمون» بتكذيب الرّسل ، اعلم الله عزّ وجل ان تعذّبه ايّاهم باستحقاقهم وانّ ذلك عدل منه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «انما الصدقات للفقراء...» الآية . اى هرگز روزى دلت همراه درد فقرى نابوده و درهمه عمرىك ساعت يعقوب وار دربيت الاحزان فقر نانشسته . اى هرگز روزى صفات خود را بنعت فقر در منجنیق مجاهدت نانهاده و هرگز يك لحظه در غار غربت و حال مسكنت در متابعت حبيب و صديق ، جان فدا ناكرده ، گمان بردى كه بى آنكه امروز شربت فقر چشى و لباس رياضت پوشى ، فردا با فقراء صحابه و مردان راه فقر منازل عليين بُرى ، گمانت خطاست و تدبيرت ناراست . ايشان بر آن فقر خویش هزار بار عاشق تر از آن بودند كه تو بر خواجگى خویش . **عبدالرحمن عوف** مهترى بود از مهتران صحابه اما جمال فقر از وی روى يوشيده بود . روزى بحضرت **مصطفى** درآمد و **سعد معاذ** درویش صحابه آنجا حاضر بود ، از **عبدالرحمن** سخنى بيامد كه آن درویش دلتنگ گشت و رنجور شد . پس از آن **عبدالرحمن** يك نيمه مال خویش فدای آن رنج دل وی ميكرد و وی مى پذيرفت . رسول خدا گفت : يا **سعد** چرا نميپذيري ؟ گفت : يا رسول الله گوهر فقر عزيزتر از آنست كه بكلى

دنیا بتوان فروخت. صد سال آفتاب از مشرق بر آید و بمغرب فرو شود تا عارفی را بحکم عنایت ازلی دیده آن دهند که جمال فقر ببیند و عز فقر بشناسد، دردی باید که آن درد او را با طلب آشنا گرداند و این طلب نه چون طلب دیگر چیزهاست و این درد نه چون دیگر دردها که از بخار لقمه حرام از سر معده پدید آید، درد دین و دیدار این طلب از طبقه جگر آزاد مردان خیزد و عز فقر که در دلهای طالبان پدید آید بقدر درد پدید آید، هر آن دلی که آن پردردتر و سوخته تر بود عز فقر در آن بیشتر بماند. **مصطفی** دنیا برو عرضه کردند نه پسندید گفت: «مالی وللدنیا»، عقبی برو عرضه کردند درو نگرید، او را گفتند: «ما زاغ البصر و ما طغی»، فقرا را پیش دیده و دل وی در آوردند خواست تا ایشان برگردد و ننگرد، رب العزه او را و آن نگذاشت و فرمود او را تا نظر بایشان داشت گفت: «ولا تعد عیناک عنهم» یا سید چشم از ایشان بر مدار و بدوام نظرایشانرا گرامی دار، یا سید من که خداوند در دل ایشان می نگرم، ننگری بدو که من پیوسته بدومی نگرم.

گفته اند که فقر بر سه رتبت است: اول حاجت، دوم فقر، سوم مسکنت. خداوند حاجت سر بدنیا فرو آورد تا دنیا سد فقر وی کند، و خداوند فقر دل بدنیا ندهد اما بعقبی گراید و بانعم بهشت بیاساید و خداوند مسکنت جز مولی نخواهد، نه ناز خواهد نه نعمت بلکه راز ولی نعمت. **مصطفی** صم مسکنت خواست گفت: «اللهم احیننی مسکیناً و امتنی مسکیناً و احشرنی فی زمرۃ المساکین» و از فقر استعاضت خواست گفت: «اعوذ بک من الفقر» یعنی - که صاحب فقر هنوز از حظوظ در وی بقیتی مانده فهو ببقیته عن ربه محجوب.

پیر طریقت گفت: اینجا سه مقام است: اول برقی تا فت از آسمان فقر تا ترا آگاه کرد، پس نسیمی دمید از هوای مسکنت تا ترا آشنا کرد، پس دری گشاد از معرفت تا ترا دوست کرد و خلعتی پوشانید تا بستاخ کرد. الهی! آتش بافت با نور شناخت آمیختی و از باغ وصال نسیم قرب انگیختی باران فردا نیت برگرد بشریت زیبختی، بآتش دوستی آب گل سوختی تا دیده عارف را دیدار خود آموختی.

آنکه در آخر آیت ارباب سهام را ختم کرد باین السبیل و ابن السبیل بر لسان علما اوست که از وطن خویش مفارقت جوید و در ذلّ غربت ورنج سفر، روز بسر آرد و بر ذوق جوانمردان، اوست که از عادات و مألوفات هوای خویش بریده گردد و از خویش و پیوند و جمله خلایق یکبارگی دل بر گیرد، با دلی پردرد و جانی پر حسرت غریب وار کنجی گیرد و بر نوای تحسّر و تحیّر پیوسته می زند که: الهی! همه بقرین غریب اند و من بجان و دل غریبم همه در سفر غریب اند و من در حضر غریبم، الهی! هر بیماری را شفا از طبیب و من بیمار از طبیبم هر کسرا از قسمت بهره است و من بی نصیبام هر دل شده بایاری و غمگساری است و من بی یار و قریبام.

همه شب مردمان در خواب و من بیدار چون باشم

غنوده هر کسی بایار و من بی یار چون باشم

«وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ ذُنَّ ... الْآيَةُ. منافقان زبان عداوت دراز کردند خواستند که در شمائل **مصطفی** عیب جویند آنچه عین کرم بود و امارت فضل و نشان جوانمردی بود بطعن بیرون دادند گفتند: انه لحسن خلقه یسمع ما یقال له. **مصطفی ص** ایشانرا بر مز جواب داد گفت: (المؤمن غرّ کریم والفاجر خبّ لئیم) قال الله تعالی: «قل اذن خیر لکم» قیل: من العاقل قال: الفطن المتعافل. قال الشاعر:

و اذالکریم اتیه بخدیعة فرأیته فیما تروم یسارع
فاعلم بانک لم تخادع جاهلاً ان الکریم بفضلہ متخادع

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» مؤمنان مردان و زنان، یاران یکدیگراند، «یامرون بالمعروف وینهون عن المنکر»، میفرمایند بیسنندیده و می باز زنند از ناپسنندیده، «و یقیمون الصلوة» و نمازی میدارند، «و یؤتون الزکوة» و ازال زکوة می دهند، «و یطیعون الله ورسوله» و فرمان می برند خدایرا و رسول اورا، «اولئک سیرحهم الله»، ایشان آنند که خدای

ورایشان رحمت کند، «ان الله عزيز حكيم» (۷۱)، خدای تواناست ودانا.

«وعد الله المؤمنين والمؤمنات» وعده داد خدای گرویدگان از زنان و مردان، «جنات تجري من تحتها الانهار» بهشتهائی که می رود زیر درختان آن جویهای روان، «خالدين فيها» جاوید در آن، «ومساكن طيبة» و آرامگاهها و نشستگاههای خوش، «فی جنات عدن» در بهشتهای پاینده کسی، «ورضوان من الله اكبر» و خشنودی از خدای که ایشانرا پسندید از همه مه، «ذلك الفوز العظيم» (۷۲)، آنست آن پیروزی بزرگوار.

«يا ايها النبي» ای پیغامبر، «جاهد الكفار والمنافقين» واکوش واکفران [بتیغ] و بامنافقان [بزبان]، «واغلظ عليهم» و درشت باش ورایشان، «وماويلهم جهنم» و باز گشتگاه ایشان دوزخ، «وبئس المصير» (۷۳)، «و بد جایگاه و بد شدن گاه. «يحلِفون بالله» سو گند میخورند بخدای، «ما قالوا» که آن [کلمه کفر] نگفتند، «ولقد قالوا كلمة الكفر» و گفتند کلمه کفر، «و كفروا بعد اسلامهم» و کافر شدند پس مسلمانی خویش، «و هموا بمالم ينالوا» و نهیب بردند و آهنگ کردند بآن چیز که بآن می نرسیدند و بدست نیامد، «وما نقموا» و کین باز نخواستند و کین نگرفتند و ناپسندیدند، «الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله» مگر آنکه بی نیاز کرد خدای ایشانرا و رسول او از فضل خویش، «فان يتوبوا يك خيرا لهم» اگر توبت کنند آن به ایشان را، «وان يتولوا» و اگر برگردند از توبه و پشیمانی، «يعذبهم الله عذاباً اليماً فى الدنيا والاخرة» عذاب کند ایشانرا خدای عذابى دردناك در دنیا و آخرت، «ومالهم فى الارض من ولى ولا نصير» (۷۴)، وایشانرا نیست در زمین نه پشتمانی و نه یاری.

«و منهم من عاهد الله» و از ایشان کسی است که پیمان کرد با خدای، «لئن آتانا من فضله» و گفت اگر ما را از فضل خویش [از بی نیازی این جهان] چیزی دهد، «لنصدقن» ما بهمه حال صدقه دهیم، «ولنكونن من الصالحين» (۷۵)، و در آن مال از نیکان باشیم.

«فلما آتاهم من فضله» چون بداد خدای ایشانرا از فضل خویش،

«بخلوا به» بآن فضل او بخیل آمدند، «وتولوا» واز آن پیمان وعهد برگشتند، «وهم معرضون» (۷۶) و از وفاروی گردانیدند.

«فاعقبهم نفاقاً فی قلوبهم» برپی آن عهد شکستن ایشان خدای دردل ایشان نفاق افکند، «الی یوم یلقونه» تا که می بود و آن نفاق دردل ایشان تا آنروز که با آن اورا ببیند، «بما اخلفوا الله ما وعده» بآنچه با خدای خلف آوردند و پیمان شکستند در آن عهد که باوی کرده بودند، «وبما كانوا یكذبون» (۷۷) و بآن دروغ که میگفتند.

«الم یعلموا» نمیدانند، «ان الله یعلم سرهم ونجویهم» که خدای میداند پوشیده ایشان و راز ایشان، «وان الله علام الغیوب» (۷۸) و خدای دانا است بهمه پوشیده ها.

النوبة الثانية

قوله تعالی: «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض» یعنی - فی التعاضد والتناصر والرحمة والمحبة. وفی الخبر «المهاجرون والانصار بعضهم اولیاء بعض فی الدینا و الآخرة والطلاق من قریش والعتقاء من ثقیف» بعضهم اولیاء بعض فی الدینا والآخرة میگوید: مؤمنان مردان و زنان همه یار یکدیگر اند. و دوست یکدیگر و کلمه ایشان و اعتقاد ایشان و همت ایشان در کار دین یکی است و درین اخلاق پسندیده و شرائع دین که درین آیت برشمرده چون امر معروف و نهی منکر و بیای داشت زکوة و نماز و طاعت خدای و رسول همه چون هم اند در میان ایشان مخالف نه یکی از ایشان جز موافق نه، پیوسته بر یکدیگر مشفق و مهربان رفیع و راحت یکی رفیع و راحت همگان است، اینست که مصطفی گفت: «المؤمن للمؤمن کالبنیان یشد بعضه بعضاً والمؤمن من اهل الایمان بمنزلة الرأس من الجسد»، آنکه گفت: «اولئك سیرحهم الله» یعنی - اذا صاروا الیه. فردا که این مؤمنان بر خدای رسند بر ایشان رحمت کند و بدرجات جنات رساند آن بهشت و درجات که خدای مؤمنان را بآن

« وعد الله المؤمنين و المؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فيها ومساكن طيبة » طاهرة يطيب فيها العيش . حسن گفت از ابوهريره و عمران بن حصين پرسيدم كه مساكن طيبة در بهشت چيست جواب دادند كه على الخير سقطت سألنا رسول الله عن ذلك فقال : قصر من لؤلؤة بيضاء وفيه سبعون داراً من ياقوتة حمر آء فى كل دار سبعون بيتاً من زند جلده خضر آء فى كل بيت سبعون سريراً على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون ، على كل فراش زوجة من الحور العين و فى كل بيت سبعون مائدة ، على كل مائدة سبعون لوناً من طعام فى كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة فى كل غداة ما يأتى على ذلك كله اجمع .
 « فى جنات عدن ، يعنى - فى بساين خلد و اقامة .

يقال: عدن بالمكان اذا اقام به ، اين جنات عدن است كه مصطفى م گفت : بخبر درست جنات عدن دار الله التى لم ترها عين ولم يخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلثة: النبيون والصديقون والشهداء ، يقول الله سبحانه وتعالى طوبى لمن دخلك . حسن گفت: جنات عدن وما ادريك ما جنات عدن قصر من ذهب لا يدخله الا صديق اونبى اوشهيد او حكم عدل ، رفع الحسن به صوته . مقاتل گفت : هى اعلى درجة فى الجنة وفيها عين التسليم والجنان حولها محدة بها وهى مغطاة من يوم خلقها الله عز وجل حتى ينزلها اهلها: النبيون والصديقون والشهداء والصالحون ومن شاء الله ، فيها قصور الدر والياقيات والذهب فتهبّ بريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كشبان المسك الابيض و عن مجاهد عن ابن عمر قال خلق الله عز وجل اربعة اشياء بيده آدم و العرش والقلم و جنات عدن ثم قال لسائر الخلق : كن ، فكان . و عن انس عن كعب الاحبار قال ان الله عز وجل لم يمس بيده الاثنا خلق آدم بيده و كتب التورية بيده وغرس الجنة بيده ثم قال لها : تكلمى فقالت : « قد افلح المؤمنون » و روى وطوبى شجرة فى الجنة غرسها بيده ليس فى الجنة غرفة الا فيها منها فتن وهى التى قال الله عز وجل: طوبى لهم وحسن مآب ، و عن عطاء الخراسانى قال : ومساكن طيبة قصور من الزبرجد والدر والياقوت يفوح طيبها من مصيرة خمس مائة عام فى جنات عدن وهى قصبة الجنة وسقفها عرش الرحمن .
 « ورضوان من الله اكبر » من ذلك كله ، روى زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار

عن **ابی سعید الخدری** قال قال **رسول الله** ص : ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة ؟ فيقولون لبيك ربنا وسعديك . فيقول هل رضيتم ؟ فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تعط احداً من خلقك ، فيقول اني اعطيكم افضل من ذلك ، قالوا يارب وای شیء افضل من ذلك ؟ قال : احل عليكم رضواني فلا استخط عليكم بعده ابداً «ذلك» ای الرضوان ، و قيل - جميع ما تقدم «هو الفوز العظيم» .

« يا ايها النبي جاهد الكفار » یعنی - بالسيف ، «والمنافقين» باللسان و الحجّة و تغليظ الكلام و اقامة حدود الله عزوجل عليهم . قال **ابن مسعود** يجاهدكم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه فان لم يستطع فليكنه في وجهه و اغلظ عليهم . اورا بدرشتی فرمود و رايشان و بازخواند از مدهانت از بهرلين و رفق که درخوی وی بود بضد آن که فراکليم خود گفت : « فقولا له قولاً لينا » بنرمی و رفق فرمود و بازخواند از حدّت و غلظت که در وی بود .

«ومأويهم» فی الآخرة «جهنم و بئس المصير» . عطا گفت : نسخت هذه الآية کُلّ شیء من العفو والصفح .

« يحلفون بالله ما قالوا » تقدیر الآية : يحلفون بالله ما قالوا « كلمة الكفر » ولقد قالوا . این کلمة الکفر آن بود که یکی از منافقان که در عقبه بودند و قصد بیو کردن **مصطفی** کردند ، منهم **عبد الله بن ابی** و **عبد الله بن ابی السرح القرشی** و **طعمة بن ابيرق** و **الخلاص بن سويد** و **مجمع بن جارية** و **ابوعامر بن النعمان** و **ابوحفص** و غیرهم ، يقال : كانوا خمسة عشر رجلاً ، وقيل : اثني عشر رجلاً ، یکی از ایشان گفت : اسهر ليلة تنعم ليال : يك شب بيدار باشيد تا شبهای دراز بنواز بخسبید **رسول خدا** این سخن را با **حذيفة بن اليمان** بگشاد از آگاهیدن خدای جلّ جلاله ویرا . آن منافق پیامد و سوگند خورد که نگفتم . **قتاده** گفت : کلمة کفر آنست که **عبد الله ابی** گفت : ما مثلنا و مثل **محمد** الا كما قال القائل : سَمَنَ كَلِيكَ بِالْكَلِكِ .

ثم قال : « لئن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الاعز منها الاذن » فسعى بها رجل من المسلمين الى **رسول الله** فارسل اليه فجعل يحلف بالله ما قال ، فانزل الله فيه هذه الآية . **کلبی** گفت این آیت در شأن **خلاص بن سويد** فرو آمد که از غزاء **تبوك** می آمدند .

خلاص گفت: **والله** لئن كان **محمد** صادقاً بما يقول على اخواننا الذين هم سادتنا و
 كبرائونا فتحن شرمين الحمير. **عامر بن قيس** حاضر بود گفت: اجل والله ان **محمد** صادقاً
 مصدق ولانت شرمين الحمير. پس چون رسول خدا بمدينه آمد اين سخن باوى رسيد،
خلاص را بخواند و **عامر قيس** را، **خلاص** سوگند خورد بنزدك منبر رسول خدا
 كه اين سخن نگفتم، و **عامر** سوگند خورد كه وى گفت، در آن حال آيت آمد:
 «يحلّفون بالله ما قالوا» تا آنجا رسيد كه «فان يتوبوا يك خيراً لهم» **خلاص** برخاست
 گفت: اسمع الله يعرض على التوبة والله لقد قلته وان **عامراً** لصادق فتاب وحسنت توبته.
 «وهموا بمالم ينالوا» من قتل **محمد ص** والهّم دون العزم والعزم فوقه سئى
 گفت: «هموا بمالم ينالوا» آنست كه گفتند اذا قدمنا المدينه عقدنا على رأس
عبدالله بن ابى تاجاً يباهى به فلم يصلوا اليه «وما نقموا» اى - ما عابوا **محمد**اً ولم يروا منه
 ما اورث المعادة «الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله»، كانوا قبل قدوم النبى (ع) كانوا فى
 ضنك من العيش لا يركبون ولا يجوزون فلما قدم عليهم رسول الله استغنوا بالغنائم.
 واين آن مثل مشهور است كه گويند: «اتق شرم احسنت اليه»، و قيل: ان مولى
للخلاص قتل، فامر له رسول الله بديته اثنى عشر الف درهم فاستغنى بذلك قال بعضهم
 اشراك الرسول فى الاغناء مع الله والله هو المغنى وحده، دليل ان نسبة اغناء المخلوق
 الى المخلوق جايز ولا يكون كذباً بل هى منه من المعطى على المعطى واجب عليه
 معرفة انعامه وشكره عليه وان كان اصلها من عند الله. با تعبير وتكفير توبه برايشان
 عرض كرد گفت: «فان يتوبوا يك خيراً لهم» يعنى - عن النفاق «يك خيراً لهم».
 «وان يتولوا» يصبروا على النفاق والكفر «يعذبهم الله عذاباً اليماً» فى الدنيا
 بالفضيحة والآخرة بالنار «وماله في الارض من ولى ولا نصير» فينجيهم من الفضيحة والنار.
 «ومنهم من عاهد الله» روى عن ابى امامة الباهلى ان **ثعلبة بن خاطب الانصارى**
 اتى رسول الله فقال: يا رسول الله ادع الله ان يرزقنى مالاً، فقال رسول الله ويحك
 يا **ثعلبة** قليل تؤدّى شكره خير من كثير لا تطيقه، ثم قال مرة، فقال: اما ترضى ان تكون
 مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت تسيل معى الجبال ذهباً وفضة لسالت، فقال:
 والذى بعثك بالحق لئن دعوت الله ان يرزقنى مالاً لاوتين كسل ذى حق حقه، فقال

رسول الله: اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنماً فتمت كما ينمي الدود فضاقت عليه المدينة فتنجحى عنها فنزل وادياً من اوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ويترك ما سواها ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة، فسأل رسول الله فقال: ما فعل ثعلبة؟ فقالوا اتخذ غنماً وضاقت عليه المدينة واخبروه بخبره، فقال: ما وبيع ثعلبة ثلثاً ثم اتاه المتصدق من عند رسول الله فابى، فقال ما هذه الاجزية ما هذه الا اخت الجزية، فنزل: «ومنهم من عاهد الله» فبلغ ذلك ثعلبة فخرج حتى اتى النبى فسأل ان يقبل منه صدقته، فقال - ان الله منعنى ان اقبل منك صدقتك فجعل يحشو الثراب على رأسه فقال صم هذا عملك قد امرتك فلم تطعننى فقبض رسول الله ولم يقبل منه شيئاً، ثم اتى ابابكر فلم يقبل منه صدقته ثم اتى عمر فلم يقبل منه ثم اتى عثمان فلم يقبلها منه وهلك ثعلبة فى خلافة عثمان. قال الكلبي: كان لثعلبة مال بالشام فخاف هلاكه فنذر ان يتصدق منه فلما قدم عليه بخل به، لقوله «عاهد الله» اى - عاهدو خلف.

«لئن آتانا من فضله» لنخرجن الصدقة و«لنكونن من الصالحين» اى - لنعملن ما يعمل اهل الصلاح من صلة الرحم والنفقة فى الخير، «فلما آتاهم من فضله» اى - اعطاهم المال ونالوا منهاهم بخلوا به منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد، «وتولّوا» عن طاعة الله وهم معرضون مصرّون على الاعراض.

«فاعقبهم نفاقاً فى قلوبهم» جعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقاً فى قلوبهم، ويجوز ان يكون فاعل اعقب ماسبق من البخل والتولى والاعراض الى يوم يلقونه» يلقون الله، وقيل - يوم الموت والمعنى بخلهم مع التولى والاعراض اورثهم نفاقاً لزمهم الى الممات «بما اخلفوا الله ما وعده» الوعد ههنا هو العهد، «وبما كانوا يكذبون».

«الم يعلموا» يعنى - المنافقين «ان الله يعلم سرهم» ما اسروا فى انفسهم، «ونجويهم» ما اسروا به الى الغير، «وان الله علام الغيوب» فلا يخفى عليه شىء. عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ص: اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: اذا حدث كذب واذا وعد خلف واذا عاهد غدر واذا خصم فجر. وقال ص: خمس لا يكون فى المنافق الفقه فى الدين والورع

فی اللسان والسمت فی الوجه والنور فی القلب والمودة للمسلمین واللہ الموفق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » پاکست و بزرگوار و مهربان ، خداوند جهان و جهانیان ، دارندۀ همگنان ، نوازندۀ دوستان ، یار درویشان و پناه ضعیفان و یادگار بی‌دلان ، بنگر که مؤمنان را چون نواخت و ایشانشرا چه تشریف داد از کرم و لطف خود چه نمود ، ایشانشرا همه فراهم داشت و دوستان و برادران یکدیگر کرد و آنکه همه را بخود نزدیک کرد از آنکه این دنیا منزلی است از منازل راه و بندگان درین منزل مسافران روی نهاده به درگاه او و مقصد ایشان نه ، مگر کعبۀ ذوالجلال . اومیان ایشان برادری و دوستی افکند و الفت و اتحاد نهاد تا این منزل بدوستی یکدیگر برادر وار بازبرد و بسعادت آخرت رسند . یکی فرا پیش **سعد معاذ** شد گفت : من ترا از بهر خدا دوست دارم . گفت : بشارت باد ترا که من از **رسول خدا** شنیدم که : فردا در قیامت کرسیهای نور بنهند نزدیک عرش عظیم ، گروهی را که رویه‌اشان بروشنائی چون ماه دوهفته بود همه خلق درهراس باشند و ایشان ایمن همه در بیم باشند و ایشان ساکن . گفتند : یا **رسول الله** آن قوم که اند ؟ گفت : المتحابون فی الله . ایشان از بهر خدا در راه خدا یکدیگر را دوست باشند و در دین برادروار زندگانی کنند . و در خبر است که اهل عرصات در انجمن رستاخیز ایستاده باشند ، دلها پر فزع و جانها پر حسرت و آفتاب بسر ایشان نزدیک رسیده و گرمای عظیم خلق را فرو گرفته ، ناگاه ندا آید از بطنان عرش مجید که : این المتحابون فی الله ؟ کجای اند کسانی که یکدیگر را دوست بوده‌اند برای من ، تا ایشان را بسایۀ خویش فرو آرم و در پناه خویش بدارم . و **مصطفی** گفته : کسانی را که برای حق بایکدیگر دوستی دارند ، که در سرای سعادت از بهر ایشان عمودی بزنند از باقوت سرخ بر سر آن عمود هفتاد هزار کوشک بود و از آنجا باهل بهشت فرو مینگرند نور ایشان بهشتیان را چنان تابد که آفتاب درد دنیا تابد . بهشتیان گویند

بیای تا بنظاره شویم ایشان را بینند در جامهای سندس سبز و برپیشانیها نوشته که «المتحابون فی الله».

پیر طریقت گفت: الهی! عنایت تو کوه است و فضل تو دریاست کوه کی فرسود و دریا کی کاست؟ عنایت تو کی جست و فضل تو کی واخواست؟ پس شادی یکبست که دوست یکتاست.

«وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار....» الاية - آن بهشت که رب العزة وعده داد نه یک بهشت است که بهشتها است، نه یک درجه است که درجه‌ها است، بعضی برتر و بعضی فروتر، از آنکه مؤمنان و دوستان نیز بر تفاوت اند در ایمان و معرفت، وشک نیست که مقام معرفت اولیاء برتر است از مقام معرفت عامه، مؤمنان و مقام شهیدان برتر از مقام اولیاء، و مقام صدیقان برتر از مقام شهیدان، و مقام انبیا برتر از مقام صدیقان، و مقام پیغامبران مرسل برتر از دیگر پیغامبران، و اولوا العزم برتر از اینان و **مصطفی محمد** برتر از همگان، پس نهایت درجه عامه مؤمنان، بدایت درجه اولیاست و درجه معرفت **مصطفی** را نهایت پیدائست و جز حق جل جلاله کس نهایت درجات و مقامات **مصطفی** نداند و در ازل درجات و مقامات ارواح ایشان هم برین مراتب بود و اندر روز میثاق همین وفردا در قیامت و در بهشت و درجات و اسرار و صحبت حق جل جلاله همین.

بو یزید بسطامی را پرسیدند بچه رسیدی باین مقام؟ گفت: به تنی برهنه و شکمی گرسنه و دلی پردرد و جانی یرحسرت. گفتند روا باشد که کسی بی آنکه متابعت سلوک طریقت کند او را این مقام حاصل شود؟ گفت روا بود اما فتوحه علی قدر سفره، فتوح وی باندازه سفر وی بود و نواله وی بقدر حوصله وی.

واسطی را از درجه ایمان پرسیدند، گفت: مرد را در کبرگی چهل سال بیاید دوید تا حقیقت جمال ایمان بداند و سرائین معنی آنست که چنانکه انبیاء را (ع) بیش از چهل سال وحی ممکن نیست، روندگان راه را چهل سال جان و دل در باید باخت تا بحقیقت ایمان رسند چون بحقیقت ایمان رسیدند ایشانرا امروز آن بهشتی باشد نقد و فردا جنات عدن بود، امروز بهشت وصل، فردا بهشت فضل، امروز بهشت

عرفان ، فردا بهشت رضوان ، «ورضوانٌ من الله اکبر ذلك هو الفوز العظيم» .
 «یا ایها النبی جاهد الکفار والمنافقین» . تا آخرورد قصه منافقان است و کشف فضائح ایشان و سرانجام بد ایشان . و علامت ایشان سه چیز است چنان که **مصطفی ص** گفت : علامه المنافق ثلث ، اذا قال کذب ، و اذا وعد خلف و اذا ائتمن خان . **مقاتل حیان** چون این خبر بوی رسید دلشنگ شد ، گفت : ما من انسان الا و يوجد فيه هذه الخصال الثلث ، کم کسی باشد که در وی این سه خصلت نبود و **قاضی سمرقند** بود استعفا خواست از قضا و برخاست و گرد عالم میگشت تا خود را تفرجی پدید کند و تاویل این خبر **بشهر حوشب** رسید این حدیث باوی بگفت . **شهر حوشب** از خود متحیر تر دید و اندوهگن تر . گفت اگر گشایشی بود از **سعید جبیر** بود . گفتا رفتم پیش **سعید جبیر** . **سعید** گفت : ما عندی من هذا علم و لکنه ان کان عند احد فعند **الحسن البصری** . گفتا : **بحسن بصری** آمدم و قصه باوی بگفتم . حسن گفت : رحم الله شهرأ و سعیداً حفظا نصف الحديث و ترکا نصفه ان رسول الله ص لَمَّا قال هذا ، حزن اصحابه لذلك جداً و اخذوا فی البكاء والنحيب ، و قالوا : لا یخلو احدنا من الکذب و خلف الوعد والحيلة فقد نافقنا جميعاً ، فلما بلغ رسول الله جزع اصحابه لذلك ، امر **بلال** فنادی الناس فلما اجتمعوا ، صعد المنبر فقال : یا ایها الناس انی رسول الله انی اردت بقولی : اذا قال کذب ، جماعة المنافقین و **عبد الله بن ابی** خصوصاً فانهم قالوا : نحن مؤمنون فکذبوا ، قال الله عز وجل : «اذا جاءک المنافقون ...» الآية ، اخبر الله عنهم انهم قالوا و کذبوا ، وانما اردت بقولی اذا وعد خلف جماعة المنافقین و **ثعلبة بن ابی خاطب** خصوصاً فانّه وعدنی و عاهد الله لئن اکثر الله غنمه لیجعلنّها فی ابواب البر و وجوه الخبر فلَمَّا آتاه الله من فضله بخل بالزکوة المفروضة و نقض العهد و اخلف الوعد قال الله تعالی «فاعقبهم نفاقاً» الآية . و اردت بقولی : اذا ائتمن خان ، المنافقین ، خانوا فی الدین الذی هو اعظم الامانات و فی الصلوة ، قال : فاستبشر المؤمنون بذلك و حمدوا الله تعالی . **فسری** عن **مقاتل** و قال **للحسن** : فرّج الله عنک کما فرّجت عنی و جزاک الله عن دینک خیرا

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «الذين يلمزون المطّوعين» ایشان که می طعن کنند، عیب جویند در فراخ بخشیدگان بخوش منشی، «من المؤمنین» از گرویدگان، «فی الصدقات» درز کونها و صدقتها، «والذين لا يجدون الا جهدهم» [عیب میکنند] ایشان را که نمی یابند و نمیدارند [که بخشند] مگر نكد خویش، «فيسخرون منهم» از ایشان می افسوس دارند، «سخر الله منهم» جزای ایشان داد بآن افسوس که میدارند، «ولهم عذاب الیم» (۷۹) و ایشانراست عذابی درد نمای.

«استغفر لهم» آمرزش خواه ایشانرا، «اولا تستغفر لهم» یا خواه آمرزش ایشانرا، «ان تستغفر لهم سبعین مرة» اگر آمرزش خواهی ایشانرا هفتاد بار، «فلن يغفر الله لهم» نیا مرزد خدای ایشانرا، «ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله» این بآنست که ایشان کافر شدند بخدای و رسول او، «والله لا يهدي القوم الفاسقين» (۸۰) و خدای راه نمای و پیش برنده نیست قومی را که بنزدیک او از فاسقان اند.

«فرح المخلفون» شاد گشتند با پس کردگان [خدای عزوجل از غزای تبوك]، «بمقعدهم» به نشست خویش، «خلاف رسول الله» برخلاف رسول خدای، «وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم و انفسهم» و دشوار داشتند که باز کوشند بمال خویش و تن خویش، «فی سبيل الله» از بهر خدای و در راه خدای، «وقالوا» و یکدیگر را گفتند، «لاتنفر وافی الحر» بیرون مشید، بجنگ درین گرما، «قل نار جهنم» گوی آتش دوزخ، «اشد حراًّ توش آن سختتر است، «لو كانوا یفقهون» (۸۱) اگر ایشان دریابندید و دانندید.

«فلیضحکوا قليلا» تا اندکی خندند از شادی خویش، «ولیکوا کثیراً» و فراوان گیرند [فردا از پشیمانی خویش]، «جزاء بما كانوا یکسبون» (۸۲) بیاداش آنچه میکردند.

«فان رجعت الله» اگر باز بر دتر اخدای [از تبوك]، «الی طائفة منهم» با ایشان که زنده مانده اند از ایشان و مصرّ، «فاستاذنوك للخروج» و از تو دستوری خواهند بیرون آمدن را [بغزاء خیبر باتو]، «فقل لن تخرجوا معی ابداً» گوی بامن هرگز

میائید [به خبیر] ، « وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » و بامن هرگز جنگ مکنید با جهودان ، « أَنْتُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ » شما از خود بیسندیدید باز نشستن از جنگ پیشین ، « فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ . (۸۳) » باز نشینید [از جنگ پسین] ، با باز نشستگان دیگر .

« وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ » و نماز مکن بر هیچکس از ایشان ، « مَاتَ أَبَدًا » که بمیرد ، هرگز ، « وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ » و باز مایست بر گور هیچکس از ایشان ، « أَنْتُمْ كُفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » که ایشان کافر شدند بخدای و رسول وی ، « وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ . (۸۴) » و بمردند از طاعت بیرون .

« وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ » و خوش مآیاد ترا مالهای ایشان و فرزندان ایشان ، « انما يريد الله أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا » خدای میخواهد که عذاب کند ایشانرا بشغل آن [و گرد کردن آن و نگه داشتن آن و ترسیدن بر آن] درین جهان ، « وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ . (۸۵) » و جانهای ایشان بر آید و ایشان کافر . « وَإِذَا نَزَلَتْ سُورَةٌ » و که فرو فرستاده آید از آسمان سورتی از فرقان ، « أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ » که بگروید بخدای ، « وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ » و باز کوشید [بادشمنان وی] با رسول او ، « اسْتَأْذِنَكَ » دستوری خواهد از تو باز نشستن را ، « أُولَئِكَ الطُّولُ مِنْهُمْ » اهل توان از ایشان ، « وَقَالُوا » و ترا گویند ، « ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ . (۸۶) » گذار تا نشینیم با نشستگان .

« رَضُوا بَأَن يُكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ » پسند دادند که با زنان در خانهها بنشینند ، چون زنان ، « وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » و مهر نفاق بردلهای ایشان نهاده شد ، « فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . (۸۷) » تا ایمان راست در نیابند .

« لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ » لکن رسول و گرویدگان که با وی اند ، « جَاهِدُوا بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » او و ایشان باری باز کوشیدند بمال خویش و تن خویش بادشمن خدای ، « وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ » همه نیکیها ایشانراست ، « وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . (۸۸) » و ایشانند پیروز آمدگان جاوید .

« اَعِدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ » ساخته است خدای ایشانرا بهشتهائی ، « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا »

«الانهار» در زیر آن درختان جویهای روان، «خالدین فیها» جاویدان در آن،
 «ذلك الفوز العظيم» (۸۹) «آنست پیروزی».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ» - مفسران گفتند: چون رسول خدا خواست که بغزاء قبوله بیرون شود یارانش تحریض کرد بر صدقات، تاعدت غزا و لشکر اسلام بسازد و ساز راه کند، صحابه رفتند و هر کس بر اندازه طاقت خویش صدقه می آورد. **عبد الرحمن عوف** چهار هزار درم آورد گفت: یا رسول الله، هشت هزار درم داشتم، يك نیمه آوردم و يك نیمه عیال و فرزندانرا بگذاشتم. رسول خدا گفت: بارك الله لك فیما انفققت و فیما امسكت. از برکت دعاء رسول خدا مال وی بدان رسید که چون از دنیا بیرون شد، دوزن داشت، ثمن مال وی که بایشان رسید صدو شصت هزار درم برآمد. **عمر خطاب** همی آمد و چهار هزار درم آورد، رسول خدا گفت: ما اذا بقیتم لاهلك و عیالك؟ عیال خودرا چه گذاشتی؟ گفت: الله و رسوله. گفت ان مابین صدقتیکما کما بین کلمتیکما. **عثمان عفان** آمد و صدسر شتر آورد و صدسر اسب. رسول گفت ماضر ابن عفان بعد الیوم. **عاصم بن علی العجلانی** آمد و صدو سق خرما آورد. **بوعقیل انصاری** نام وی **صحاب** مردی پیر بود و درویش، آمد و يك صاع خرما آورد گفت: یا رسول الله همه شب آب کشیده ام کشت زار فلان را و دو صاع خرما استدهام يك صاع آورده ام و يك صاع عیال و فرزندان را بگذاشته ام. منافقان گفتند **بوبکر و عمر و عثمان و عبد الرحمن** می بختند از مال فراخ، دانیم که می نام جویند این صاع خرما **بو عقیل** باری خدای بوی چه نیاز دارد مگر که خویش را بیاد خدا و رسول میدارد، توانگرانشا بریاء متهم کردند و بر اندك **بوعقیل** ضرر میکردند تا رب العالمین آیت فرستاد، «الَّذِينَ يَلْمُزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ» ای - یعیبون المضوعین المتطوعین من المؤمنین، «فی انصدقات» التطوع من الصدقات ما لا یلزمه لزوم الزکوة.

«والَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ» ... إِلَّا بِهِ الْجَهْدُ - بالضمة غایة ما یقدر علیه الانسان وبالفتح مصدر جهد فی الامر اذا بالغ، وقیل - همالعتان فبالضمة لغة اهل الحجاز وبالفتح

لغة اهل نجد . جهد هر کس طاقت اوست، نامی است توان اندک مرد را، يقال : فلان جهید العطاء، زهیده . بو عقیل آن صاع خرما بیاورد . **مصطفی** فرمود : تا بر همه مال صدقات بپاشیدند آنکه - لمر - منافقان تفسیر کرد ، گفت :

« فیسخرون منهم » ای - یستهزؤن بهم ، « سخر الله منهم » جازاهم جز آء سخریتهم حیث صاروا الى النار .

« ولهم عذاب الیم » ای - مولم . **مصطفی** از ایمان و معرفت ایشان نومید کرد و گفت :

(استغفر لهم اولانستغفر لهم) . صیغت صیغت امر است و معنی - معنی شرط ، ای - ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم ، یعنی - استغفارک لهم و ترک الاستغفار سواء « ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم » . میگوید یا محمد اگر آمرزش خواهی از بهر ایشان و اگر نخواهی همه یکسان است اگر هفتاد بار آمرزش خواهی از بهر ایشان ، ایشان را بیا مرزم . **مصطفی** گفت : لازیدن علی السبعین . بر هفتاد بیفزایم مگر که بیا مرزد . آیت آمد ، که « سواء علیهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن یغفر الله لهم » . و مقصود از این هفتاد ، نه عددی موقت است بلکه مقصود کثرت است . چنانکه گویند : قد قلت لك مائة مرة و نهیتك عنه الف مرة . عرب گویند : سبع الله لك الاجر ، ای - اکثر لك ، اراد التضعیف ولهذا جاء فی الاخبار : فله سبع وله سبعون وله سبع مائة . قال **الازهری** : ان السبعین فی هذه الآية جمع السبعة التي تستعمل فی الكثرة لا السبعة التي فوق الستة ، الا ترى انه لو كان زاد علی السبعین لم یغفر .

و در استغفار رسول از بهر ایشان دو قول است : یکی آنکه نفاق ایشان نمی شناخت ، و یقین نبود ، از آن دعا کرد و آمرزش خواست . قول دیگر آنست که جماعتی مؤمنان که خویش و پیوند منافقان بودند از **مصطفی** در میخواستند تا از بهر ایشان آمرزش خواهد بامید آنکه باستغفار **مصطفی** مخلص شوند و از نفاق توبه کنند تا از عذاب و عقوبت برهند . تا رب العزة **مصطفی** را باز کرد و ایشان را از ایمان و مغفرت ایشان نومید کرد گفت :

« ذلك بانهم كفروا بالله و رسوله » ، این سبب آن کردم که ایشان بخدای

ورسول کافر شدند و الکافر لا یغفر له ، «والله لا یهدی القوم الفاسقین» المتمردین فی الکفر .
 «فرح المخلفون» الفرح بالذنب اعظم من الذنب . شادی بگناه صعب تر است از
 عین گناه . «فرح المخلفون» ای - المتروکون تخلفهم عن رسول الله ص . این عبد الله ای
 بود با هشتاد مرد منافق که بی عذری تخلف کردند و با یکدیگر گفتند : «لاتنقروا
 فی الحر» ، درین گرمای گرم و صمیم صیف بیرون مروید بجنگ . والمعنی : فرحوا
 بعودهم فی المدینه والتخلف و آن لم ینلهم حر الصیف خلاف رسول الله فیکون نصباً
 لانه مفعول له ، و قيل - علی المصدر وهو مصدر خالف یخالف مخالفةً وخلافاً ، و قيل -
 معناه خلاف رسول الله ، ای : بعد خروجہ ، فیکون خلاف بمعنی خلف و نصه
 علی الظرف .

« و کرهوا » ای - لم یریدوا ، «ان یجاهدوا باموالهم و انفسهم وقالوا لاتنقروا
 فی الحر» ای - قال بعضهم لبعض ، و قيل : قالوا للمؤمنین : لاتنقروا فی الحر . «قل نار
 جهنم اشد حرّاً» وقد اخترتموها بهذه المخالفة و التخلف . «لو كانوا یفقهون» ان
 مصیرهم الیها .

«فلیضحکوا قليلاً» یعنی - فی الدنيا و هی قليلة ، «ولیبکوا کثیراً» فی الآخرة
 یعنی - فی النار التي لانهاية له والتقدير : فلیضحکوا قليلاً فسیبکون کثیراً «جزاء»
 بما كانوا یکسبون «جزاء مفعول له . یعنی - ولیبکوا لهذا الفعل . قال ابو موسی
 الأشعری : ان اهل النار لیبکون الدموع فی النار حتی لو اجريت السفن فی دموعهم
 لجرت ثم انهم لیبکون الدم بعد الدموع . قال ابن عباس : ان اهل النفاق لیبکون فی
 النار عمر الدنيا فلا یرقی لهم دمع ولا یکتحلون بنوم . وعن انس قال : قال رسول الله ص
 «لو تعلمون ما اعلم لضحکتکم قليلاً و لبکیتکم کثیراً» .

«فان رجعت الله الی طائفة منهم» یعنی - المتخلفین طائفة منهم . از بهر آن گفت
 که نه هر که تخلف کرده بودند همه منافق بودند بل که ایشان سه گروه اند که باز نشستند
 و خلف کردند گروهی بعد اوت باز نشستند و شادی کردند چنان که خدای گفت :
 «فرح المخلفون» . گروهی بر معذرت باز نشستند و بگریستند چنان که خدای گفت :
 «و اعینهم تفیض من الدمع حزناً الا یجدوا ما ینفقون» . قومی بر غفلت باز نشستند ،
 پشیمان شدند چنان که گفت : «وضاقت علیهم الارض بما رحبت» .

«فان رجعتك الله» ای - يردك الله الى المدينة من غزوة تبوك وفيها «طائفة منهم»
يعنى - الذين تخلفوا بغير عذر .

«فاستأذنوك للخروج» الى غزوة اخرى ، قيل - هي غزوة خيبر .
« فقل لن تخرجوا معي ابداً ولن تقاتلوا معي عدواً » لقعودكم عن تبوك و
النفاقكم .

«انكم رضيتم بالقعود اول مرة» ای - عن الوقت الذى تستأذنون فيه فان غزوة
تبوك لم يكن باول غزوة غزاها عليه السلام . وقيل - اول مرة دعيتم وقيل - اول مرة
قبل الاستيذان .

« فاقعدوا مع الخالفين » مع من تخلف بعذر ، وقيل - مع النساء والصبيان ،
وقيل - مع اهل الفساد الذين لاخير فيهم ، وقيل - للرجل الذى هو شر اهله : هو خالف
بنى فلان .

«ولانصل على احد منهم» ای - من المنافقين . اجماع مفسران است كه اين آيت
در شأن **عبدالله ابى** فرو آمد كه **رسول خدا** بروى نماز كرد يا خواست كه بروى نماز
كند چنان كه اختلاف روايات است پس روى آمد ، و كان مؤمناً مخلصاً ، واز **رسول خدا**
درخواست تا پيراهن كه بر تن **رسول** است كفن وى سازد و بروى نماز كند و بر سر گور
وى بایستد و دعا كند . بروایتى دیگر گفته اند **عبدالله ابى** در بیماری مرگ كس
فرستاد بمصطفی و بخواند او را چون آمد گفت : ای بیچاره اهلك حب اليهود؟
دوستى داشتن با **جهودان** تر اهلك كرد . گفت : مرا سرزنش مكن كه نه از بهر سرزنش
خواندم ، استغفرلى واعطنى ثوبك الذى يلى جسدك . آمرزش خواه از بهر من و جامه
خویش بمن ده تا مرا كفن سازند و بر من نماز كن و بر سر گور من بایست و مرا دعا كن .
رسول خدا پيراهن خویش بوى داد . مؤمنان گفتند : يا **رسول الله** لم وجهت اليه
بقميصك بكفن فيه وهو كافر؟ فقال : ان قميصى لن يغنى عنه من الله شيئاً وانى آمل ان
يدخل فى الاسلام خلق كثير . لهذا السبب فروى انه اسلم الف من **الخزرج** لما رآوه يطلب
الاستشفاء بنوب **رسول الله** ، و همت كرد **مصطفى** كه بروى نماز كند كه ظاهر وى

اسلام بود اگرچه درباطن نفاق داشت. عمر خطاب گفت یا رسول الله بر وی نماز میکنی وقد فعل کذا و کذا. رسول گفت: یا عمر دست از من بدار که اگر دائمی که خدای بروی رحمت کند هفتاد بار از بهر وی استغفار کردم، تا دراین حدیث بود، جبرئیل آمد و آیت آورد بروفق قول عمر: «ولا تصل علی احدٍ منهم» ای - من المنافقین، یرید صلوة الجنائز. صلوة درین آیت نماز جنازه است و نماز جنازه فرض کفایت است و آنرا نه رکن است: اول نیت است و چهار تکبیر در آن چهار رکن اند اگر بر چهار بیفزایند نماز باطل شود و خواندن فاتحة الكتاب، از پس تکبیر اول، رکن است و هم چنین درود دادن بر رسول خدا از پس تکبیر دوم و دعاء مرده پس تکبیر سوم، و پس از تکبیر چهارم ذکر مفرض نیست و رکن پنجم سلام باز دادن است ان شاء تسلیمه واحدة و ان شاء تسلیمتین.

قوله: «ولا نقيم علی قبره» حتی یفرغ من دفنه وفي الخبر کان رسول الله ص. اذا دفن المیت وقف علی قبره ودعاه.

«انهم کفروا بالله ورسوله و ماتوا وهم فاسقون» فما صلی رسول الله ص بعدها علی احدٍ منهم و قام علی قبره حتی قبض.

«ولا تعجبک اموالهم و اولادهم...» الایة - سبق تفسیرها و لیست بمتکرار لانها فی جماعة و هذه فی الاخری، قال ابن جریر: اراد اولاد عبد الله و امواله «و اذا انزلت سورة» یعنی - من القرآن و هذا دلیل علی ان السورة کانت مسورة علی عهد رسول الله لا کما زعم المبتدعة انها سور بعد رسول الله و كذلك قوله «بعشر سور مثله». «ان آمنوا بالله» این خطاب با منافقان است، ای - آمنوا سرّاً کما آمنتم جهراً. وروا باشد که خطاب با مؤمنان نهند، ای - دوموا علی الایمان.

«وجاهدوا مع رسوله استأذنک» فی التأخر «اولوا الطول منهم» ذوالقدرة و السعة فی المال.

«وقالوا ذرنا نحن مع القاعدین» یعنی الزمنی.

«رضوا بان یکونوا مع الخوالف» النساء اللاتی تخلفن فی البیت.

«وطبع علی قلوبهم فهم لا یفقهون» استوثق منها فالیدخلها الایمان. حجة علی المعتزلة و القدریة فی اثبات القدر و نفی الاستطاعة و احتیاج الخلق الی توفیق به

یؤمنون ولو كان كما ذهبوا اليه لقال تطبعت ولم يقل وطبع على قلوبهم وله في القرآن نظائر كثيرة .

« لكن الرسول والذين آمنوا معه » اهل اليقين من اصحاب رسول الله ص ، « جاهدوا باموالهم » في الانفاق « وانفسهم » في سبيل الله بالقتال .

« واولئك لهم الخيرات » جمع خيرة والمراد بهن : الحور ، لقوله « فيهن خيرات حسان » ويجوز ان يكون عاماً في جميع الملاذ من الاطعمة والاشربة والمنازل والحواري والغلمان ، و قيل الخيرات : الغنائم .

« واولئك هم المفلحون » الباقون في النعيم ، « اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم » لفظ - اعد - دليل على انها مخلوقة معدة . اين آيت گواهي ميدهد که اصحاب رسول خدا ص که اهل يقين و اخلاص بودند و با مصطفى در غزاء تبوك بودند و رسول خدا از ايشان خشنود بود ، ايشان قطعی در بهشت اند بر هر چه بودند از عمل ، هم چنان که رسول خدا عشرة را گواهي داد که قطعی در بهشت اند اينان هم چون ايشان اند بشهادت آيت از بهرايشان .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ . . » اصحاب شريعت ديگر اند و اصحاب حقيقت ديگر ، خادمان راه شرع جدا اند ، خلوتيان قرب و مشاهدت جدا ، اهل شريعت از دو يست درم پنج درم بدادند و رضاء حق در آن بجستند تا بناز و نعيم خلد رسيدند . فرمان برداران اند و حق شرع گزاران اند و پسنديدگان اند لکن نه چون اهل خلوت و مشاهدت و نه چون خداوندان يافت و صحبت که خليل وار ، دست تو گل از آستين رضا بيرون کردند و براي اسباب و علائق باز زدند هر چه داشتند از اين حطام دنيا بذل کردند و در سبيل خدا جان و دل در معرض بلا و محنت نهادند و در اظهار دين اسلام و اعلاء كلمه حق با دشمن بکوشيدند و نيز خود را در راه حق مقصرديدند لاجرم هر ساعت از جناب جبروت و درگاه عزت الهيت بنعت رافت و رحمت ايشان را نو تشريفی و تخصیصی می آید ، آن (۱) منافقان دون همت مختصر

دیده يك صاع خرمای **بو عقیل** مختصر داشتند و محقر و بدان طنز کردند چه زیان دارد ویرا این طعن منافقان، رب العالمین اورا می نوازد و میگوید: «والذین لا یجدون الا جهدهم»، و **مصطفی** تسلی دل ویرا آن صدقه از وی پذیرفته و اکرامی کرده و بر سر همه صدقه ریخته و این خبر بیرون داده که: افضل الصدقة جهداً لمقل. آن صدقه همه نیکو است لکن بذل مجهود درویش از همه فاضلتر و بزرگوارتر که با وی درد عشقی است و سوزی و نیازی که با دیگران نیست و وزنی که هست آن سوز و آن درد مراست نه عین مال و کثرت صدقه را و نا صاحب دولتی نباشد دل وی محل سوز و نیاز و درد عشق دین نگردد پس دلی باید از صفات بشریت و رعونات نفس و نهوات طبع و وسوس شیطان و ریاء خلق برهنه گشته و بصفات حق بیاراسته چنان که در سروی جزمهر حق نماند و بر زبان وی جز ذکر حق نماند و بارکان وی جز خدمت حق نماند هر چه خلق را بوی انس بود ویرا از آن وحشت آید هر چه خلق روی بوی آرند وی روی از آن بگرداند تا بر خاطر وی جز حق نگذرد و از خلق فانی گردد و با حق باقی شود، آری صفت خلق مجاز است و مجاز را بر حقیقت راه نیست لکن چون حقیقت بر مجاز مستولی گردد مجاز را جذب کند و صفتش صفت حقیقت گرداند، آب مطلق چون بر نجاست آید و بروی مستولی گردد حکم نجاست بر ندارد و مر دار در نمک زار افتد بگدازد و نمک گردد پاک شود. این حدیث کیمیاست بهر که رسد اورا عزیز کند و برنگ خویشت گرداند. در عهد موسی کلیم صدیقی بود که خلق پیوسته بر نجائیدن وی مشغول بودند شبی در مناجات گفت: الهی دانی که تو این عاجز مسکین را از دنیا معلومی نه داده ای که آنرا در رضای تو فدا کند این تن خوار خود را بصدقه بخلقان دادم تا اگر مرا جفائی کنند و بر ما بهتانی نهند تو ایشانرا نگیری رحمت خدا و رضوان خدا بر درویشان خالی مباد.

چنین می آید که در مسجد شونیزیه، جنید و شبلی و ثوری و رویم و خلدی

و جماعتی نشسته بودند وقتی خوش و سماعی خوش ایشانرا استقبال کرده و بدان مشغول گشته، درویشی در آن حال بحرمت پیش ایشان در آمد و در صف النعمان فرو نشست و آن درویش کلاهی پشمینه بر سر نهاده و بالاسی سیاه پوشیده و ایشان اگر چه خداوندان دیده بودند کس را از حقیقت روش وی آگاهی نبود چون از آن خود

وا پرداختند، شبلی گفت: ایها الفقیر بکم اشتریت هذا المسح و القلنسوة؟ این کلاه و پلاس بچند خریدی؟ گفت یا شبلی بدنیا و هر چه در دنیا است پس گفت یا شبلی بستاخ می کن که خدایا را بندگان اند که اگر اشارت بآن ستون مسجد کنند نقره سیید شود. شبلی گوید نگاه کردم آن ستون را دیدم رنگ نقره همی گرفت و آن درویش می گفت بحال خود باش که بتو مثلی میزنیم.

پیر طریقت گفت: الهی نه دیدار ترا بهاست و نه رهی را صحبت سزاست و نه از مقصود ذره بی در جان پیداست پس این درد و سوز در جهان چراست؟ پیداست که بلا را در جهان چند جاست این همه سهم است اگر روزی باین خار خرماست. «استغفر لهم اولاستغفر لهم...» الایة - این آیت دلیل است که منتهای استغفار که گناه از بنده فرو نهد و امید بمغفرت قوی گرداند هفتاد بار است همان است که **مصطفی** گفت: «ما اصر من استغفر ولوعاد فی الیوم سبعین مرة»

«آنکه گفت: «ذلك باثم کفروا بالله ورسوله...». تهدید کافران است اما بشارت مؤمنان است. میگوید از آن نیامرزم ایشانرا که کافران اند، و «الله لا یغفران یشرک به»، دلیل است که آنجا که شرک نیست بیمارزد اگر چه گناه کار است که خدای تعالی آمرزگار است و بنده مؤمن فرا گذار است و از وی در گذار است. خبر درست است که وی گفت جل جلاله: «عبادی انکم الذین تخطئون باللیل والنهار وانا الذی اغفر الذنوب ولا ابالی فاستغفرونی اغفر لکم». بندگان من رهبران من بروز و شب جفاکاری و گناه کاری و سزای من که خداوند آمرزگاری و بردباری، آمرزش خواهید تا بیمارزم، و از آنید تا بپذیرم و بخوانید تا بشوشم، شما آن کردید که از شما آید من آن کنم که از من آید «قل کل یعمل علی شاکلته» هیچ جای بگزاف نیامرزد مگر اینجا، باز آنید هیچ جای عذر نپذیرند چنان که اینجا، عذر خود بگوئید ما را از عیب پذیرفتن عار نیست و از آمرزیدن باک نیست و زبان حال بنده بنعت و انکسار و ذلت و افتقار میگوید: الهی از کرم همین چشم داریم و از لطف تو همین گوش داریم بیمارز ما را که بس آلوده ایم بکرد خویش، بس درمانده ایم بوقت خویش، بس مغروریم به پندار خویش، بس محبوسیم در سزای خویش، دست گیر ما را بفضل خویش، باز خوان ما را بکرم خویش، بارده ما را باحسان خویش.

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « **وجاء المعذرون من الاعراب** » آمدند قومی عذر سازان از اعراب، « **ليؤذن لهم** » تا ایشانرا دستوری دهند نشست را، « **وقعد الذين كذبوا الله ورسوله** » و بنشستند ایشان که باخدای و رسول دروغ گفته بودند که گرویدگانیم، « **سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم** » (۹۰) آری رسد بنا گرویدگان از ایشان عذابی دردناکی .

« **ليس على الضعفاء** » نیست بر ناتوانان زنان و کودکان و پیران سست شدگان، « **ولا على المرضى** » و نه بیماران، « **ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون** » و نه برایشان که نمی یابند که بغزا آیند، « **خرج** » تنگی در باز نشستن، « **اذا نصحو الله ورسوله** » آنکه که نیک خواه باشند بنده خدا بر او رسول را، « **ما على المحسنين من سبيل** » نیست بر نیکوکاران هیچ عتابی، « **والله غفور رحيم** » (۹۱) و خدای آمرزگاری مهربان

« **ولا على الذين اذا ما توك** » و نه برایشان که بتو آمدند، « **لتحملهم** » تا ایشانرا دستور دهی، « **قلت لا جدما حملكم عليه** » گفتمی نمی یابم ستوری که شما را دهم، « **تولوا** » برگشتند « **واعينهم تقيض من الدمع** » و چشمهای ایشان آب میریخت از اشک، « **حزنا** » از اندوه که ستور نیافتند، « **الا يجدوا ما ينفقون** » (۹۲) و از اندوه آن که نفقه ندارند راه را .

« **انما السبيل على الذين يستأذنونك** » عذاب و خشم و تاوان بر ایشان است که دستوری میخواهند از تو باز نشستن را، « **وهم اغنياء** » و ایشان توانگرانند ستور دارند و زاد، « **رضوا بان يكونوا مع الخوالف** » بپسندیدند خود را که با زنان باز نشینند در خانها، « **و طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون** » (۹۳) و خدای مهر نفاق بر دلهای ایشان نهاد تا روشنائی دانش در آن نشود .

سمیع علیم. (۹۸)» و خدای شنوا است از ایشان دانا است بایشان .

«ومن الاعراب» و از این اعراب حضر کس است ، « من یؤمن بالله والیوم
الآخر » که میگردد بخدای و روز رستاخیز ، « ویتخذ ما ینفق قربات عندالله »
و آن زکوة که میدهد بآن نزدیکی میجوید بنزدیک خدای ، « وصلوات الرسول »
و درود رسول را و دعای نیکوی او ، « الا انها قربة لهم » آگاه باشید که آن نزدیکی
است ایشانرا بنزدیک خدای ، « سیدخلهم الله فی رحمته » آری در آرد خدای
ایشانرا در بخشایش خویش ، « ان الله غفور رحیم . (۹۹) » که خدای پر بخشایش است
و مهربان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وجاء المعذرون من الاعراب » قرائت عامه معذرون مشدد است
و قرائت یعقوب معذرون مخفف . معذران بتشدید عذر سازانند بدروغ و معذرون
بتخفیف خداوندان عذراند برآستی ، عذر فلان اذا زور عذراً و اعذر فلان اذا اتی بما
يعذربه . يقال اعذر من انذر « وجاء المعذرون » بتشدید . معنی آنست که آمدند
قومی عذر سازان از منافقان عرب تادستوری دهند ایشانرا ، و بتخفیف معنی آنست
که آمدند عذر نمایند گان از عرب که عذر ها داشتند برآست و ایشان قومی بودند
از اعراب که مسکن ایشان بیرون از مدینه بود ، از قبول باز ماندند پس چون و عید
شنیدند آمدند و عذر خویش بگفتند و درخواستند که تا ایشانرا دستوری تخلف و
قعود دهند گفتند : ان نحن غزونا معك تغیر اعراب طی علی حلالنا و اولادنا
و مواشینا . و گفته اند دستوری بیرون شدن بغزا میخواستند ، نه دستوری تخلف .
و تفسیر بر قرائت یعقوب ظاهر تر است و درخوثر ، تا ایشان که صادق العذر بودند
در آیت مذکور باشند که مزوران عذر ، خود مذکوراند در آنچه گفت :
« وقعد الذین کذبوا الله ورسوله » ثم اوعدهم عذاباً ، « سیصیب الذین کفروا
منهم عذاب الیم » ثم ذکر اهل العذر ، فقال :
« لیس علی الضعفاء » ضعیفان در نفس ، پیران اند و ضعیفان در چشم ، فاینایان اند

وضعیفان در عقل، دیوانگان اند، میگوید اینان همه اهل عذراند «ولا علی المرضى»
بیماران همچنین.

«ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون» فقرا و مساکین اند بر اینان هیچ حرج
نیست و بزه نیست اگر باز نشینند و به تبوک نروند.

«اذ انصحو الله ورسوله» هر گاه که نصیحت بجای آرند خدایرا و رسولرا، یعنی -
که اقوال و افعال ایشان بصدق و اخلاص بود و کوشش و سعی ایشان در آنچه صلاح
اسلام و مسلمانان در آن بود. گویند. این آیت در شأن عبد الله بن زائدة فرو آمد،
و هو ابن ام مکتوم و کان ضریب البصر فقال: یا نبی الله انی شیخ ضریب البصر خفیف
الحال نحیف الجسم و لیس لى قائد فهل لى رخصة فى التخلف عن الجهاد فسکت
النبی ص فانزل الله تعالی هذه الایة: «ما علی المحسنین من سبیل» ای - ما علی الذین
اطاعوا الله ورسوله و نصحو الله ورسوله من سبیل، ای - لیس لاحد الى لائمهم و عتابهم
سبیل لانهم محسنون،

«والله غفور رحیم» للمسنّ فکیف للمحسنین.

«ولا علی الذین اذا ما اتوک» نزلت فی البکائن و كانوا سبعة معقل بن یسار و
صخر بن خنساء و هو الذی کان وقع علی امراته فی رمضان فامر رسول الله ان یکفرو
عبد الله بن کعب الانصاری و سالم بن عمیر و علیة بن زید الانصاری و ثعلبة بن
عثمه و عبد الله بن معقل، اتوا رسول الله ص فقالوا: یا نبی الله ان الله عز و جل قد ندبنا
للخروج معک فاحملنا علی الخفاف المرقوعة و النعال المخصوفة نغزو معک، فقال:
لا جد ما احملکم علیه فتولوا و هم یبکون. مجاهد گفت: در شأن بنی مقرن فرو آمد
معقل و سويد و نعمان. حسن گفت: نزلت فی ابی موسی و اصحابه و قیل نزلت فی
عرباض بن ساریة.

«ولا علی الذین» - عطف است برضعفا و قوله «لتحملهم» ای - علی النعال.
روی ابوهریره ان رسول الله ص قال: فسی غزوه تبوک اکثر و امن النعال فان الرجل
لا یزال را کباً ما کان متنعلاً، و گفته اند هر کوب می خواستند که و

راه . يقال حملت فلاناً اذا اعطيته حمولة « قلت لا اجدای » لا املك « ما احملكم عليه . تولّوا و اعينهم تفيض من الدمع حزناً ان لا يجدوا » ای - بسبب ان لا يجدوا « ما ينفقون » فی مغزاهم . این آیت دلیل است که مال و توانگری از حق خواستن و تمنّی آن کردن به نیت آن که خیرها کند و در سبیل خدا از بهر نفقه، این تمنّی کردن و بر فوات آن غم خوردن و اندوه بردن عین طاعت است و از جمله حسنات، و بدل علیه ماروی عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : ان الفاقة لاصحابی سعادة وان الغنى للمؤمن فی آخر الزمان سعادة ، قيل : كيف الفاقة لاصحابك سعادة ؟ قال : لانهم يتعاونون علی الفقر فلا یرى فاقة . قيل فكيف الغنى للمؤمن فی آخر الزمان سعادة ؟ قال : لانه يصیر المال الی بخلائهم و يسودهم اشرارهم ومن سعادة المؤمن ان لا يحتاج فی ذلك الزمان الی البخیل فان استطعتم ان تكونوا اغنیاء فكونوا .

« انما السبیل » ای - اللاتمة والعتاب « علی الذین يستأذنونك » فی التخلف « وهم اغنیاء رضوا بان يكونوا مع الخوالف و طبع الله علی قلوبهم فهم لا یعلمون » .
 « یعتذرون الیکم » یمینون لانفسهم عذراً باطلاً « اذا رجعتم » من هذه السفرة الیهم .

« قل لا تعتذروا » بالا کاذب والباطیل « لن تؤمن لکم » لن تصدّقکم انّ لکم عذراً . این عذر منافقان دروغ بود و باطل قطعاً از بهر آن نپذیرند، اما چون عذر راست بود قبول آن واجب بود لقول النبی ص : من اعتذر الیه فلم یقبل کتبت علیه خطیئته و صاحبه مکس یعنی - العشار و من تنصّل الیه فلم یقبل لم یرد علی الحوض .
 « قد ثبّنا الله من اخبارکم » من زائده است ای - قد ثبّنا الله اخبارکم و اطلعنّا علی اسرارکم و ذلك فی قوله : « ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ... » الی آخر الآيتين .
 « و سیرى الله عملکم و رسوله » بعد الیوم فایا کم و معاودة التبیح و ما یعتذر منه ، و قيل معناه - ان عملتم خیراً و ثبتتم الی الله من تخلفکم فسیرى الله عملکم و رسوله .
 « ثم تردّون الی عالم الغیب و الشهادة » غیب در قرآن بده معنی آید . فالغیب : اللوح المحفوظ کقوله تعالی : « اطلع الغیب » . و الغیب : الرزق لقوله تعالی و « عنده مفاتيح الغیب » . و الغیب : الوحی کقوله : « فلا یظهر علی غیبه احداً الا من رضى

من رسول ». والغیب : القیمة کقوله : « قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا الله ». والغیب : الکوائن کقوله : « وما کان الله لیطلعکم علی الغیب ». والغیب : الموت کقوله : « قل لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر » ای - لو کنت اعلم متی اموت . والغیب : اخبار الانبیاء کقوله : « ذلك من انباء الغیب » ای - من اخبار الانبیاء . والغیب : الظن کقوله : « یقذفون بالغیب » ای - بالظن . والغیب : ما غاب عن الابصار من الجنة والنار والبعث والحساب کقوله : « الذین یؤمنون بالغیب » . والغیب : العدم کقوله : « عالم الغیب والشهادة » ای - عالم المعدومات والموجودات .

« فینبئکم بما کنتم تعملون » ینبئکم هر جا که هست در قرآن در موضع یجازیکم است که در وعید گویند . آری بخبر شوی ، بخبر کنم ترا ، آگاه شوی ، همه الفاظ تهدید اند .

« سیحلفون بالله لکم » ای - سیکون منکم حلف بالکذب والباطل بعد انصرافکم الیهم من هذه السفرة الی المدینة انهم ما قدروا علی الخروج ،

« لتعرضوا عنهم » الاعراض الصفح « فاعرضوا عنهم » ای - اترکوا کلامهم و سلامهم . « انهم رجس » عملهم خبیث « من عمل الشیطان » . « وماؤیهم جهنم جزاء بما کانوا یکسبون » ابن عباس گفت جد بن قیس و معتب بن قشیر و اصحاب ایشان هشتاد مرد منافق ، رسول خدا چون بمدینه باز آمد گفت . لا تجالسوهم ولا تکلموهم اعراض از نامهای عفو است بنزدیک عرب ، مگر خدای را که اعراض از وضد عفو است . والرجس اسم لکل مکروه . او متقدر و الرجز ابلغ من الرجس وانکر منه وهو اسم کل مکروه . فی القرآن الرجز العذاب فی مواضع والرجس اسم الشیطان و تغلیطه و وسوسه . « یحلفون بالله لکم لترضوا عنهم » ابن عبد الله ابی است ، حلف للنبی ص بالذی لاله الا هو ان لا یتخلف عنه بعدها ولیکون معه علی عدوه و طلب الی النبی ص ان یرضی عنه میگوید : این منافق عبد الله ابی طلب رضا و خشنودی تو میکند و سوگند میخورد بدروغ و باطل که بعد از این تخلف نکند .

« فان رضوا عنهم » یرید فلا ترضوا عنهم . فان الله لا یرضی عن القوم الفاسقین »

بل یسخط علیهم شما از ایشان خشنود مشوید که خدای از ایشان خشنود نیست وبا

ایشان ساخت است .

«الاعراب اشد کفرأ و نفاقاً» - یعنی کفار البوادی من بنی اسد و غطفان اشد کفرأ ، و منافقو الیهود اشد نفاقاً و ذلك انهم لا يحضرون مجالس العلماء و حضرة الخطباء الاربئاً فهم اقصى قلوباً واعظم جهلاً واکثر غفلة ، بدل عليه قوله :

« واجدران لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله » اذهم لا يحضرونه اوقات التبليغ والخطبة والدعوة ، میگویند اعراب بادیه نشین . کفار ایشان کافر تر اند از دیگر کافران . که بحضر کم رسند و علم دیر ادیر شنوند و قرآن ندانند ، کافران ایشان کافر تر اند از کفار حضر که از خبر حق آگاه می باشند و منافقان بوادی منافق تر اند از منافقان حضر که گاه گاه پند می شنوند « واجدران لا يعلموا » ای - اقرب واولی بان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله من الفرائض والعبادات والوعد والوعيد . « والله عليم حکیم

ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمأ » - این آیت در شأن منافقان عرب است که نفقه میگردند و زکوة میدادند و در دادن آن امید ثواب نمیداشتند و در امساك آن از عقاب نمی ترسیدند و آن اعتقاد بر خود واجب نمیدیدند پس آنرا چون گرمی و تاوانی میدانستند و دادن برایشان ناکام بود و دشوار میداشتند .

« يتربص بكم الدوائر » يقال فلان يتربص بى الدوائر ، ای يتمنى موتى ، يقول ينتظر ان ينقلب الامر عليكم بموت الرسول وظهور المشرکين على المؤمنين ، و'الدوائر' ما تدور به الايام من الواهب ان شرفش وان خیر فخير فالخير لقوه شر لقوم آخر (۱) ، مصائب قوم عند قوم فوائد

فتى يشترى حسن الثناء بماله ويعلم ان الدوائر تدور .

نگه جواب داد گفت :

عليهم دائرة السوء ای - عليهم تدور [والمصائب والحروب التي يتوقعون وقوعها في المسلمين . وقيل : الدائرة : انقلاب النعمة الى ضدّها . وقيل هي] (۲) الحاجة وقيل : هي

(۱) جمله «لقوم آخر» در نسخه الف وج نیست و بدون آن جمه نساء است تصحیح شده .

(۲) این قسمت در نسخه الف نیست .

مصدر کالعاطفة والعافية والعاقبة. وقيل: هي صفة اى - خلة تدور وتحيط بالانسان حتى لا يكون له منها محيص. **مکی و ابو عمرو** دائرة السوء بضم سين خوانند، باقى بفتح سين فبالضم البلاء والمكروه وبالفتح المصدر يقال سوءته سوءاً أو مساءة، قومى گفتند از مفسران که این آیت: «ومن الاعراب من يتخذ من مغرماً» و آیت پيش: «الاعراب اشد كفراً و نفاقاً» این هر دو منسوخ اند و ناسخ آیت سوم است: «و من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر». و قومى گفتند همه محکم اند بجای خویش و در آن نسخ نه.

«ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر». البعث والحساب والثواب والعقاب. این اعراب حضارند که ینتابون حضرة الفقهاء و مجالسة العلماء وهم **اسلم و غفار و جهینه**. «و يتخذ ما ينفق» اى - فى الجهاد مع الرسول (ص) و ما يتصدق به. «قربات عند الله و صلوات الرسول» اى - لبقر به من رحمته و رضوانه. و قيل القربة طلب الثواب والكرامة. و صلوات الرسول اى - دعاءه و استغفاره. و صلوات نصب بالعطف على «ما ينفق» اى - يتخذ ما ينفق و صلوات الرسول قربة و قيل - نصب بالعطف على «قربات» اى - يتخذ بذلك قربات الله و صلوات الرسول اى - بطلب الغفران من الله والاستغفار من الرسول این صلوات آنست که آنجا گفت: «ان صلواتك سكن لهم» فرموده بودند رسول را که ایشانرا دعا کن چون از ایشان زکوة ستانى. در خبر است که **عبدالله بن ابى اوفى الاسلامى** وهو من اهل بيعة الرضوان و آخر من مات من الصحابة بالكوفة قال: اتيت رسول الله ص بصدقة ابلی فاخذها منى فقال: اللهم صل على آل ابى اوفى و انما دعا لآله لان العرب تقول آل فلان تعد الفلان فيهم. وفى الخبر: ان رسول الله ص علم **كعب بن عجرة** الصلوة على رسول الله فى آخر الصلوة فقال: قل اللهم صلى على محمد كما صليت على آل ابراهيم و انما عنى الصلوة على ابراهيم و اهل الايمان من ذريته و قال الله عز وجل: «ادخلوا آل فرعون اشد العذاب» و فرعون فى الآل و على هذا المعنى، سلام على آل ياسين.

«الا انها قربة لهم» اى - فضيلة لهم و نجاة والمعنى هذا تصديق لمخيلتهم. «سيد خلهم الله فى رحمته ان الله غفور رحيم».

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «وجاءالمعذرون من الاعراب . . . » الآية - دو گروه بغزاء تبوك
 رفتند : گروهی منافقان و گروهی مؤمنان اما منافقان ظاهر بخلاف باطن نهادند
 رب العالمین گفت : « قل لاتعتذروا لن نؤمن لكم » گوی عذر دروغ منهید و بهانه
 باطل میارید که از شما راستی نیاید. آنکس که درازل کثر آفریدند راست کی گوید؟!
 حبلی گسسته چه بار کشد، چراغی کشته چه روشنائی دهد، صریع القدرة لایعشه
 الجهد و الحيلة . دیگر گروه مؤمنان اند، عنایتیان حضرت و برداشتمان لطف
 رب العالمین، ایشانرا خود با عذر دادن نگذاشت ایشانرا نیابت بداشت و عذر بنهاد که
 « ليس على الضعفاء » برین ضعیفان پیران فرو ریخته و درویشان شکسته، هیچ خرج
 نیست و نشستن ایشان بعذر ناتوانی، آنرا تبعه نیست، اعتقاد ایشان آنست که اگر
 قدرت بودی ایشانرا وساز و توان بیرون شدن بصحبت رسول، آنرا غنیمت شمر دندید
 و بذل جان در سبیل خدا برایشان آسان بودید، رب العالمین آن اعتقاد و صفاء در
 ایشان بیسندید و برضعف و عجز ایشان رحمت کرد و ایشانرا عذر بنهاد اما بشرط
 آنکه نصیحت و نیک خواهی باز نگردد خدایرا و رسول را . نصیحت مر خدایرا آنست
 که دروی بر راستی و پا کسی سخن گوئی و از هر چه ناسزاست او را مقدس و منزّه
 دانستی. در راه معاملات باندازه طاقت، از روی تعظیم، عبادت کنی و خلق را به دین وی
 ارشاد کنی و آلاء و نعماء وی بیاد ایشان دهی، چنان که میگوید، جل جلاله : «وذکرهم
 بایام الله» و نصیحت رسول خدایم آنست که مر او را بدل دوست داری و طاعت وی
 فرض دانی و بگفتار و کردار و مال، نصرت دین وی کنی و صحابه و اهد بیت وی
 دوست داری و سنت وی بطلب زنده گردانی، مصطفی ص گفت : « من احيا سنتی
 فقد احببني ومن احببني كان معي في الجنة » .

قوله : «ما على المحسنين من سبيل . . . » - بر محسنان از لائمه و عتاب هیچ
 راهی نماند، که احسان ایشان، راه عتابی بایشان فرو بست، احسان چیست، مصطفی ص
 گفت : (ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک) این حدیث اشارتست

بملاقات دل با حق و معارضه سرّ باغیب و مشاهده جان در منزل عیان و حثّ کردن است
بر اخلاص عمل و قصر امل و وفا کردن بپذیرفته روز اوّل آنکه که این تقریر میرفت:
«الست بربکم قالوا بلی» .

قوله: «ولاعلی الذین اذا ما انوک لتحملهم» نمی خواستند که از صحبت و مشاهده
رسول خدا باز مانند و از درویشی و بی کاهی ساز رفتن نداشتند، آمدند و از سر سوز
و نیاز سؤال کردند، چون مقصود بر نیامد، وقت را اندوهگن و حزین برگشتند و
گریستن در گرفتند، **مصطفی ص** گفت: «ما من عین الاوهی باکیه یوم القیمه
الا اربعة عین، عینٌ ففقت فی سبیل الله و عینٌ غصت عن محارم الله و عین باتت ساهرة ساجدة لله
و عین بکت من خشیه الله» .

پیر طریقت گفت: آه از روز بتری، فریاد از درد و اماندگی، الهی، چه سوز است
این که از بیم فوت تو در جان ما، در عالم کسی نیست که بمشخاید بروز زمان ما. الهی!
دلی دارم پر درد و جانی یرزحیر، عزیز دو گیتی، این بیچاره را چه تدبیر .

قال لی من احب و البین قد جدّ و دمعی موافق لشهیقی

ما تری فی الطریق تصنع بعدی قلت ابکی علیک طول الطریق

چندان بزاریدند و اشک از دیده فرو باریدند که آن حزن و آن اندوه بدرگاه
نبوّت، ایشانرا وسیلتی گشت، **مصطفی ص** ایشان را باز دید گفت: «تأهبوا للخروج» .
گفتند یا **رسول الله** آن چه بود و این چیست گفت: «لست احمکم انا و انما
حامکم الله» يقول الله تعالی: «و حملناکم فی البر و البحر» لما تمحضت قلوبهم للتعلق
بالله و بکت عیونهم علی ما عجز و اعن اداء حق الله، تدارک الله احوالهم فامر **رسوله** (ص)
ان یحملهم، بذلک جرت سنته سبحانه فقال: «و هو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا» .

قوله: «ومن الاعراب من یتخذ ما ینفق مفرماً و یتربص بکم الدوائر ...» الاية.
اندیشه ناراست و خبت اعتقاد و همت بدو مکر نهان ایشان بنگر، که چه فرو آورد
بسر ایشان . چشم بر روز بد مسلمانان نهادند تا خود بروز بد رسیدند، محنت و
نقمت مسلمانان خواستند و خود همه محنت و نقمت دیدند. اینست **حکم** خداوند
جل جلاله: «لا یحیی المکر السیّء الا باهله» . و لقد قیل فی المثل: اذا حفرت لاختیک

فوسّع فرّ بما يكون ذلك مقيلك ويقال: من نظر الى ورائه توقف في كثير من تدبيره ورايه .

قوله : « ومن الاعراب من يؤمن بالله و اليوم الآخر » الى قوله « سيد خلهم الله في رحمته » طاعات و اعمال ايشان بر شمرد و آنرا بپسنديد اما نجات ايشان در رحمت خود بست نه در اعمال ايشان، همانست كه مصطفى ص گفت : ما منكم من احدٍ ينجيهِ عمله ، قالوا : ولانت يا رسول الله ؟ قال : ولا انا الا ان يتغمّدي الله بفضلٍ منه و رحمته . پس چون ايشانرا از دوزخ نجات دهد، و بفضل خود در بهشت آرد ، برايشان نواختي ديگر نهد و نعمتي ديگر افزايد كه بعضي تنعم و ناز و نعيم بهشت در مقابل آن اعمال نهد و بنده را در آن شاد گرداند گويد « كلوا و اشربوا هنئياً بما اسلفتم في الايام الخالية ، جزاءً بما كانوا يعملون ، هل جزاء الاحسان الا الاحسان » ، و كلّ ذلك من نعمته عليهم و توفيقه اياهم ، سبحانه ما اراه بعباده : « والله رؤف بالعباد » .

۱۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « والسابقون الاولون » وپيشوايان پيشينيان ، « من المهاجرين والانصار » از مهاجران و از انصار ، « والذين اتبعوهم باحسان » و ايشان كه بري ايشان ايستادند ببه نيكوئي ، « رضى الله عنهم » خشنودش خدای از ايشان ، « ورضوانه » و خشنود شدند ايشان از او ، « واعدلهم جنات » و ساخت ايشانرا بهشتهايى ، « تجري تحتها الانهار » زير درختان آن جويهاي روان ، « خالدین فيها ابدًا » جاويدان در آن هميشه ، « ذلك الفوز العظيم . (۱۰۰) » آنست يروزي بزرگوار .

« و ممن حولكم » و از ايشان كه گرد بر گرد شما اند ، « من الاعراب » از اين اعراب باديه نشين ، « منافقون » منافقان اند ، « و من اهل المدينة » و از اهل شهر [شما هم منافقان اند] ، « مردو على النفاق » شوخ شده اند و بر نفق مصر ايستاده ، « لا تعلمهم » تو ايشانرا مى نشناسى ، « نحن نعلمهم » ما ايشانرا دانيم ، « سنعذبهم مرتين » آرى عذاب كنيم ايشانرا دوبار ، « ثم يُردون الى عذاب عظيم . (۱۰۱) » آنكه ايشانرا باز برند با عذاب مهين .

« و آخرون » و دیگران اند [قومی که پیرامن نفاق و منافق می گشتند] ،
 « اعترفوا بذنوبهم » مقرر آمدند بگناه خویش [و بیدداشتند کرد خویش] ، « خلطوا »
 آمیختند درهم ، « عملا صالحاً و آخریئاً » کردار نیک و کردار بد ، « عسی الله »
 واجب کرد خدا از خود ، « ان يتوب عليهم » که توبه پذیرد از ایشان و با خود دارد
 ایشان را ، « ان الله غفور رحيم . (۱۰۲) » که خدای آمرزگار است مهربان ،

« خذ من اموالهم » گیر از مالهای ایشان ، « صدقة » فریضه کوه ، « تطهرهم »
 تا پاک کنی ایشانرا [و مال ایشانرا] ، « و تزيهم بها » و هنری و روزافزونی کنی ،
 « و ضلّ عليهم » و درود ده و رایشان ، « ان صلواتك » که درود دادن تو و رایشان
 [آنکه که می ز کوه ستانی] ، « سكن لهم » ایشانرا آرامش دل بود [و خرسندی در
 آنچه دادند] ، « و الله سمیع علیم . (۱۰۳) » و خدای شنوائیست دانا .

« اثم يعلموا » نمیدانند ، « ان الله هو یقبل التوبة عن عباده » که خدای اوست
 که باز گشت می پذیرد از رهبران خویش ، « و یأخذ الصدقات » و صدقها می ستاند
 از ایشان ، « و ان الله هو التواب الرحیم . (۱۰۴) » و نمیدانند که خدای توبه ده است
 توبه پذیر مهربان .

« و قل اعملوا » گوی که میکنید آنچه میکنید ، « فیسری الله عملکم و رسوله »
 که خدای کرد شما می بینید و [باز نماید و آشکارا کند با] رسول او ، « و المؤمنون » و
 مؤمنان ، بینند ، « و ستر دون » و باز برند شمارا آخر ، « الی عالم الغیب و الشهادة »
 بادانای نهان و آشکار ، « فینبئکم بما کنتم تعملون . (۱۰۵) » و شما را خبر کند با آنچه
 میکردید .

« و آخرون » و دیگران اند قومی از ایشان ، « مرجون لامر الله » که با
 حکم خدا گذاشتنی اند ، « اما یعذبهم » اما که عذاب کند ایشانرا ، « و اما يتوب عليهم »
 یا توبه دهد ایشانرا ، « و الله علیم حکیم . (۱۰۶) » و خدای دانائیست راست دانش
 راست کار .

« و الذین اتخذوا مسجداً » و ایشان که مسجدی کردند ، « ضراراً و کفراً »

بستیز و کفر، «وَتَقَرِّبًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» و جدائی ساختن میان مؤمنان، «وَارْصَادًا» و چشم داشتن را، «لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» باز آمدن کسی بآن مسجد که باخدای و رسول بجنگ بود پیش از آن، «وَلِيَحْلِفُنَّ» حقا که سوگند خواهند خورد لابد، «إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحَسَنَى» که نخواستیم بکردن این مسجد مگر نیکوئی و فکر داریم مگر بر نیت نیکو، «وَاللَّهُ يَشْهَدُ» و خدای می گواهی دهد، «أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» (۱۰۷) که حقا که ایشان دروغ زنان اند.

«لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا» نکر که در آن مسجد نماز نکنی هر گز، «لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى» حقا که مسجدی که آنرا بنیاد نهادند بر استی و پرهیز گاری، «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ» از روز نخستین و آن، «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» سزا تر است که نماز کنی در آن، «فِيهِ رَجَالٌ» در آن مسجد مردانی اند، «يَحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» دوست میدارند که یا کیز گی برزند، «وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ» (۱۰۸) و خدای دوست دارد پا کیز گی برزند گانرا.

«أَفَمِنْ أَسَسٍ بُنِيَانَهُ» آنکس که بنیاد نهادند بناء اورا، «عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ» بر تقوی از خدای و خشنودی و پسند از او عز و جل، «خَيْرٌ» آن به است، «أَمْ مِنْ أَسَسٍ بُنِيَانَهُ» یا آنکس که بنیاد نهادند بناء اورا، «عَلَى شَفَا جَرْفٍ» بر کناره رودباری زیر تهی، «هَارٍ» ریگ بوم یست روان، «فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ» روانست آن بنا، در آتش دوزخ [و خداوند خود را با خود برد]، «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» (۱۰۹) و خدای پیش برنده و راست دارنده کار ظالمان نیست. «لَا يُزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا» آن بناء ایشان که ورداشتند، «رَبِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ» دردلهای ایشان نفاق و شکی بود، «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» مگر آن که دلهای ایشان ریزه ریزه کند [بانه نفاق و شک و مهر آن مسجد و حسرت و ویرانی آن در دلهای ایشان است]، «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» (۱۱۰) و خدای دانائی است راست دانش راست کار،

النوبة الثانية

قوله تعالى: « والسابقون الاولون من المهاجرين » الذين هاجروا و فارقوا منازلهم و اوطانهم .

«والانصار» الذين نصرُوا رسول الله على اعدائه من اهل المدينة و آووا اصحابه . خلافت میان علمای دین و اهل تفسیر که سابقان مهاجران که بودند ؟ **ابوموسی و سعید مسیب و قتاده** گفتند: هم الذين صلّوا القبلتین مع **النبي** و ایشان که با رسول خدا در دو قبله نماز کردند در ابتدای اسلام به بیت مقدس و بعد از آن بکعبه . **عطاء بن ابی رباح** گوید : **بدریان** اند ایشان که با رسول خدا بجنگ بدر حاضر بودند، **شعبی** گفت : هم الذين شهدوا بیعة **الرضوان بالحدیبیة** و سابقان اسلام نیز علماء مختلف اند . قومی گفتند : اول کسی که مسلمان شد از مردان ، **ابوبکر** بود و از زنان **خدیجه** . قومی گفتند اول کسی که مسلمان شد **علی بن ابی طالب** م بود . قومی گفتند اول **زید بن حارثه** بود . **اسحق بن اسمعیل الحنظلی** جمع میان همه کرد و گفت اول کسی که مسلمان شد از مردان رسیده ، **ابوبکر** بود و از زنان ، **خدیجه** و از کودکان نارسیده ، **علی بن ابی طالب (ع)** و از بردگان و مولایان **زید حارثه** . **اسمعیل بن ایاز بن عقیف** روایت کند از پدر خویش از جد خویش **عقیف** گفتا مردی بازرگان بودم بر روزگار حج بمکه آمدم و بنزدیک **عباس بن عبدالمطلب** فرو آمدم که با وی دوستی و برادری داشتم ، گفتا هر دو بایام موسم بمنی ایستاده بودیم من و **عباس** که مردی جوان تازه روی فراز آمد بوقت پیشین و ساعتی در آسمان می نگرد آنگه روی بقبله آورد و در نماز ایستاد ، هم در آن ساعت کودکی آمد و از راست دست وی بایستاد و زنی آمد از پس هردو بایستاد ، آن جوان پشت خم داد و در رکوع شد هردو در متابعت وی در رکوع شدند ، جوان بسجود شد ایشان نیز بمتابعت وی در سجود شدند و در قیام همچنان و در تشهد هم چنان . **ابن عقیف** روی بعباس آورد ، گفت : یا عباس امر عظیم ! این عظیم کاری است این کار ایشان چه کار است و این چه کسان اند اینان ، **عباس** گفت: هذا ابن اخی - **محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب** یزعم ان الله تعالی بعثه رسولا

وان كنوز كسرى و قيصر ستفتح عليه و هذا الغلام ابن اخى - **على بن ابى طالب** و هذه المرأة **خديجة بنت خويلد** زوجة محمد ، تابعاه على دينه و ايم الله ما على ظهر الارض كلها احد على هذا الدين غير هؤلاء . قال **غيف الكندى** بعد ما سلم و رسخ الاسلام فى قلبه ، ياليتنى كنت رابعاً . روزى **بو طالب** ، **على** را گفت يا بنى ، ما هذا الدين الذى انت عليه ؟ اين چه دين است كه تودارى و آنرا پرورى ؟ گفت يا ابت آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء به و صليت معه ^(۱) اى پدرايمان آوردم كه خداى يكى است و محمد رسول و پيغامبر او است و استوار است و راست گوى بهر چه آورد و گفت و باوى نماز ميكنم بفرمان خداى از بهر خداى ، **بو طالب** گفت : اى پسر اما ان محمداً لا يدعو الا الى خير فالزمه ، محمد هر كه خواند بهر چه خواند بخير خواند و خير گويد و جز خير ازو نيايد نگر اورا بدست دارى و ملازم باشى و ازو برنگردى . مجاهد گفت : نعمتى و نواختى بود كه خداى تعالى بر **على بن ابى طالب** نهاد و خبرى كه بوى خواست كه روز قحط و نياز بود و قریش بغايت تنگى و سختى رسيده و **بو طالب** صاحب عيال بود و يسارى نه كه ايشانرا بفراخى نعمت داشتيد و در بنى هاشم ، عباس توانگر بود و صاحب نعمت ، رسول خدا گفت : يا عباس اگر در حق **بو طالب** تخفيف جوئيم و از آن فرزندان وى لختى برداريم و داشتن ايشانرا در پذيريم مگر صواب باشد و اورا خفتى بود ، **مصطفى** و عباس هر دو رفتند و اين اندیشه كه کرده بودند با **بو طالب** بگفتند **بو طالب** گفت : عقيل را بمن بگذاوريد و با ديگران شما دائيد كه چه كنيد **مصطفى** **على** را برداشت و در پذيرفت و عباس جعفر را پس **على** با **مصطفى** مى بود تا وحى از آسمان آمد و بعث وى در پيوست و رب العزة **على** را باسلام گرامى كرد و جعفر با عباس مى بود تا آنكه كه مسلمان شد و باسلام عزيز گشت و مستغنى شد . محمد بن اسحق گفت : چون ابو بكر صديق مسلمان شد جماعتى از قریش پيوسته ناوى مى نشستند و مجالست و مصاحبت وى دوست ميداشتند از آن كه ابو بكر مردى محبوب بود ، خوش خوى ، خوش طبع ، سهل و آسان فرادست آمدى و باهر كس در معاشرت و مصاحبت خوش در آمدى و نديبر كارها دانستى

و مردم شناختی و کارها از پیش بردی به زیر کی ودانائی، پس جماعتی که باوی مجالست کردند و بروی اعتماد داشتند چون عثمان عفان و الزبیر بن العوام و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و طلحة بن عبیدالله، ابوبکر پیوسته حدیث اسلام و ایمان بایشان همی کرد و ایشانرا دعوت میکرد تا این جماعت همه بوسیلت ابوبکر پیش مصطفی آمدند و مسلمان شدند و اسلام و مسلمانان را نصرت دادند رب العالمین ایشانرا سابقان خواند گفت: «السابقون الاولون من المهاجرین والانصار» روی الزبیر بن العوام قال قال رسول الله ص: «اللهم انک بارکت لامتی فی صحابتی فلا تسلبهم البرکة و بارکت لاصحابی فی ابی بکر فلا تسلبه البرکة و اجمعهم علیه ولا تنشر امره فانه لم یزل يؤثر امرک علی امره اللهم واعز عمر بن الخطاب و صبر عثمان و وفق علیا و اغفر لطلحة و ثبت الزبیر و سلم سعداً و وفق عبدالرحمن و الحق بی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و التابعین باحسن»

اما سابقان و انصار ایشانند که در بیعة عقبه حاضر بودند که بمیزبانی مصطفی آمدند به مکه که ویرا به مدینه خواندند و هشتاد و اندکس بودند، خطیب ایشان اسعد بن زرارۃ دو سال پیش از آن که مصطفی بمدینه هجرت کرد ایشان ایمان آورده بودند که مصطفی ص مصعب عمیر را بایشان فرستاد تا ایشان را دعوت کرد و برایشان قرآن خواند و کانت الانصار تحیه فاسلم معه سعد بن معاذ و عمرو بن الجموح و بنو عبد الاسهل و خلق من النساء والصبيان و کان مصعب بن عمیر اول من جمع الصلوة بالمدینه و کان صاحب رایۃ النبی يوم احد و يوم بدر و کان وقی رسول الله بنفسه يوم احد حیث انهزم الناس عن رسول الله حتی نفذت المشاقص^(۱) فی جوفه فاستشهد يومئذ فقال رسول الله ص احتسبک، ما رأیت قط اشرف منه لقد رأیته بمکه و ان علیه بریدین ما یدری ما فیها و ان شراک فعلیه من ذهب و ان عن یمینه غلامین و عن یساره غلامین بید کل واحد منهم قعب من حیس، یا کل و یطعم الناس فأثره الله بالشهادة و کان رسول الله اذا اهدیت الیه طرفۃ حباها لمصعب بن عمیر فانزل الله فیہ: «ولمن خاف مقام ربه جنتان»

ودر قرائت **يعقوب** که خواند «والانصار» برفع، معنی آنست که سبق، فرا مهاجران داد و انصار یاد کرد نیک نام و سابقان ایشان جدا نکرد.

«والذين اتبعوهم باحسان» ایدر، دو قول گفته اند: یکی آنست که «والذين اتبعوهم باحسان» من المهاجرين والانصار ايضاً فيكون سائر الصحابة. قول دوم آنست که ومن اتبعوهم بالايمان والطاعة وسلکوا سبيلهم في الهجرة والنصرة الى يوم القيمة. «والذين اتبعوهم باحسان» - گفته اند که تابعین نام از این آیت گرفته اند و تفسیر این احسان اینجاست که گفت: «والذين جاؤوا من بعدهم . . .» الآية آن احسان ترحم است بر سلف و ایستادن بر ذکر سوابق نیکوئی ایشان و زبان و دل فرو گرفتن از اندیشه بد در ایشان، ایشان را در ثواب فراهم داشت و جمع کرد گفت: «رضی الله عنهم» ای - بقبول الطاعة و رضوانه» بما نالوا من الثواب فوق ما تمثّلوا و قيل رضوانه رباً فرضی بهم عبداً. «و اعدّ لهم جنات تجری تحتها الانهار خالدين فيها ابداً ذلك الفوز العظيم» قراء ابن كثير من تحتها الانهار و ليس لها في القرآن نظير^١ روى عن حميد بن زياد قال قلت لمحمد بن كعب القرظي يوماً الا تخبرني عن اصحاب رسول الله ص فيما كان من رأيهم وانما اريد الفتنة؟ فقال: ان الله قد غفر لجميع اصحاب النبي ص في كتابه فقال سبحانه الله الا تقرأ قوله؟ «والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار» الى آخر الآية فواجب الله لجميع اصحاب النبي ص الجنة والرضوان واشترط على التابعين شراً لم يشترط عليهم قلت و ما اشترط عليهم قال اشترط عليهم ان يتبعوهم باحسان يقول يقتدون باعمالهم الحسنة ولا يقتدون بهم في غير ذلك. قال ابو بصير حميد بن زياد فوالله لكأنني لم أقرأها قط وما عرفت تفسيرها حتى قرأ على^(١) محمد بن كعب. وعن ابي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ص: لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدّاحهم ولا نصفه.

«ومن حولكم من الاعراب منافقون» درین آیت تقدیم و تأخیر است تقدیر: «ومن حولكم من الاعراب و من اهل المدينة منافقون» این اعراب اعراب بوادی است فراره و عطفان و مزینه و جهینه و غفار «ومن اهل المدينة» یعنی عبدالله بن

ابی و جد بن قیس و معتب بن قشیر و ابو عامر الراهب .

«مردو اعلیٰ النفاق» نعت للفريقین، میگوید: منافقان این دو فریق از اعراب و اهل مدینه، بر نفاق مصراستادند و درستیز در آن بماندند هیچ توبه نکردند «مردو اعلیٰ النفاق» ای - اقاموا علیه ولجوا فيه و عتوا و استمروا على ذلك فلم يتوبوا منه واصله من الشيطان المارد يقال مرد یمرد مروداً فهو مارد و مرید اذا عتا و طغی .

«لا تعلمهم» ای - لا تعرفهم باعیانهم «نحن نعلمهم» قال قتاده ما بال اقوام يتكفلون علم الناس يقولون فلان فی الجنة و فلان فی النار. قال نبی الله نوح : «وما علمی بما كانوا يعملون» و قال شعيب : «وما انا علیکم بحفیظ» و قال نبینا : «ما ادری ما یفعل بی و لا بکم» و قال الله له «لا تعلمهم نحن نعلمهم» .

«سنعذبهم مرتین» - این مرتین آنست که در دیگر آیت گفت : «یفتنونک فی کل عام مرة او مرتین» دو عذاب است و دو فتنه یکی از آن، بیم است و فضیحت که در آن آیت گفت : «یحذر المنافقون» و دیگر وعید است که گفت : «ان الله مخرج ما تحذرون» . ابن عباس گفت : رسول خدا روز آدینه خطبه کرد، آنکه بایستاد و گفت : اخرج یا فلان فانک منافق اخرج یا فلان فانک منافق جماعتی را چنین بر شمرد و از مسجد بیرون کرد تا رسوا شدند این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر است. قتاده گفت : عذاب اول آنست که رسول خدا، سر آن دوازده مرد که لیلۃ العقبة قصد مصطفی کردند، با حدیفه بگفت که : لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط . قال : و تقتلهم الذبيلة سراج من نار تاخذ فی کتف احدهم حتی یشرج من صدره . این عذاب اول است و عذاب دوم عذاب قبر، حسن گفت : احدى المرتین اخذ الزکوة من اموالهم و حملهم علی الجهاد و الاخری عذاب القبر . و قيل المرة الاولى ضرب الملیئکة و جوههم و ادبارهم عند قبض ارواحهم و الاخری عذاب القبر . ربیع گفت : سه عذاب است ایشانرا : یکی قتل و فضیحت و خواری و در اسلام رفتن ایشان بنا کامی بی حسبت. دوم عذاب قبر . سوم آنچه گفت «ثم یردون الی عذاب عظیم» عذاب جاودان درد و زخ . «و آخرون» ای - و من اهل المدینة قوم آخرون سوی المذکورین . «اعترفوا بذنوبهم» فی النفاق و التأخر عن الجهاد . «خلطوا اعمالاً صالحاً» التوبه «و آخر سیماً» النفاق .

واین در شأن **بولبابه بن عبد المنذر** آمد و **اوس بن ثعلبه** و **وداعة بن حزام الانصاری** که تخلف کرده بودند و بغزاء **قبوکه** ترفته چون آیت وعید آمد در منافقان و متخلفان، ایشان پشیمان گشتند و تحسّر خوردند گفتند: **تكون في الظلال مع النساء و رسول الله واصحابه في الجهاد و الله لنوبقن انفسنا بالسوارى و لنطلقها حتى يكون الرسول هو الذي يطلقنا و يعذرنا**. گفتند **رسول خدا** و اصحاب وی در سفر و در غزا و مادر خانها با زنان نشست و سایه کشیده و جای خوش گزیده این نه نیک است و نه پسندیده و الله که مانتهاى خویش درین ستونهای مسجد بندید و تا **رسول خدا** از ما خشنود نشود و ما را از آن بند نرھاند خویشان را از آن بیرون نیاریم، رفتند و خویشان را در آن ستونها بیستند تا **رسول خدا** از غزاء باز آمد و برایشان برگذشت ایشانرا چنان دید گفت اینان که اند؟ گفتند اینان که تخلف کردند، از غزا، بی عذر باز نهشته اند اکنون پشیمان شده اند و با خدا عهد کرده که تا رسول خدا از ما راضی نگردد و ما را نگشاید خویشان را از این بند نگشائیم **رسول خدا** گفت: و انا قسم ان لا اطلقهم و لا اعذرهم حتى اوامر باطلاقهم رغبوا عنى و تخلفوا عن الغزو مع المسلمين فانزل الله هذه الآية چون این آیت فرو آمد تا آنجا که گفت: « عسى الله ان يتوب عليهم . » **رسول** دانست که عسى از خدا واجب است و توبه ایشان قبول، برخاست و رفت و ایشانرا از آن بند رهائی داد پس ایشان گفتند یا **رسول الله** هذه اموالنا التى خلفتنا عنك فتصدق بها عنا و طهرنا و استغفر لنا فقال: ما أمرت فيها بأمر فنزل قوله: « خذ من اموالهم صدقة » **قتاده** گفت متخلفان نه کس بودند اما چهار کس ایشان اند که « خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً » **بولبابه** و **جدقيس** و **اوس بن حزام** و **ثعلبه بن وديعة**. **مجاهد** گفت: نزل فی ابی لبابة وحده ان قال **لقریظه** ان نزلتم على حكمه فهو الذبح و اشار الى حلقه فندم و تدب و اقر بذنبه .

« خذ من اموالهم صدقة » هی کفارة لذنوبهم و قيل هی الزكوة المفروضة .
 « تطهرهم » التاء خطاب للنبي عليه السلام فيكون حالاً و قيد التاء للتأنيث فتكون صفة للمصدقة و كذلك قوله ، « و تزكيتهم بها » تزكيت پاک کردن بود کسی بهنر یا بپاکى بستودن ، از عیب . اصل او از زكوة است و زكوة در عربيت نماء است

روزافزونی وبه روزی .

« وصلّ علیهم » ای - ادع لهم و استغفر لهم و الصلوة الدعاء فی اللغة يدل علیه قوله (ص) : وان كان صائماً فليصلّ ، ای - فليدع .

« ان صلواتك سكنٌ لهم » ای - طمأينة لهم بان الله قبل توبتهم . روى ان عبد الله بن ابی اوفی قال: انیت رسول الله ص بصدقات قومی ، فقلت یا رسول الله صل علی . فقال اللهم صلّ علی آل ابی اوفی . ويحتمل و «صل علیهم» بعد موتهم خلافاً لمن نهى عن الصلوة علیه فی قوله : « ولا تصلّ علی احدهم مات ابداً » « ان صلواتك سكنٌ لهم » يتقون (۱) بان من صلّیت علیه مغفوراً . اهل كوفه ان صلواتك خوانند و همچنين در سورة هود « اصلواتك تامر كك » باقى بجمع خوانند « ان صلواتك سكنٌ لهم » ای - دعواتك مما تسكن نفو سهم اليه .

« والله سمیعٌ » لقولهم «علیم» بنیانهم وندامانهم . فلما نزلت توبة هؤلاء ، قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين ، هؤلاء كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم و ذلك ان النبى ص لما رجع الى المدينة نهى المؤمنين عن مكالمة المنافقين و مجالستهم فانزل الله تعالى :

« الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات » ، و صح فی الخبر عن ابی هريرة قال قال : رسول الله ص . مامن احد يتصدق بصدقة من طيب ولا يقبل الا طيباً الا اخذها الجبار بيمينه فيريها في كفّه كما يربى احد كم فلو و افضيله حتى يجعل الله الاقمة او الثمرة مثل احد ، اقرأوا ان شئتم : « و يأخذ الصدقات » .

... « وان الله هو التواب الرحيم » - يرجع على من رجع اليه بالمغفرة والرحمة . « و قل اعملوا » خطاب با منافقان است هر چند كه حكم معنى اين ، عام است مؤمن را و منافق را محسن را و مسمى را اين منافقان را از بهر آن گفت كه ایشان همه دريوشیدن سرائر خویش ميکوشند « يستخفون من الناس » ایشانرا است « و قل اعملوا » از الفاظ تهديد است چنان كه جائی ديگر گفت : « اعملوا على مكاتكم » سخنی است كه مصر را گویند بعد از آن كه زجر شنید و باز نه ايستاد و اين را اخوات است در (۱) در نسخه الف : يتقون ، عبارت نسخه ج خوانا نيست .

قرآن چنان که : « اعملوا ما شئتم ، فارتقبوا ، فتربصوا ، آمنوا به اولا تؤمنوا ، فمن شاء فليؤمن و من شاء فليكفر » وما ضاهاها . « و قل اعملوا » بگو می کنید آنچه می کنید . « فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » همانست که جایی دیگر گفت : « ولونشاء لاريننا كههم » وذلك ان الله يطلعهم على ما فى قلوب اخوانهم من الخير والشر فيحبون المحسن ويبغضون المسيء بايقاع الله تعالى ذلك فى قلوبهم .

و خبر درست است از **مصطفی ص** که گفت : « حیوتی خیر لکم و مماتی خبر لکم . قالوا یا رسول الله هذا خیر نافی حیوتک فما خیرنا فی مائتک ؟ فقال (ص) تعرض علی اعمالکم کل عشیة اثنتین و خمیس (۱) فما کان من خیر حمدت الله عزوجل و ما کان من شر استغفرت الله لکم . » و در خبر است بروایت **ذوالنورین** از **مصطفی** که گفت : ما دخل احدیتا فی بیت ، فعمل فیہ عملاً الا لقی الله عزوجل علیه رداء لیعرف به ، وقال (ص) : لو ان رجلاً عبد الله فی صخرة لا باب لها ولا کوّة لخرج عمله الى الناس کائناً ما کان . عن **ایاس بن سلمه** عن ابيه انه قال : بینما نحن مع **رسول الله ص** : اذمر بجنّازة فائتني علیها خیر فقال **رسول الله** وجبت ثم مر بجنّازة اخرى فائتني علیها بعض الناس بعض الثناء فقال **رسول الله** وجبت . فقالوا یا **رسول الله** مررت (۲) بالجنّازة الاولى فقلت وجبت ثم مررت (۲) بالجنّازة الاخری فقلت وجبت ، ما وجبت فقال **رسول الله** : ان الملیئكة شهداء الله فی السماء وانتم شهداء الله فی الارض فما شهدتم علیه من شیء وجبت فذلك قول الله عزوجل : « فسيرى الله عملکم ورسوله » .

« وسترّدون » یعنی بالموت ، « الى عالم الغیب والشهادة فینبئکم » فیجازیکم ، « بما کنتم تعملون » .

« و آخرون مرجون لامر الله » . این آیت در تقسیم فرق منافقان است و این قوم بتر انداز ایشان که گفت : « اعترفوا بذنوبهم » سه کس اند **کعب بن مالک** و **مرارة بن الربیع** و **هلال بن امیة** كانوا میاسیر و لم یبالغوا فی التوبة و الاعتذار کما فعل **ابولبابة** و اصحابه ، ففارقهم **رسول الله** خمسين لیلة و نهی الناس عن مکالمتهم و مخالطتهم

(۱) در نسخه الف خمسين

(۲) در نسخه : الف : مرّ

فضاقت علیهم الارض برحبها و كانوا من اهل بدر فصار وامر جئین لامر الله لا يدرون یعذبون ام یرحمون حتی تاب الله علیهم بعد خمسين ليلة ونزلت : « و علی الثلثة الذین خلقوا » الایة . « مرجون » بحذف همزة قرائت مدنی و کوفی است باقی بهمزه خوانند . « مرجون » ای - مؤخرون والارجاء - التأخیر . معنی آنست که ایشان با حکم خدای گذاشتنی اند، نه نومیدی و نه امید، و تمام تفسیر ارجاء، خود در آیت است . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » و ایشان که بحذف همزه خوانند آنرا دو وجه است : یکی همان که گفتیم بر مذهب ایشان از اهل عربیت که همزه بیو کنند و آن لغت مدینه است و بیشتر اهل حجاز . و دیگر معنی از رجاء است و رجاء امید است ، یعنی که ایشان امید دادگان اند، لامر الله ای - لحکم الله، خواست و حکم خدای را تا خواست و حکم خویش در ایشان پیدا کند . « اما یعذبهم و اما یتوب علیهم » اما یخذلهم و اما یوفقهم ، والتشکیک فی حق العباد . « و الله علیم » بما یصیر الیه امور هم « حکیم » بما یفعل بهم .

قال الزجاج : اما لاحد الشیئین والله عز وجل عالم بما یصیر الیه امورهم الا انه خاطب العباد بما لا یعملون والمعنی : لیکن امرهم عند کم علی الخوف والرجاء .

« والذین اتخذوا مسجداً ضراباً » . این آیت در شأن قومی منافقان آمد که رسول خدای را خواستند که از نسیه بیو کنند آن وقت که باز گشت از تبوک و هم و دیعۀ بن ثابت و خذام بن خالد و حارثة بن عامر و شبل بن الحارث و یزید بن حارثه و عثمان بن حنیف و حارثة بن عمرو و مجمع بن جاریه و غیرهم . این منافقان آن مسجد بمباهات مسجد قبا کردند که بنی عمر بن عوف کرده بودند، قبیله اهل تقوی و صدق از بهر خدای را . و مسجد قبلتین آنست بر قول بعضی از صحابه و تابعین، خدای آنرا گفت : « اُسس علی التقوی » و گفت : « اسس بنیانه علی تقوی من الله » و گفت : « احق ان تقوم فیه » و درست است که رسول خدا کان یأتی قبا کل سبت را کباً و ماشیاً و آن قوم منافقان آن مسجد بو عامر را میکردند و او را ابو عامر الراهب میخواندند سالاری بود از آن منافقان ، مسلمانان او را بو عامر الفاسق نام کردند آن روز که مصطفی در مدینه آمد، این بو عامر گفت فرا مصطفی که ما هذا الذی جئت به، این چه دین است که آوردی ؟ مصطفی گفت : جئت بالحنیفیة، دین ابراهیم ملت

پاك و دين درست است آوردم آن دين كه ابراهيم خليل در آن بود. **بوعامر** گفت من هم بر آن دينم، امانو بر آن افزوده يی و آنچه از آن نيست در آن آورده يی. **مصطفی** گفت تو خود بر دين ابراهيم نه ای و آنچه من آورده ام دين روشن است و ملت پاك و كيش درست آنست. **بوعامر** گفت: امان الله الكاذب منّا طريداً وحيداً و غريباً. فقال **النبي ص** آمين. روز حنين اين **بوعامر** با **هوازن** بود بجنك **رسول خدا**، چونديد كه **هوازن** بهزيمت شدند بگريخت و به **روم** رفت و بمنافقان پيغام فرستاد كه در **مدينه** مسجدی از بهر من بنا كنيد، تا من از **قيصر روم** لشكر و سلاح و آلات جنگ بخواهم و بمدينه آيم و **محمد** و اصحاب ويرا از **مدينه** بيرون كنم، منافقان آن مسجد خدا را از بهر وی بنانهادند و پرداختند و مقصود ايشان آن بود، تا ايشان در آن مسجد، خود با خود باشند در رازهای خویش و مؤمنان اسرار ايشان بنده اند. چون **رسول خدا** از **تبوك** باز آمد آن قوم استقبال او كردند و ازو درخواستند كه در آن مسجد آيد و نماز كند تا آن مسجد باو منسوب شمارند و آن قصد بد ايشان پوشيده ماند، **مصطفی** اجابت كرد و قصد مسجد كرد **جبرئيل** آمد، گفت اورا: « لا تقم فيه ابداً » پس **مصطفی (ص)** **مالك بن الدخشم** را فرمود و **معن بن عسي** و **عامر بن السكندر و وحشي** قاتل حمزة را گفت: « انطلقوا الى هذا المسجد الضالّ اهلها فاهدموه واحرقوه » فخرجوا وانطلق مالك فاخذ سعة من النخل فاشعل فيها ناراً ثم دخل المسجد وفيه اهله فحرقوه وهدموه ففرق عنه اهله، وأمر **النبي (ص)** ان يتخذ ذلك كناسة تلقى فيها الجيفة والنتن والقمامة ومات **ابوعامر بالشام** وحيداً طريداً غريباً واین **ابوعامر پدر حنظلة** الكاتب است شهيد يوم احد **غسيل الملكة** رضي الله عنه و روی ان بنی **عمرو بن عوف** الذين بنوا مسجد قبّ، سألو ا عمر بن الخطاب في خلافته لياذن لمجمع بن جارية ليؤمهم في مسجدهم فقال لا ولاكرامة ليس كان امام مسجد الضرار. فقال له مجمع يا امير المؤمنين ولا تعجل عليّ فوالله لقد صليت فيه واني لا اعلم ما اضروا عليه ولو علمت ماصليت معهم فيه، فعذره عمر وصدّقه وامره بالصلوة في مسجد قبّ.

« والذين اتّخذوا » بحذف واو واثبات واو خوانده اند، قرائت مدنی و شامی

بمحذوف واو است.

« مسجداً ضاراً » ای - للشر و البلاء و الاضرار بالمسلمین فیکون ضاراً منصوباً لانه مفعول له ای اتخذوه للضرار و الکفر و التفریق و الارصاد . الضرار : مصدر ضره ضاراً و هو محاولة الضر .

« و کفرأ » آن قصد بدایشانرا میگوید و آن نیت بد که در مسجد کردن داشتند، رسول خدا آنرا کفر شمرد که آن خلاف بارسول، داشتن کفر بود از ایشان . و تفریقاً بین المؤمنین « ایدر اهل قبا اند قبیله عمرو بن عوف و قبیله سلمه » و ارصاداً ای - ترقباً و انتظاراً ، اصله من الرصد و هو الطريق ، تقول - ارصده اذا وقف فی طریقہ یترقبه .

« لمن حارب الله ورسوله » یعنی - ابا عامر الراهب ، کان يوم الاحزاب یجمع الجیوش فلما انهزم الکفار خرج الی الشام لیأتی بجندی حارب بهم رسول الله ص من قبل ، ای - من قبل بناء المسجد الضرار .

« ولیحلفن » یعنی - بناقا المسجد ؛ « ان اردنا » بیناء هذا المسجد ، « الالحسنی » الالخله الحسنی و هو الرفق بالمسلمین و التوسعة علیهم .
« والله یشهد انهم لکاذبون » فی حلفهم .
« لاتقم فیه ابداً » - این قیام ایدر نام نماز است چنانکه گفت : « والذین یبیتون لربهم سجداً و قیاماً » .

« لمسجد اسس علی التقوی » ، « لکاذبون » « لیحلفن » این لامها درین آیات همه ایمان اند تقدیره : والله لیحلفن والله لمسجد اسس علی التقوی ، ای - بناء المتقون علی تقوی الله و طاعته . جمهور مفسران بر آنند که این مسجد قبا است و قیل هو مسجد رسول الله ص روی ان رجلین تماریا فیه فقال علیه السلام : هو مسجدی هذا .

« من اول يوم » یعنی - من اول يوم وضع اساسه و ابتدئ بناؤه .
« الحق » واولی « ان تقوم فیه » مصلیاً « فیه رجال » یعنی - فی المسجد .
« رجال » من الانصار . رجال نام برد و نساء در آن داخل اند همچون بنی آدم که بناة در آن داخل اند .

« يَحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا » يعنى - بالماء . چون اين آيت فرو آمد رسول خدا^ا ايشانرا گفت يعنى انصار را : ما هذا الطهور الذى اثنى الله به عليكم ؟ فقالوا انا نتبع الاحجار بالماء ونغسل عنّا اثر الغائط والبول . فقال رسول الله : هو ذاك . وقيل - يطهرون احوالهم من المعاصى بالطاعة وقال يزيد بن شجرة انت الحمى رسول الله^ص فى صورة جارية سوداء فقال لها رسول الله : من انت ؟ قالت انا ام ملدم انشف الدم وآكل اللحم واصفر الوجه وارقق العظم . فقال النبى^ص : اذهبي الى الانصار فانّ لهم علينا حقوقاً . فحم^(١) الانصار فلما كان من الغد قال مال الانصار ؟ قالوا حوا عن آخرهم قال : قوموا بنا نعدهم فعادهم وجعل يقول : ابشروا فانّها كفّارة^ط وطهور^ط فقالوا يا رسول الله : فادع الله ان يديهم علينا ايّاماً حتى تكون كفارة^ط لذنوبنا فانزل الله عز وجل ، يثنى عليهم : « فيه رجالٌ يَحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا » بالحمى من الذنوب « والله يحب المطهرين » .

« افمن اسس » بضم الف ، « بنيانه » على الرفع قرائت مدنى و شامى است افمن اين الف وفاستفهام است سخن بآن مفتتح ، چنان كه پارسى گويان گويند در آغاز سخن : باش كه كسى چنين كند ، درنگر كه كسى چنين كند ، بشنو كه كسى چنين كند ، و عرب استفهام كنند بالف وبالف وفا وبالف و واو ، وبغنة صوت بى حرف . « شفا جرف » بسكون راء قرائت شامى است و حمزه و بوبكر ، باقى بضم را خوانند و همالغتان : شفا كل شى^ط شفيه واشفى عليه بلغ شفاؤه وشفا مقصور يكتب بالالف و يثنى شفوان - والجرف ، ما تهدم من جوانب الوادى . قال ابو عبيد : الجرف الهوة يعنى كل وهدية عميقة يجرفها السيل من الاودية .

« هار » اى - هائر يسقط بعضه الى بعض وهو اسم الفاعل من هار يهوار ، وقيل : هار يهار ، و تقول : هار الجرف و انهيار و يهوار اذا سقط فهو هائر و معنى هار اى - هابر وهذا من المقلوب كقولهم لاث الشى^ط اذا دار به فهو لاث^ط والاصل لايت ورجل شاكى السلاح و انما هو الشائك .

« فانهار به فى نار جهنم » يعنى - فانهار الشفا بالبناء وقيل - فانهار البناء بالبانى واهله وهذا مثل^ط يعنى - ان^ط بناء هذا المسجد كبنيان على جرف جهنم يتهوّر باهله فيها . قال

جابر بن عبد الله رأیت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار و هو اليوم مزبلة .
 « لا يزال بنيانهم... الايه » اى - لا يزال حب ذلك البنیان والتحنن على خرابه شكاً و
 نفاقاً « فى قلوبهم » يحبون انهم كانوا فى بنائهم محسنين كما حبيب العجل الى قوم موسى .
 و قيل : لا يزال ما اعتقدوه و بنواله مسجد الضرار من الكفر والنفاق لازماً لقلوبهم
 لا يفارقها حتى يموتوا يقال : رابنى من فلان امرئ رأيت منه ريباً اذا كنت مستيقناً
 منه بالربيه فاذا اسأت به الظنّ ولم تستيقن بالريب منه قلت: قد ارابنى من فلان امرئ
 هو فيه اذا ظننته من غير ان تستيقنه . « الا ان تقطع » قرائت يعقوب بتخفيف لام
 است موافق تفسير ضحاك وقتاده كه گفتند لا يزالون فى هم الى اى يموتوا فيستيقنوا .
 « الا ان تقطع » بفتح تاء قرائت شامى است و حمزه و حفص و يعقوب و معنى آنست
 كه مگر آن دلهاى ايشان ريزه ريزه گردد باقى « تقطع » بضم تاخواند و قيل معناه -
 الا ان يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً و اسفاً على تفريطهم فيفا رقعها الريبه .
 « والله عليهم » بنيانهم « حكيم » فيما امر بالهدم . قيل : وهذا يدل على انهم يموتون
 على نفاقهم فاذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الايمان واخذوا به من الكفر ،
 والله اعلم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والسابقون الاولون ... » الاية - خداوند كريم مهربان توانا
 و دانای پاك دان يگانه و يكتا در نام و نشان جل جلاله و تقدست اسماء و تعالت
 صفاته و توات آلاؤه و نعماءه درين آيت امت محمد را بر سه قسم نهاد براندازه
 درجات ايمان ايشان و تفاوت در اعمال و تباین در اخلاق ايشان همان تقسيم كه جاى
 ديگر كرد و تفصيل داد : « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات »
 آنجا بمرسته گفت و اينجا گسيسته : اما تقسيم همانست و تفصيل همان : اول « والسابقون
 الاولون » ، سابقان اند . ديگر : « و آخرون اعترفوا بذنوبهم » ، مقتصدانند . ديگر : « و
 آخرون مرجون » ظالمان اند ، و آنكه درين آيت ابتدا بسابقان كرد . ايشان راست درازل
 سبق عنايت و از خدای مريشانرا فضل هدايت . صدر اول اند و سلف اين امت . خيار خلق

و مصاییح هدی و اعلام دین، سیارقه حق و ارکان اسلام و سادات دنیا و شفعاۃ آخرت، صفوت بشر و مفاخر ولد آدم، صحابه مصطفی اندو گزیده خداوند، پیشوایان اسلام و سنت و پیشینیان در دین و معرفت، پیغام حق اول ایشان شنیدند و پیغام رسان اول ایشان پذیرفتند و حق را ایشان استقبال کردند. قومی مهاجران اند، خان و مان خود بگذاشته و اسباب و وطن جمله از بهر خدا در باختہ، قومی انصار که مصطفی را بجان و دل پذیرفتند و یاران وی را مأوی دادند و چنان که مرغ بچه را پرورد، اسلام را پروردند و دین اسلام را تن و جان خود سپر کردند، دنیا خوار گرفتند و مهر بردین نهادند. قومی تابعان اند که از پس در آمدند «والذین اتبعوهم باحسان...» - از ایشان دین آموختند و اخلاق ایشان گرفتند و شمائل و فتاوی و سیر ایشان بامت رسانیدند.

«رضی الله عنهم و رضوانه» خدای از ایشان خشنود و ایشانرا از خویشتن خشنود خواهد کرد، این يك قوم سابقان اند. دیگر قسم، مقتصدانند، اقتصاد راه میانه رفتن است نه هنر سابقان و نه افراط ظالمان بل که راه میانه رفتند و طاعت و معصیت بهم آمیختند هم چون اصحاب اعراف که نیکیهای ایشان و بدیهای ایشان برابر آمد از دوزخ دور ماندند و نیز بهشت نرسیدند. مقتصدان ایشان اند که رب العززا ایشانرا میگوید «و آخرون اعترفوا بذنوبهم...» ایشان که بگناه خویش مقرّاند و به بد خوئی خود معترف، و بعیب خویش بینا و از کرد خود خجل. اعتراف دواست: یکی اعتراف بیگنگان فردا در قیامت که اوائل عذاب بینند و آثار سخط و نقمت حق و سیاست و زفر دوزخ، ایشان معترف شوند بگناه خویش و چه سود دارد آنروز اعتراف و چه بکار آید در آن وقت اقرار، يقول الله: «فاعترفوا بذنوبهم فسحقاً لاصحاب السعير، فاعترفنا» (۱) بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل»، دیگر اعتراف مؤمنان است در دنیا، بگناه خویش معترف شوند و بعیب خویش اقرار دهند، پشیمانی در دل و عذر بر زبان و سوز و حسرت در میان جان، اینست اعتذار بجای خویش و اعتراف بوقت خویش که میگوید جل جلاله: «و آخرون اعترفوا بذنوبهم» آنکه گفت: «خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً» در آمیختند کردار خویش یکی نیک (۲) یکی بد، لختی پاک لختی پلید، لختی حلال

لختی حرام، لختی راستی لختی کثری، لختی عیب لختی هنر، و قیل: «هوان یجمه بین الاستغفار والذنب» گناه میکند و با گناه استغفار میکند و در خبر است «ما اصر من استغفر» رب العزه میگوید: «و من يعمل سوءاً او یظلم نفسه ثم یمستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً» و گفتند زلت بنده و عمل صالح بهم جمع کردن دلیل است که گناهان بنده ثواب طاعت باطل نکنند که اگر باطل کردی عمل صالح نگفتی، آنکه گفت: «عسی الله ان یتوب علیهم» واجب کرد خدای که ایشانرا وا پذیرد با همه عیبها و برگیرد با همه جرمها «ان الله غفور رحیم» که خدای عیب پوش است و آمرزگار مهربان. عثمان می گفت در قرآن آیتی امیدوارتر از این آیت نیست این آیت را و خبر درست است از مصطفی ص. بروایه سمره بن جندب قال قال رسول الله ص «انانی اللیل آتیان فبعثانی فانتھینا الی مدینة مبنیة ببلن ذهب (۱) ولبن فضة فثلثانا رجال شطر منهم خلقهم کاحسن ما انت راء و شطر کاقبح ما انت راء قالالهم اذهبوا فقعوا ذلک النهر فوقعوا فیه ثم رجعوا الینا قد ذهب ذلک السوء عنهم فصاروا فی احسن صورة قالالی، هذه جنة عدن وها ذاک منزلک و اما القوم الذی کان شطر منهم حسن و شطر منهم قبیح فانهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً تجاوز الله عنهم.

سدیگر قسم «و آخرون مرجون لامر الله». میگوید دیگران اند قومی با عیبهای بزرگ و جرمهای فاحش، فعل بد و گفت کثر خصمان انبوه و خوردنا روی جوانی درد دلیری و پیری در سستی درویش در ناسپاسی و توانگری در ناپاکی. در روز دولت ستمکاری و در ایام قوت شوخی مایه نه مگر در دل، آشنائی و اقرار بیگانی، ایشان را میگوید: «مرجون لامر الله» ایشانرا و امشیت من گذارید و با اومید فرو گذارید و ایشانرا بنو میدی میفکنید، اما بعد بهم و اما یتوب علیهم» یا عذاب کند ایشانرا بعدل یا عذر یدبرد از ایشان بفضل، اگر عدل کند اورا رواست و اگر فضل کند از وی سزا است و نه هر چه در عدل رواست از فضل سزا است که هر چه از فضل سزا است در عدل رواست. فضل بر عدل سالار است و عدل در دست فضل گرفتار است. عدل پیش فضل

خاموش و فضل را حلقه وصال در گوش. نه بینی که عدل نهان است و فضل یبدا تا دشمن مغرور است و دوست شیدا. آنکه گفت: «وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» - خدا دانائی است بعلم راست بی غلط حکیم است بی سهو و بی خلل نه در علم وی چیزی فائت نه از قدرت وی چیزی خارج و نه بر حکم وی چیزی غالب. خلق میدارد بحکم خویش، میان فضل و عدل خویش، بعلم خویش، در خلق خویش تنها بی غیر خویش عالم بعلم ازلی، پیش از همه معلومها ذاتش همیشه پیش از همه مخلوقها، راست علم و پاک دانس، هموار کار و بسزا بخش، قول او راست و علم او پاک، صنع او نغز و فضل تمام و مهر قدیم، جل جلاله و عز کبر یاؤه و عظم شأنه و جلّت احدیته و تقدست صمدیته.

۱۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «**إِنَّ اللَّهَ أَشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**» خدای بخريد از گروندگان، «**أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ**» تنهای ایشان و مالهای ایشان، «**بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةُ**»، [آنها بخريد] تا بهشت، ایشانرا بود، «**يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**» تا بادشمن خدا کشتن کنند از بهر خدا، «**فَيُقْتَلُونَ**» ایشان کشدند «**وَيُقْتَلُونَ**» ایشانرا کشتند، «**وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا**» [این پسندیدن از ایشان و ایشانرا پاداش دادن] و عديست بر خدای [مجاهدرا] براستی و درستی، «**فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ**» در تورات و انجيل و قرآن باز نموده و گفته، «**وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ**» و کیست باز آمده تر بديمان خود از خدای، «**فَاسْتَبْشِرُوا**» شادبید، «**بِيعْكُمْ الذِّي بَايَعْتُمْ بِهِ**» باین خريد و فروخت که کردید «**وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ**». (۱۱۱) «[آن پسند و پذيرفتگاری او پاداش دادن او] آنست آن پیروزی بزرگوار.

«**التَّائِبُونَ**» با خدای گروندگان اند، «**الْعَابِدُونَ**» خدای پرستان اند، «**الْحَامِدُونَ**» خدای ستایندگان اند، «**السَّائِحُونَ**» روزه داران اند، «**الرَّاكِعُونَ**» نماز گزاران اند، «**الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ**» نیکوکاری فرمایندگان اند، «**وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ**» و از ناپسند باز زنندگان اند، «**وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ**» و اندازمه های خدای را کوشندگان اند، و بَشَرِ الْمُؤْمِنِينَ. (۱۱۲) «و شاد کن گروندگانرا.

« **ماکان للنّبی** » روا نبود و سزا نبود، پیغامبر را، « **والذین آمنوا** » و ایشان که گرویدگان اند، « **ان یتستغفروا لله مشرکین** » که آمرزش خواهند مشرکان را، « **ولو کانوا اولی قریبی** » و هر چند خویشان و نزدیکان باشند، « **من بعد ماتینّ لهم** » پس آنکه پیدا گشت مؤمنانرا، « **انّهم اصحاب الجحیم** » (۱۱۴) « که آن خویشاوندان دوزخیان اند.

« **وماکان استغفار ابراهیم لاییه** » و نبود آن آمرزش خواستن ابراهیم پدر خویش را، « **الاعن موعدة وعدھا ایاہ** » مگر از بهر وعده بی که ویرا داده بود، « **فلما تبین له** » چون ابراهیم را پیدا شد، « **انّه عدولّه** » که پدر او دشمن است خدایرا، « **تبرأ منه** » بیزاری جست ازو « **ان ابرهیم لاواه حلیم** » (۱۱۴) « که ابراهیم اوّاه بود، با خداوند خود، گراینده و گردنده و بر دبار.

« **وماکان الله یضلّ قوماً بعد اذ هدیهم** » و نیست خدای عز و جل که قومی را ضایع کند و تباہ پس آنکه ایشانرا عقل داد و فهم، « **حتی بین لهم مایقنون** » تا آنکه که ایشانرا پیدا کند، [پیغام آسمان و پیغام رسان که ایشانرا چه باید کرد تا رهند و] چون باید کوشید تارسند، « **ان الله بکل شیء علیم** » (۱۱۵) « که خدای بهمه چیز داناست.

« **ان الله له ملک السموات والارض** » خدایرا است پادشاهی هفت آسمان و هفت زمین، « **یحیی ویمیت** » مرده زنده میکند و زنده می میراند، « **وما لکم من دون الله من ولی ولا نصیر** » (۱۱۶) « و نیست شمارا جز خدای کاری سازی و نه یاری دهی.

« **لقد تاب الله** » توبه پذیرفت خدای و با خود آورد، « **علی النبی والمهاجرین والانصار** » پیغامبر را و مهاجران و انصار را، « **الذین اتبعوه** » و ایشان که وی را پی بردند، « **فی ساعة العسرة** » در هنگام [غزاء] عسرة، « **من بعد ما کاد** » پس آن که نزدیک بود، « **یزیع قلوب فریق منهم** » که از جای بگشتید دل های گروهی از مؤمنان، « **ثم تاب علیهم** » پس آنکه توبه داد ایشانرا و توبه پذیرفت از ایشان، « **انّه بهم رؤوف رحیم** » (۱۱۷) « او برایشان مهربانی است بخشاینده.

«وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا». آن سه تن را [هم توبه داد] که ایشان را پسر کردند ایشان، «حتی اذا ضاقت علیهم الارض» تاجهان برایشان تنگ گشت، «بِمَارْحَبٍ» به فراخی که بود، «وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ» و دل‌های ایشان تنگ گشت، «وَوُظِنُوا» و درست بدانستند و یقین، «إِنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ» که باز گشت نیست از خدا، «إِلَّا إِلَيْهِ» مگر هم با خدای «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ» پس ایشان را توبه داد و با خود آورد، «لِيَتُوبُوا» تا باز آمدند، «إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» (۱۱۸) که خدای باز آورنده و باز پذیر است و مهربان.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» قال محمد بن كعب القرظي لما بايعت الانصار رسول الله ﷺ ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفساً قال عبد الله بن رواحه: يا رسول الله، اشترط لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشرکوا به شيئاً واشترط لنفسی ان تمنعونی مما تمنعون منه انفسکم. قالوا فاذا فعلنا ذلك فما ذالنا؟ قال الجنة قال ربح البيع لانقيلا ولا نستقیل، فنزلت هذه الآية. «اشترى» - بمعنى قبل است و این آنست که عجم گوید: من این چنین نخرم یعنی نه پسندم و نه پذیرم. «انفسهم» یعنی - بان یجاهدوا بها. «واموالهم» بان ینفقوا فی الله. میگوید: خدای پذیرفت و پسندید از مؤمنان که بتنهای خویش بغزا شوند و بادشمنان دین از بهر خدا کشتن کنند و مالهای خویش در راه غزا و در صدقه‌ها هزینه کنند. آنکه گفت: «بَانَ لَهُمُ الْجَنَّةُ» بآن خرید و آنرا خرید تا بهشت ایشانرا باشد. «يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ» ای: لَهُمُ الْجَنَّةُ قَاتِلِينَ او مقتولين اذا باشرُوا الحرب. قال ابن عباس يَقتُلون اعدائى وَيُقْتَلون فى طاعتى. قرائت حمزه و كسائی «فَيَقْتُلُونَ» بضم باء است «وَيُقْتَلُونَ» بفتح یا، ابتدا بمفعول کرده‌اند، و معنی آنست: تا ایشان را کشتند و ایشان کشتند «وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا» نصب است بر مصدر، ای - وعد وعداً حقاً ثابِتاً لا خلف فيه «فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ» ای - مبايعتكم هذه و مجازاتكم بِالْجَنَّةِ مذكورة فى الكتب الثلاثة، وهذا دليلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَهْلِ مَكَّةَ أَمَرُوا

بالقتال وُعدوا عليه الجنة، قال **الحسن** : ما على الارض مؤمن الا قد دخل في هذه البيعة .
« ومن اوفى بعهده » ای - لاحد اولی بانجاز الوعد من الله .

« فاستبشروا » این سین زائده است چنانکه : استجبوا ، فاستعصم فاستخرت به .
« فاستبشروا ، ای : ابشروا وافر حوا غایة الفرح . « ببیعکم الذی بایعتم » به الرب عز وجل .
« وذلك هو الفوز العظيم » نهاییه کُل طالب و مرغوب کل راغب . و انشد بعضهم :

من يشتري قبة في العدن عاليةً في ظل طوبى رفيعات مبانيها
دلّٰها المصطفى والله بايعها ممن ارادو جبريل منا ديها

« التائبون » این آیت معطوف است بر اوائل سورة ، آنجا که گفت : « المؤمنون
والمؤمنات بعضهم اولياء بعض » . می گوید آن مؤمنان که دوستان و یاران یکدیگر اند
صفت و سیرت ایشان اینست که « التائبون » ای - الراجعون الى الله والى طاعته .
« العابدون » ای - الموحدون المطيعون .

« الحامدون » علی الاسلام والايمان وعلى ما نالهم من السراء والضراء .

« السائحون » ای - الصائمون ، لما روى عن النبي ص : انه قال سياحة اتمى الصوم .
هر جا که نعمتهای مؤمنان در عدد کرد یا صایم گفت یا سائح ، بجائی آوردند که آن
سایح بدل صایم است و نام سایح بر صایم نهادند و فراوی دادند از بهر آن که احوال
مسافر سیاح با احوال صایم متناسب است . و مفسرانرا خلاف است که این روزه داران
که اند ، قومی گفتند : روزه داران ماه رمضان اند ، قومی گفتند : روزه داران ایام البیض اند ،
قومی گفتند : صائمان دهر اند . وقیل - « السائحون » - المجاهدون ، لما روى ان رجلاً استأذن
رسول الله في السياحة فقال : سياحة اتمى الجهاد في سبيل الله . وقال عكرمة : هم طلاب العلم .
« الراكعون الساجدون » هم المصلّون الذين يصلّون لله بنية صادقة .

« الآمرون بالمعروف » ای - بالایمان والطاعة .

« والناهون عن المنكر » عن الشرك والمعاصي : و خبر درست است از **مصطفى ص**
در بیان امر و نهی بروایت **براء بن عازب** . قال - امرنا رسول الله ص بسبع ونها ناعن سبع :
امرنا بنصر المظلوم و افشاء السلام و ابرار المقسم و اجابة الداعي و عيادة المريض و اتباع
الجنائز و تسميت العاطس و نهانا عن خوائيم الذهب و آنية الفضة و لبس الحرير و الدیباچ

والاستبرق والقسی ومیائر^(۱) الجمر. براء عازب گفت: مصطفی ص بهفت چیز مارا فرمود و از هفت چیز مارا وازد. فرمود مارا که ستم رسیده را یاری دهید و سلام بر مسلمانان فراخ دارید و سو گند خواره را زاست دارید و خواننده را و میزوانی کننده را اجابت کنید و بیماران را عیادت کنید و بجنازها روید و عطسه دهنده را برحک الله گوئید. و نهانان سبع: نهی کرد مارا از انگشتی زرین در انگشت کردن، و پیرایه سیمین بکارداشتن، و حریر پوشیدن، و دیبا و استبرق و قسی پوشیدن جامهائی از ابریشم آزاد که آن بر مردان حرام اند و نهی کرد از میشرهای ابریشمین نشستن.

آنکه در آخر آیت گفت: «والحافظون لحدود الله» - اندازه های خدای را کوشندگان اند نه نومیدان، بیوسندگان^(۲) اند نه ایمنان و بستاخان اند نه دلیران، «وبشرا المؤمنین» المصدقین العالمین بها، درواو «والناهون عن المنکر» و قوول گفته اند یکی آنست که «الثائبون» ابتدا است و ما بعد همه نعت اند تا آنجا که گفت: «الساجدون» و خبر ابتداء «الآمرون بالمعروف» است و ما بعده عطف علیه.

قومی گفتند این واثمانیه گویند چنان که «و ثامنهم کلبهم» جائی دیگر گفت «وابکاراً»، جائی گفت «وفتحت ابوابها» قالوا وذلک ان السبعة عدد مستقل و ما بعده یجری مجری الاستیناف، لان العدد اما زوج کلاثنین و هو اول الاعداد و اما فرد کالثلثة و هو اول الافراد و اما زوج زوج کالاربعة و هو اول تضعیف الزوج و اما زوج فرد کالست و هو اول تضعیف الازواج، فالست النهاية و منه نسبة الستین ثم ضم الیه واحد و هو مبدأ العدد و منشاؤه و لیس بعدد، فتم مبادئ الحساب و ما بعده تکریر و تضعیف والله اعلم.

«ما کان للنبی» سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی ص در پیش بوطالب شد عم وی بوقت وفات وی، و بوجهل و عبدالله بن امیه هر دو نزدیک وی حاضر بودند و مصطفی ص گفت: یا عم قل لا اله الا الله کلمة احاج بها عند الله، و بوجهل و ابن امیه میگفتند یا اباطالب اترغب عن ملة عبد المطلب می بر گردی از کیش عبد المطلب و دین پدران خویش تا آنکه میگفتند که بوطالب گفت آخر سخن که گفت: اناعلی ملة عبد المطلب. فقال النبی ص لاستغفرن لك مالم انه عنه، فنزلت هذه الایة و مات^(۱) میائر جمع میشره نخدهای که روی زین میگذارند و نیز زین هائی است از حریر و دیبا (المنجد)
^(۲) بیوسنده: منتظر (برهان قاطع)

ابو طالب کافر آ. والدلیل علیه ان علیاً (ع) قال لم امانت **ابی طالب** انیت رسول الله فقلت: یا رسول الله ان عمک الضال قدمات ، فقال لی اذهب فادفنه ولا تحدثن شیئاً حتی تأتینی فانطلقت فواریته ثم رجعت الی النبی وعلی اثر التراب ، فدعالی بدعوات مایسرئنی ان لی بهما علی الارض من شیء. وقال **عبدالله بن مسعود** خرج رسول الله ینظر فی المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخطی القبور حتی انتهی الی قبر منها ، فناجاه طویلاً ثم ارفع نحیب رسول الله ص باکیاً فبکینا بالبکاء رسول الله ثم انه اقبل الینا فقلناه عمر بن الخطاب فقال یا رسول الله ما الذی ابکاک فقد ابکانا وافزعنا ، فجاء فجلس الینا فقال: افزعکم بکائی ؟ فقلنا : نعم ، فقال: ان القبر الذی رأیتمونی انا جی فیہ قبر آمنه بنت وهب وانی استأذنت ربی فی زیارتها فاذن لی فیها واستأذنت ربی فی الاستغفار لهما فلم یأذن لی فیہ ونزل علی: «ما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین...» الایة خبر درست است که رسول گور مادر خود را زیارت کرد بر سر گور وی بنشست اندیشه مند و برخاست اندوهگن ، گونه روی وی بگشته و بسیار گریسته ، یاران را گفت این گور مادر منست دستوری خواستم زیارت را ، دستوری دادند و دستوری خواستم آمرزش خواستن را دستوری ندادند ، یاران گفتند چون است که محمد بر خدای عز و جل گرامی تر از ابراهیم است ، ابراهیم را روا بود که پدر خود را آمرزش خواست محمد را روا نبود که مادر را خواست . این هر دو آیت جواب آنتست .

«ما کان للنبی» - این نفی است بمعنی نهی هم چنان که گفت : «وما کان لکم ان تؤذوا رسول الله» اما آنجا که گفت : «ما کان لکم ان تنبتوا شجرتها ، وما کان لنفس ان تموت» آن بمعنی نفی است .

«ولو کانوا اولی قربی» ای- ولو کان المستغفر لهم آباً واهم وابناً واهم اواقرباً واهم . قال ابن عباس کانوا یستغفرون لامواتهم المشرکین ، فنزلت هذه الایة ، فلما نزلت امسکوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ینهیهم عن ان یستغفروا عن الاحیاء حتی یموتوا .

«من بعد ما تبیین لهم» این تبیین اندر آن است که بر کفر میرند هم چنان که آذر را گفته : «فلما تبیین له...» الایة . چون کافر بر کفر بمرد ، مؤمن را پیدا گشت که او دوزخی است . و گفته اند استغفار درین آیت ، نماز جنازه است . قال عطاء بن رباح

ما كنت لادع الصلوة على احدٍ من اهل هذه القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا
لا نئى لم اسمع الله حجب الصلوة الاعن المشرکين بهذه الاية .

پس عذر خلیل گفت ابراهیم در آن استغفار که پدر را کرد «وما كان استغفار
ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه» و آن آن بود که ویرا گفته بود : «لاستغفرن
لك، ساستغفر لك ربى»، بر امید آنکه خدای ویرا ایمان دهد، و گفته اند که آنرا ابراهیم
را وعده داده بود که ایمان آرد بدلیل آنکه گفت : «واهجرنى ملياً» يعنى استمهله
ليتدبر ويتفكر. ابراهیم تا آنرا زنده بود بر امید ایمان وی از بهر وی آمرزش

«فلما تبين له» اى - لابراهيم ان اباه عدو لله بان مات على كفره . «تبرء منه»
وقطع الاستغفار . «ان ابراهيم لاواه» اى - يكثروا قول «آوه» . قال كعب كان ابراهيم
اذا سمع ذكر النار قال آوه من النار والعرب يقول آوه بكذا واوه من كذا . آوه مبنى
على الكسر ويقال آوه بالضم ويقال آويه والعامية يقول آوه بالمد وحكى قطرب الفعل منه
(آه ياؤه اوهاً) كقَالَ يقول قولاً ويقال آوه تأوياً وتأوّه تأوّهاً ومعنى - آواه : رجّاع ثواب .
وروى ان عمر سأل النبى (ص) عن الآواه فقال رحماك الله ان كنت آواهاً اى - تلاء للقرآن
وقيل - الاوام - الكثير لذكر الله . وقيل - هو - الرفيق الرحيم لعباد الله وقيل - هو - المتأوّه شفقاً
وفرقاً المتضرع يقيناً ولزوماً للطاعة «حليم» الحليم الواسع للعقل المستقيم الخلق
القوى القلب الرزين الصبر .

«وما كان الله ليضلّ قوماً» بعد از آن که استغفار از بهر مشرکان که بر کفر مرده
بودند حرام گشت بآن آیت که : «ما كان للتبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشرکين»
قومی مؤمنان که پیش از نهی استغفار کرده بودند ترسیدند که اگر ایشان را در آن،
مؤاخذت باشد، رب العالمین تسکین دل ایشان را درین آیت بیان کرد که ایشان را در آنچه
کردند مؤاخذت نیست که آن : ایشانرا نگفته بودند که روا نیست . فقال تعالى :
«وما كان الله ليضلّ قوماً بعد اذ هديهم» يعنى - ليوقع الضلالة فى قلوبهم بعد الهدى .
«حتى يبين لهم ما يتقون» فلا يتقوه ، فعند ذلك يستحقوا الاضلال . این همچنان
است که در تحویل قبله گفت : «وما كان الله ليضيع ايمانكم» و در تحریم خمر گفت :

« ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناحٌ فيما طعموا ». وقيل معناه : « وما كان الله ليعذب قوماً حتى يتبين لهم ما يتقون » ای - ما يأتون أو ما يذرون . وقيل سبب نزولها - أن قوماً من الاعراب اسلموا وعادوا الى بلادهم فعملوا بما شاهدوا رسول الله يفعلهُ من الصلوة الى بيت المقدس وصيام ايام البيض ثم قدموا بعد ذلك على رسول الله فوجدوه يصلي الى الكعبة ويصوم شهر رمضان فقالوا : يا رسول الله ردنا الله بعدك بالضلال انك على امر وانا على غيره ، فانزل الله هذه الاية .

« ان الله له ملك السموات والارض » ملكه قدرته على الابداع ، والمعدوم مقدوره وملوكه فاذا اوجده فهو في حال حدوئه مقدوره وملوكه فاذا اعدمه خرج عن الوجود ولم يخرج عن كونه مقدوراً . « يحيى ويميت » يحيى من اقبل اليه بتفضلة ويميت من اعرض عنه بتكبره ، يحيى من يشاء بعرفانه وتوحيده ويميت من يشاء بكفرانه والحاده ، يحيى قلوب العارفين بانوار المواصله ويميت نفوس العابدين بآثار المنازلة . « وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير » سبق تفسيرها .

« لقد تاب الله على النبي » من اذنه للمنافقين في التخلف عنه في قوله : « لم اذنت لهم » ، وقيل - هو مفتاح كلام لما كان هو سبب توبتهم ، كرمعهم كقوله : « فان لله خمسة وللرسول » . قوله : « والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة » يعني - تاب عليهم فاستنقذهم من شدة العسرة عسرة الظاهر وعسرة الماء وعسرة الزاد . غزاء عسرت غزاء تبوك است وجيش العسرة سپاه آن وساعة العسرة هنگام آن ووقت آن ، ورستاخير ز ساعت نام کردند و آن پنجاه هزار سال است و این ساعة العسرة اشارت فر آن وقت که جبرئیل پیغام آورد که بغزاء تبوك شید و معنی عسرة دشواری و تنگی است یعنی که ایشان در آن غزاء از زاد و آب و مرکوب به تنگی و سختی عظیم رسیده بودند ، يك شتر میان جماعتی بود ، بر آن می نشستند بر تعاقب ، و تنگی زاد چنان بود که شتر را میکشستند و آب امعاء آن می آشامیدند . « من بعد ما کاد یزیغ قلوب فریق منهم » حمزه و حفص « یزیغ » بیاخوانند . قال الفراء الفعل المستند الى المؤنث اذا تقدم عليه جاز تذکیره و تأنیثه ، فذکر « یزیغ » كما ذکر « کاد » لیتشابه الفعلان . این نه زیغ است از ایمان و اسلام ، که این کنایات است از کراحت قتال و دشواری آمدن آن در وقت ، گرما و همچنان سموم ، و نایافت

ساز و برگ. قومی همت کردند که از آن غذا باز کردند از دشواری، این زیغ آنست. قال ابن عباس: قيل لعمر بن الخطاب ما شأن العسرة؟ فقال عمر - خرجنا مع رسول الله الى تبوك في قيظ شديد ونزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش حتى ظننّا ان رقابنا ستنقطع حتى أن كان الرجل ليذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستنقطع وحتى أن رجلاً ينحصر بعيره فيعصر فرثه فيشر به. فقال ابوبكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء فادع لنا، یعنی - استسق لنا ففعل رسول الله فمطروا حتى ملئوا ما معهم.

«ثم تاب عليهم» این - تاب عليهم - همان قوم اند که گفت: «لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار» کررذکر التوبه لانه ليس في ابتداء الاسلام ذكر ذنبهم فقدم الله ذكر التوبة فضلا منه ثم ذكر ذنبهم ثم اعاد ذكر التوبة. آن مهاجران وانصار پسندیدگان خدا بودند چون چیزی بر دل ایشان برگذشت از کراهیت در بیرون شدن به تبوک خدای ایشانرا توبه داد تاباطوع گرائیدند و باطاعت آمدند و باجابت استقبال کردند و اعلام شرف گشتند در دنیا و آخرت.

«وعلى الثلاثة» ای - و تاب على الثلاثة این سه تن: یکی كعب مالك است الشاعر الثعلبي، دیگر هلال بن امية الوافقي، سوم مرارة بن الربيع وهم المرجون لامر الله. وجهه بدان که: مسلمانان در قصه تبوک شش فرقه اند: فرقتی اهل صدق اند که بغزا شدند دیگر فرقتی بودند با ایشان در غزا که راز و سرّ بامنافقان داشتند چنان که خدای گفت: «وفیکم سمّاعون لهم» و نه منافق صریح بودند. سه دیگر، فرقت منافقان صریح بودند و بغزا نیامدند، آن هشتاد تن بودند و کسری «وقعدالذین کذبوا بالله» ایشانند.

و فرقتی خدو ندان عذر بودند، بعد از بخانه بنشستند: «المعدّرون من الاعراب» ایشانند.

و گروهی بودند که منافق نبودند و عذر نداشتند و نه رفتند، ایشان اینند که «وعلى الثلاثة...» ششم فرقت يك تن بود که منافق نبود و عذر نداشت و باز نشسته بود هم چون این سه تن و آخر بیگاه و دیر بیامد تنها توفیق یافت از پس بیامد و او

ابو خيثمة الانصاري است پير بودو **مصطفی** در صحرائ **تَبُوك** در لشكر گاه با ياران نشسته بود كه شخصی پديد آمد از دور، و صورت وی از دوری ناپيدا ، **مصطفی** گفت يكی آمد اللهم اجعله **ابا خيثمة** فاذا هو **ابو خيثمة**. و گفته اند آخر تر غزائی از غزاهاء **مصطفی** غزاء **تَبُوك** است هيچده شبانروز **مصطفی** در آن غزاء **تَبُوك** فرو آمده بود. گفته اند كه دو ماه هيچ حرب نرفت اما از هر جانب مردم همی آمدند و جزيت همی پذيرفتند و رسول خدا در آن وقت كه بيرون شد **محمد بن مسلمه** را بر مدينه خليفه كرد و **علی** را بر حجرات خویش. منافقان **علی** را طعن كردند كه رسول از دشمنی دیدار وی اورا با خود نبرد. **علی** از آن گفت ایشان غمگين شد سلاح برداشت و بر اثر رسول برفت رسول و براى گفت چرا آمدی؟ قصه بگفت رسول (ص) بگفت: «اما نرضی ان تكون مّسى بمنزلة هرون من موسى»؟ هذا مَثَلٌ ضربه ع حين استخلفه حال غيبته كما استخلف موسى اخاه هرون حين خرج الى الطور فكانت تلك الخلافة فى حيوته فى وقت خاص .

«وعلى الثلاثة الذين خلفوا» اين تخليف درين موضع نه بر آن معنى تخليف است كه در سورة الفتح گفت: «سيقول المخلفون» اين تخليف آن بود كه خدای منافقان را از غزائ رضوان و از بيعة رضوان با پس كرد بخذلان آن كه آن نيكوئى از ایشان دريغ داشت، همچنان كه جائى ديگر گفت «تَبَطَّهْم» و همچنان كه رسول خدا گفت: لايزال اقوام يتأخرون عن الجماعات حتى يؤخرهم الله . اين تخليف اينجا در اين سورة آن بود كه رسول خدا ایشانرا با خانها فرستاد و از پيش خویش باز كرد و آنكه كه با مدينه آمد ، پيش او آمدند و اقرار دادند و در شأن ایشان اين آيت فرو آمد «و آخرون مرجون لامر الله» رسول خدا فرمود كه با ایشان بيع و شري مكنيد و با ایشان سخن مگوئيد و ایشانرا فرمود كه گردن زان خویش مگرديد پس زن **هلال بن اميه** نزيك رسول خدا آمد گفت: يا رسول الله! هلال مردى پير است چندان بگريسته كه اورا بيم هلاك است و اگر اورا مراعات نكنم و نان خورش از بهر وى : است نكنم از ضعف و سستى هلاك شود . رسول گفت دستورى هست كه تعهد كنى اما صحبت روا نيست پس همه خلق از ایشان دورى گزيدند و با ایشان

هیچ سخن نمیگفتند. **کعب بن مالک** گوید **معاذ** را سلام کردم جواب نداد، سخن گفتم از من اعراض کرد، گفت خدای داند که من او را و **رسول** او را دوست میدارم **کعب** گوید پس مردی را دیدم که مرا طلب همی کرد نزدیک من آمد و نامه بمن داد از **ملك غسان**، مضمون این نامه آن بود که: بمارسید که این مرد ترا بیازرده است و ترا مهجور کرده اگر نزدیک من آئی ترا نزدیک من نیکوئیها بود. گفت جهان بر من تاریک شد که شومی معصیت من بدانجا رسید که مشرک را بمن طعن افتاد، آن نامه پاره پاره کردم و بینداختم و از قبيله وعشیره و خویش و پیوند خود بریدم برس کوهی خیمه زد همی گریستم تا پنجاه روز برآمد پس **رسول خدا** در خانه **ام سلمه** بود و شب دوبهره گذشته که گفت یا **ام سلمه** خبرداری که خدای تعالی توبه ایشان قبول کرد و آیت فرستاد: «لقد تاب الله على النبي» تا با آخر هر دو آیت. **کعب** گفت من در نماز بودم که خلق را دیدم روی بمن نهاده همی آواز شنیدم از سر کوه که یا **کعب بن مالک** خدای تعالی توبه شما قبول کرد. من جامه خویش، مبشر را بخشیدم، جامه دیگر در پوشیدم و آمدم بنزدیک **رسول خدا**، **ابوبکر و عمر** و جماعتی صحابه را دیدم که باستقبال من همی آمدند و مرا بشارت همی دادند و تهنیت همی کردند، تا آمدم نزدیک **رسول خدا** او را دیدم چون ماه تابان و خورشید رخشان گفت یا **کعب** ترا بشارت باد که خدای تعالی توبه شما قبول کرد و شما را باز پذیرفت و این آیت بر خواند:

«وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت» این با بمعنی - مع - والرحب - السعة. يقال: فلان رحيب الصدر ای - واسع الصدر. ومنه قوله مرحباً، ومنه سمى عرصة المسجد - رحبة. والرحاب - العراض. يقال: رحب به اذا قال مرحباً. قال المفسرون: ضيق الارض عليهم بان المؤمنين منعوا من كلامهم ومعاملتهم وازواجهم باعترالهم وکان النبي (ص) معرضاً عنهم.

«وضاقت عليهم انفسهم» دلهای ایشان و رایشان تنگ گشت یعنی احوال ایشان. وقيل - نبرموا منها بالهم الذي حصل فيها.

«وظنوا» ايقنوا، در قرآن ظن بمعنی یقین جایهاست، «ان لا ملجأ من الله» آن لامعتصم من عذاب الله «الا اليه». معنی لجأ باز پناهیدن است بایستجا و آن سه رکن است

لجأً زبان و لجأً دل و لجأً جان لجأً زبان اعتذار است و لجأً دل افتقار است و لجأً جان اضطراب است .

«وظنّوا ان لا ملجأ من الله الا اليه» - میگویند بدانستند و یقین شد ایشانرا که بازپناهندن و بازگشت نیست از خدای مگر هم با خدا . از عذاب وی رستن نیست مگر فضل و رحمت وی .

«ثم تاب عليهم ليتوبوا» اعاد التوبة للتوكيد، لان ذكر التوبة على هؤلاء مضى في قوله «وعلى الثلاثة» . و در معنی «ثم تاب عليهم ليتوبوا» لطف بهم فی التوبة (۱) و وفقهم لها. قال ابويزيد غلظت في اربعة اشياء : في الايتداء مع الله ظننت اني احبّه فاذا هو يحبّني قال الله تعالى: «يحبّهم ويحبّونه». و ظننت اني ارضى عنه فاذا هو رضى عني قال الله تعالى: «رضى الله عنهم ورضوا عنه» و ظننت اني اذكره فاذا هو ذكرني قال سبحانه: «ولذكر الله اكبر» و ظننت اني اتوب فاذا هو تاب عليّ: قال الله تعالى: تعالى: «ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم» يتوب على عبده بفضله اذا تاب اليه من ذنبه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم ...» بر ذوق عارفان و طریق خاصگیان ، این آیت جای ناز دوستان است و میدان اسرار صدیقان ، و تهنیت مؤمنان ، تهنیتی زیبا و تشریفی بسزا ، تهنیتی که دل را انس است و جانرا پیغام . آرایش مجلس است و سرمایه مفلس . زینت زبانها و زندگی دلها . تهنیتی کریم ، از خداوندی کریم ، در ذات کریم و در صفات کریم ، و در مهر کریم و در نواخت کریم و در بخشش کریم . رهی را بفضل خویش می بخشد آنگه بخشیده خود از و باز میخرد . خود میدهد خود معاملت میکند و در آن معاملت ، سود همی رهی را می بخشد و زبان خود می پذیرد اینست نیکوکاری و کریمی . اینست مهربانی و لطیفی .

در توریة موسی است که : الجنة جنتی و المال مالی ، فاشترى جنتی بمالی فان

ربحتم فلکم وان خسرتم فعلیّ . یا بنی آدم ما خلقتکم لاربح علیکم انما خلقتکم لترحوا علیّ .»

رب العالمین در ازل پیش از وجود بنده ، بنده را بخردید . خود بایع بود و خود مشتری . خود فروخت و خود خرید ، و در شرع **مصطفی** روانیست که در معاملات ، بایع و مشتری یکی بود ، مگر که پدر باشد ، که از شرط شفقت و انتفاء تهمت و کمال مهر بانی و مهر ابوت ، او را رواست ، پس چه گوئی در خدا که رأفت و رحمت وی در بنده بیش از آنست ، و مهر بانی وی بی کران است و مهر وی افزون از آن است ، چون در حق پدر رواست ، در حق خالق مهربان اولیتر و تمامتر ، و آنکه دانست رب العزة که بنده ، بد خوی و بدعهد و بی وفاست و بوقت بلوغ اعتراض کند آن راه اعتراض بوی فرو بست که نفسی پر عیب و پر آفت خرید ، بیبهشتی پر ناز و پر نعمت . نفسی که محل شهوات و بلیات است ، بیبهشتی که قرب حق را مراتب و درجات است ، و در معاملات شرعی جائی که ثمن بر مبیع بیفزاید راه اعتراض در آن بسته شود . و آنکه نفس خرید و قلب نخرد از بهر آن که قلب دل است و دل بر محبت و مهر حق وقف است و بر وقف ، خرید و فروخت روا نبود . و نیز شرط مباحثت تسلیم است ، آنچه تسلیم وی ممکن نیست ، در شرع ، بیع و شری در آن روانیست . مرغ بر هوا و ماهی در دریا نفر و شند ، که تسلیم آن آسان نیست . حال دل بنده همین است و تسلیم آن ممکن نیست ، تارب العزة میگوید « یحول بین المرء و قلبه » . قال النضر آبادی : اشتری منك ما هو صفتك والقلب تحت صفته فلم يقع عليه المباحة . قال النبی ص : قلب ابن آدم بین اصبعین من اصابع الرحمن . و گفته اند نفس در بان دل است بجای چاکراستاده رعیت وار در خدمت ، و دل در محل شهود است ، محمول ربوبیت ، سلطان و اره می راند ملکیت ، پس چون نفس که چاکر است قیمت وی بهشت آمد با خزائن نعمت چگوئی دل را با آنهمه زلفت و قربت . قیمت وی چه باشد مگر جوار حضرت عزت و دوام مشاهدت و رؤیت .

پیر طریقت گفت جوهری است بر خاك افتاده میان راه ، عالم از قیمت آن جوهر نا آگاه ، صاحب دولتی بسر آن رسید ناگاه ، پادشاهی جاوید یافت بی طبل و کلاه ، از قیمت آن جوهر بر راه چیزی نکاست ، قیمت آن جوهر هم که دی بود بجاست . نور

جوهر کرا تابان است، آنرا که عنایت معلوم است. گله برخاست، ابتداء به بر کی کرد، و از آغاز، این کار که خواست. درخت مهر که کشت، و سرای دوستی که آراست. پس با چندین لطف، این بد اندیشی چراست. روز خریداری عیب میدید و گفت که رواست. الهی! این همه شادی از تو بهره ما است چون تو مولی کراست؟ و چون تو دوست کجا است و بآن صفت که توئی از تو خود جز این نرواست، و قامی گوئی که این خود نشانت و آئین فرداست، این پیغام است و خلعت بر جاست، صبر را چه روی و آرام را چه جاست.

روزی که سر از پرده برون خواهی کرد

دائم که زمانه را زبون خواهی کرد

گر زیب و جمال ازین فزون خواهی کرد

یارب چه حکمهاست که چون خواهی کرد

«فاستبشروا بیعکم الذی بایعتم به ...» این باز تشریفی دیگر است و تخصیصی دیگر. میگوید شاد بید رهبران من، بنابر در معاملت که کردید بامن، رامش کنید بنام من، بیاسائید بنام و نشان من، کسی که بیعی کند، همه شادی وی ببهای مبیع بود، هر چند که ثمن نیکوتر و افزونتر، شادی وی بیشتر، رب العالمین نگفت بشمن که یافتید شادی کنید، بل که به بیع که بامن کردید و معاملت که بامن در گرفتید شادی کنید. چه غم دارد او که ویرا دارد، کرا شاید آنکه قرب ویرا نشاید؟

در زبور داود است: ای پسر آدم، چرا و اغیر من دوستی گیری که سزای دوستی منم، چرا نه بامن بازار کنی که جواد و مفضل منم، چرا با من معاملت نگیری که بخشنده فراخ بخش منم، یا تجار الدنیا ربح الدنیا یفنی و ربحی یبقی: «ما عندکم ینفد و ما عند الله باقی»، و الباقیات الصالحات خیرٌ عند ربک ثواباً و خیرٌ املاً»

«فاستبشروا بیعکم» بیعی که در ازل خود کرد و ما نکردیم، بنام ما باز کرد و بهما باز خواند که آن بیع که من کردم شما کردید. هم چنان که مصطفی را گفت: «و ما رمیت اذ رمیت و لکن الله رمی» اشارت است بنقطه جمع و تحقیق تفرید. نسیم ازل دمیده و برق یگانگی درخشیده ورهی را از دست آب و خاک ربوده دو گانگی

باعدم و حقیقت صافی شده منی" عاریت کشته :

آشوب جهان همه حدیث من و تو بگذار مرا همه جهان گلشن تو
 «التائبون العابدون ..» صفت مؤمنان است و سیرت آشنایان و آئین دوستان.
 پسینان این گیتی پیشوایان آن گیتی، گواهان انبیاء و شفعاء خلق، سادات دنیا و
 دوست داران دین، و دوست داشتگان حق، طبقات ایشان درین آیت بنظم پسندیده
 یاد کرد و ایشان را بر آن ستوده و بدان گواهی داده و ابتدا که کرد بدون ترین ایشان
 کرد. نخست فرو تران را یاد کرد: تائبان و از گنه باز گشتگان، تا خجل نمائند دل گیرند
 و امید تازه دارند، گفت :

«التائبون»، از گناه باز گشتگان اند، عذر دهان و پشیمانان اند.

«العابدون» پرستگارانند امر گزاران اند خدمت و رزان اند.

«الحامدون» ستاینندگان آزادی کنندگان اند، ثنا گوینان اند.

«السائقون» حاجیان اند روزه داران اند علم جویان اند.

«الراکعون» متواضعان اند خدمتکاران اند فرمان برداری به پیری رسیدگان اند.

«الساجدون» نماز کنندگان اند. متضرعان اند. جلال مرا روی بر خاک

نهندگان اند.

«الآمرون بالمعروف» خلق را بدین فرمایندگان اند. مؤذنان و باطاعت

خوانندگان اند. متناصحان و یکدیگر را پند دهندگان اند.

«والنّاهون عن المنکر» سلطانان دادگران اند مذکران و خلق از شر فرود

آرندگان اند. و بجان و دل آنرا پذیرندگان اند.

«وبشّر المؤمنین» بشارت ده مؤمنانرا که هر چه از ایشان تقصیر است بی نیازی

من برابر آنست و هر چه از ایشان ناپسند است مهربانی من بر سر آنست و هر چه رهی

را امید است فضل من برتر از آنست. بشارت ده مؤمنانرا که چون ایشانرا میگزیدم

عیب می دیدم، نپسندیدم تا بيشر بنهائنها و ارسیدم، رهی را به بی نیازی خود چنانکه بود

خریدم. قال ابن عطاء: لا تصح العبادة الا بالتوبة ولا التوبة الا بالحمد علی ما وقعت علیه

من طریق التوبة، ولا يصح الحمد الا بمداومة السياحة والريضة، ولا هذه المقامات والمقدمات

الابمداومة الرکوع والسجود، ولا یصح هذه کله الا بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر، ولا یصح شیء مما تقدّم الا بحفظ الحدود ظاهراً وباطناً، والمؤمن من یکون هذه صفة، لان الله عز وجل یقول وبشر المؤمنین الذین بهذه الصفة. در آثار بیارند که فردا در رستخیز قومی را از این امت بترازو گاه آرند و فریشتگان که برایشان موکل باشند بدیهای ایشان شمردن گیرند، که بارخدا یا بدعهده اند بی وفایان اند، فراموش کاران اند، گنه کاران اند، دلیران و شوخان اند. رب العزة گوید جل جلاله: از آنجا که کردار ایشان است چنان اند و از آنجا که کرم و عفو ماست، نائبان اند، عابدان اند، حامدان اند، روزه داران اند، نماز گزاران اند، دوستی ما بجان و دل خواهان اند و بمهر ما بکتا گوینان اند، زبان حال بیچارگان بنعت انکسار و افتقار میگوید که، خداوند ا اگر فاسقیم و اگر عابد، چنان که هستیم آن توایم و بدداشت توایم، برخواست تو موقوف و به بندگی تو معروف؛ از تو گذرنه و بی تو بسر نه.

بنده گر خوبست گرزشت آن تست عاشق ار دانا و گر نادان تراست

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا» ای ایستان که بگرویدید، «اتقوا الله» بپرهیزید از خشم خدای و عذاب خدای، «وكونوا مع الصادقين» (۱۱۹) و باراست گویان و راستان بید.

«ماکان لاهل المدينة» نیست اهل مدینه را، «ومن حولهم من الاعراب» و ایشان که گردبر گردایشان اند از عرب بیابان نشین، «ان یتخلفوا عن رسول الله» که باز پس نشینند از رسول خدا [که بغز امت سود]، «ولا یرغبوا بانفسهم عن نفسه» و نه آنچه خویشتن دور دارند یا بخویشتن مشغول باشند ازو، «ذلك بانهم» این نهی ایشان از تخلف بآن است، «لا یصیبهم ظمأ» فرسد بایستان تشنگی، «ولا نصب» و نه مانند گی، «ولا مخمصة» و نه گرسنگی، «فی سبیل الله» در راه خدای، «ولا یطأون موطناً» و نه هیچ موقف نه ایستند و نسپرنند سپرد گاهی، «یغیظ الکفار» که بدرد خشم و غم آرد کفرانرا، «ولا ینالون من عدو نیلا» و هیچ گزند نشتابند و نرسانند

بدشمن، «**الْأَكْثَبُ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ**» مگر که ایشانرا بهر خردی از آن بزرگی می نویسند، «**إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ**» (۱۲۰) «خدای تباه نکند مزد نیکیو کاران. «**وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً**» و هیچ نفقه نکند و صدقه بی ندهند، «**صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً**» خرد یا بزرگ، «**وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا**» و هیچ وادی نبرند، «**الْأَكْثَبُ لَهُمْ**» مگر که آن همه ایشان را می نویسند، «**لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ**» تا پاداش دهد خدای ایشان را، «**أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**» (۱۲۱) «نیکوتر کاری که هرگز میکردند.

«**وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً**» نه توانند مؤمنان که هاموار همه بغزا روند و نتوانند که همه بطلب علم روند، «**فَلَوْلَا نَفَرَ**» چرا بیرون نروند، «**مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ**» از هر جوگی از ایشان، گروهی، «**لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ**» تا در دین خویش دانش آموزند، «**وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ**» و قوم خویش را به پند بیم نمایند، «**إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ**» آنکه که با ایشان آیند، «**لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ**» (۱۲۲) تا ایشان از ناپسند بپرهیزند.

«**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**» ای ایشان که بگرویدید، «**قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ**» کشتن کنید با آن کافران که از سوی شما اند، «**وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غُلَظَةً**» و ایدون بادا که کافران در شما که مؤمنان اید درشتی یابند، «**وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ**» (۱۲۳) و بدانید که خدای بیاری و نصرت و معونت و پرهیز گاران است. «**وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ**» و آنکه که سوره بی از قرآن فرو فرستاده آید، «**فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ**» هست ازین منافقان که گوید [فرا یاران خویش]، «**أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا**» کیست از شما که این سوره اورا ایمان افزود، «**فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا**» اما ایشان که گرویدگان اند، «**فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا**» سورت ایشانرا ایمان افزود، «**وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ**» (۱۲۴) و ایشان بآن شنیده و شادمان اند [و آن فرمانرا فرمان بردار]. «**وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ**» و اما ایشان که در دلهای ایشان بیماری گمان است، «**فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ**» آن سوره ایشانرا ناپا کسی بر ناپا کی بیفزود و ناراستی بر ناراستی و گمان بر گمان، «**وَمَا تَوَاوَاهُمْ كَاْفِرُونَ**» (۱۲۵) و بمردند بکافری.

«أُولَٰئِكَ يَرْوُونَ» نمی بینند منافقان، «أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ» که ایشانرا می آزمایند «فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ» در هر سالی یکبار یا دوبار، «ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ» و آنکه توبه نمیکنند، «وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ» (۱۲۶) «و نه پند می پذیرند».

«وَإِذَا مَا أَنزَلْنَا سُورَةً» و آنکه که سوره‌ی فرو فرستاده آمدید، «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ» بایکدیگر نگرستند و در یکدیگر نمودند، «هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ» هیچ کس شمارا دید؟ «ثُمَّ أَنصَرَفُوا» آنکه زطاعت برگشتند، «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» خدای دلهای ایشان از ایمان برگردانید، «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ» (۱۲۷) «بآنچه ایشان گروهی اند که زیر کی دل نیست ایشانرا و حق را در نمی یابند».

«أَنقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ» آمد بشما پیغامبری، «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» هم از شما آدمی و عربی، «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ» سخت آید بر و آنچه شما را رسد ازدشواری و زبان دین، «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» حریص است بر [آن که] شما [برراه راست بید]، «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» (۱۲۸) «بمؤمنان بخشاینده است سخت مهربان».

«فَإِنْ تَوَلَّوْا» اگر برگردند [منافقان و دشمنان از طاعت و موافقت و یاری دادن]، «فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ» گوی خدایم گواه و یار بسنده، «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» نیست خدائی مگر او، «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» کار باو سپردم و یشت باو باز کردم، «وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» (۱۲۹) «و اوست خداوند عرش بزرگوار».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» - این مخاطبه با کعب مالک است که او در عفو جستن، خویشتن را عذر نهاده چنانکه منافقان، بلکه راست رفت باعتراف بجرم خویش، همچون دو یار خویش مراره و هلال. میگوید: ای شما که مؤمنان اید؛ از مثل این کار بپرهیزید و طریقت موافقت گزینید و خدای و رسول را بهمه حال، طاعت دار باشید که آنچه کردید سرانجام و عاقبت آن دیدید و وبال آن چشیدید. «وكونوا مع الصادقين» - ازین پس با صادقان باشید نه با منافقان یعنی - با مهاجران غزا کنید و چون ایشان صادقان باشید. يقول الله تعالى: «انما المهاجرون الذين آمنوا

بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون»
یعنی - المهاجرین . سعید بن جبیر گفت: «كونوا مع الصادقين» ای - كونوا **کابی بکر**
و عمر و اصحابهما . وقيل : نزلت هذه الآية في اهل الكتاب، يقول الله تعالى : اتقوا الله
بطاعته ، و كونوا مع الصادقين محمد و اصحابه . يأمرهم ان يكونوا معهم في الجهاد
والشدة والرخاء. **ابن عباس و ابن مسعود** درشواذ خوانده اند: «و كونوا من الصادقين»
والمعنى واحد . روى **ابو عبيدة عن عبدالله** قال: ان الكذب لا يصلح منه جدولا لهزل
ولان يعد احد كسم صبيته شيئا ثم لا ينجز منه ، ان شئتم اقرأوا : « يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله و كونوا مع الصادقين » ، هل ترون في الكذب رخصة .

« ما كان لاهل المدينة » - هذا نفى والمراد به التهي كقوله : « ما كان لكم ان
تؤذوا رسول الله » . اهل مدینه اینجا انصار اند : **اوس و خزرج** .

«ومن حولهم من الاعراب» سگان البوادی مزینہ و جہینہ و اشجع و اسلم و غفار .
عالمیان در حکم این آیت یکسان اند ، اما ایشانرا بذکر مخصوص کرد کہ ایشان
به **مصطفی ص** نزدیکتر بودند و از شدن **مصطفی ص** به غزاء آگاهی داشتند کہ بر
ایشان پوشیده نبود . میگوید : سزا نیست و روایتست کس را خاصہ اهل مدینه و
اعراب [ان يتخلفوا عن رسول الله] کہ با پس نشینند از رسول خدا چون بغزا شود .
« ولا يرغبوا » ای - وان لا يرغبوا . « بانفسهم عن نفسه » ای - لا يرضوا لانفسهم بالخفض
والدعة و رسول الله (ص) في الحرّ و المشقة و ان يصونوا انفسهم بمالم يصن هو منه .
يقال : رغبت بنفسی عن هذا الامر ، ای - رفعت عنه . « ذلك » این ذلك فصل است
اندر میان دو سخن ، چنانکہ آنجا گفت : « ذلك ومن عاقب » ، جائی دیگر گفت :
« هذا وان للطاغين » ، « كذلك واورثناها » ، این همه فصل اند . وقيل : معناه - ذلك التهي
عن التخلف . « بانهم لا يصيبهم ظمأ عطش » . « ولا نصب » تعب يثقل على البدن تحمله .
« ولا أخمصة في سبيل الله » جوع شديد ، من خص بضنه يخصص 'ذاق' ، يقال : رجل
خميان البطن و خميص ، ای - ضامره . « ولا يبطؤون موضداً » لا يقفون موقفا . « يغيب
الكفار » بغضهم . « ولا ينالون من عدو نيلاً » قتلا و اسراً و مالا و كسراً غنيمه
او هزيمة . « الا كتب لهم به عمل صالح » . قال **ابن عباس** : سكت روعة ينالهم في سبيل الله

سبعین الف حسنة . « ان الله لا يضيع اجر المحسنين » . « ولا ينفقون » فى الجهاد . « نفقة صغيرة ولا كبيرة » ، يعنى - تمرة فما فوقها « ولا يقطعون وادياً » الى العدو مقبلين او مدبرين . « الا كتب لهم » ائيب لهم .

« ليجزيهم الله » ، بذلك اجراً . قال : فمن خرج فى سبيل الله لم يضع قدماً ولا يداً ولا جنباً ولا أنفماً ولا ركبة ساجداً ولا راکعاً ولا ماشياً ولا نايماً فى بقعة من بقاع الله الا اذن لها بالشهادة له وبالشفاعه ، وان اصابه نصب اعطاه الله الغسل من نهر الحيوان فانقطع منه النصب . و صح فى الخبر ان من ارسل نفقة فى سبيل الله و اقام فى بيته فله بكل درهم سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه و اقام فى وجهه ذلك فله بكل درهم يوالقيمة سبعمائة الف درهم .

اشارت آيت آنست كه هر كه روى بطاعتى نهد از طاعات و عبادات حق ، و قصد وى در آن درست باشد ، خاست و نشست وى در آن ، رنج و راحت وى در آن ، حر كات و سكنات وى ، همه حسنات بود و ويرا بآن درجات ثواب بود ، و بعكس اين ، هر كه قصد معصيت كند . حر كات و سكنات و قيام و قعود وى در آن ، همه معصيت باشد و ويرا در آن بيم عقوبت بود .

« وما كان المؤمنون لينفروا كافة » لما نزل عيوب المنافقين لتخلفهم عن الجهاد . قال المؤمنون : والله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله ولا سرية ابداً ، فلما قدم رسول الله المدينة و امر بالسرايا الى العدو نفر المسلمون جميعاً و تركوا رسول الله وحده بالمدينة . فانزل الله هذه الاية : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » . غزاء بر مسلمانان فرض كافة بود تا آنرا دراين آيت با فرض كفايت آورد ، اكنون غزاء و رحلت در طلب علم همچون بانگ نماز ، بر كفايت است نه بر كافة .

« فلولاً نفر من كل فرقة » اى - قبيلة . « منهم طائفة » اى - جماعة . « ليتفقوا فى الدين و لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » . اينجا دو قول گفته اند مفسران : يكى آنست كه تفقه و انذار با طائفة نفيّر شود غازيان و مسافران كه با رسول خدا به غزاء بودند ، لاّ نهّم كانوا اذا خرجوا مع رسول الله كانوا فى صحبته يشهدون افعاله واحواله و شمايله و اخلاقه و كان ذلك لهم تفقه فى الدين و انذار جعوا ، اخبروا الناس

بما شاهدوه من رسول الله في سفره ، فيكون ذلك انذار للناس .

قول ديگر آنست که تفقه و انذار با مقيمان شود ، حاضران مدينه . « ليتفقّوها في الدين » يعنى - ليتعلّموا القرآن والسّنن والحدود ، « و لينذروا قومهم » الغائبين « اذ ارجعوا اليهم » وليعلّموهم منازل من القرآن بعدهم ويخوّفوهم (۱) به . « لعلّهم يحذرون » ما يجب اجتنابه . كلبى كفت : قبيله بنى اسد بن خزيمه همه به مدينه آمدند با عيال و اطفال ايشان فملاًوا الطرق بالعذرات و غلت الاسعار ، فنزلت هذه الآية . اى - لا ينبغي ان يحضروا باجمعهم ، بل يحضر طائفة منهم فيتفقّون وينذرون قومهم ويعلمونهم اذا رجعوا اليهم .

فصل

بدان که فقه ، معرفت احكام دين است بخشیده بر دو قسم : فرض عين و فرض كفايت ، اما فرض عين : علم طهارت و نماز و روزه است که بر هر مكلف واجب است شناختن آن و آموختن آن ، ازینجا كفت مصطفى (ص) : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » . و هر عبادت که گزاردن آن بر بنده واجب است ؛ هم چنین شناخت علم آن و دانستن حدود و شرايط آن بروى واجب است ، همچون علم زكوة ، كسى را که مال دارد و علم حج ، كسى که استطاعت دارد ، بروى واجب بود . هذا و امثاله . اما فرض الكفاية ، هو ان يتعلّم حتى يبلغ درجة الاجتهاد و رتبة الفتيا فاذا قعد اهل بلد عن تعلّمه عصوا جميعاً و اذا قام من كل بلد واحد فتعلّمه ، سقط الفرض عن الآخرين و عليهم تقليده فيما يقع لهم من الحوادث . روى ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « من يُرد الله به خيراً يفقهه في الدين » . و عن ابى هريرة عنه (ص) قال : « تجدون الناس معادن فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا » . و عن ابى امامة عنه (ص) قال : « فضل العالم على العابد كفضلى على ادناكم » . و قال الشافعى رضى الله عنه : طلب العلم افضل من صلوة النافلة .

قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين ينونكم من الكفار » . بحكم اين آيت ، بهر ناحيتى قتال آن كافر از فريضة است كه از سوى ايشان بود : بر (۱) در نسخه الف : و يخوفهم .

شام ، روم وبر یمن، حبشه وبر ماوراءالنهر، ترك. وكان الحسن اذا سئل عن قتال الترك والروم والدیلم تلا هذه الآية. ابن عباس گفت: این خطاب با اهل مدینه است، ایشانرا قتال قریضه و نضیر و خیبر و فدک فرمودند.

«وليجدوا فيكم غلظة» شدةً وعنفاً وصبراً على جهادهم، والمعنى - اشتدوا عليهم. «واعلموا ان الله مع المتقين» بالغلبة والنصرة. ودر قرآن نظیر این جایهاست «واغلظ عليهم - اشداء على الكفار اعزةً على الكافرين - ولا تهنوا - وما وهنوا ...» «واذا ما انزلت سورة... الآية» این آیت در شأن منافقان آمد که سورة قرآن از زبان رسول خدا آنکه که فرو آمد و آنرا برخواند، آن منافق باستهزاء گفت فرایاران خویش از منافقان:

«ایکم زاده هذه ایماناً». و گفته اند آن منافقان باضعفه مؤمنان گفت این سخن، برسبیل استهزا، ورب العزة اورا جواب داد گفت:

«فاما الذين آمنوا فزادتهم ایماناً» بالله وبصيرةً فی دینهم، و اضاف الایمان الی السورة لانه یزید بسببها. «وهم يستبشرون» بنزول القرآن والفرايض.

«واما الذين فی قلوبهم مرض» شكٌ ونفاقٌ و بغضٌ للإسلام والمسلمين. «فزادتهم رجساً الى رجسهم» ای - شكاً الى شكهم وكفرأ الى كفرهم. «وماثوا وهم كافرون». قال الزجاج: المرض فی القلب كل ما خرج به الانسان عن الصحة فی الدین. این آیت دلیل است که ایمان بنده افزاید و کاهد، بطاعت افزاید و بمعصیت کاهد، و ازینجا بود که عمر خطاب یاران رسول را گفتید: تعالوا حتی نزداد ایماناً. وقال: لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجحهم. وقال علی بن ابيطالب (ع): يبدو الایمان لمظة فی القلب كلما ازداد الایمان ازادات اللمظة. و کتب الحسن الی عمر بن عبدالعزیز: ان للإیمان سنناً و شرایع و حدوداً و فرائض من استكملها استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الایمان.

«اولا یرون انهم یفتنون» یختبرون. «فی کل عام مرةً او مرتین» بالقحط والشدة والامراض والافواج وهی رواید الموت. «ثم لا یتوبون» من النفاق ولا یتعظون كما یتعظ المؤمن بالمرض. و قيل: یفتنون بان یظهر الله نفاقهم ویفضحهم فی کل

مرّۀ او مرتّین ثم لايتوبون عن نفاقهم ولا ينتهون على ما فيه خلاصهم . قال عكرمه :
 ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون . وقيل : ينقضون عهدهم في السنة مرّة او مرتّين ثم
 لايتوبون من نقضهم . « ولا هم يدّگرون » بما صنع الله بهم اذ كان (۱) رسول الله (ص)
 اذا نقضوا عهدهم بعث اليهم السرايا فيقتلونهم . حمزه و يعقوب « اولائرون » بناء
 خوانند ، خطاب با مؤمنان بود بر سبيل تعجّب ، باقى بيا خوانند بر سبيل تقييد و توبيخ
 منافقان باعرض از توبه .

« واذا ما أنزلت سورةً نظر بعضهم الى بعض » - اين آن بود كه منافقان
 مى آمدند بمسجد مصطفى ص بنويشيدن قرآن و برا كنده مى نشستند سر فروداشته
 و خويشتن در مجلس رسول پوشيده داشته و ميخواستند كه از غزا ، باز نشستن خود را
 عذرى پديد كنند و خويشتن را از فرمان بغزا نسا آگاه شمرند ، چون پوشيده
 مى نشستند كه ما حاضر نبوديم و از فرمان خبر نداشتيم ، آنكه با يكديگر باشارت
 ميگفتند : « هل يريكم من احدٍ » - هيچ كس از مؤمنان شماراديد ؟ تا از آنجا باز گشتيد
 و از طاعت خداى برگشتيد . و گفته اند : چون سورة از آسمان فرو آمدى ايشان در آن
 طعن ميكردند و عيب آن مى جستند و با يكديگر مى گفتند : « ائلكم زادته هذه
 ايماناً » ، پس ترسيدند كه اگر مؤمنان كسى اين سخن و طعن از ايشان بشنود و
 باز رساند ، با يكديگر گفتند « هل يريكم من احدٍ » . و بودى كه از آسمان
 آيتى آمدى كه ذكر فضيحت و عيب ايشان در آن آيت بودى ، تنيدن آن برايشان
 گران آمدى و دشوار ، خواستند كه برخيزند و بگريزند تا آن نشنوند ، با يكديگر
 باشارت ميگفتند كه بنگريد تا هيچ كس از ايشان شمارا مى بيند ، برخيزيم ، اگر
 كسى نديد ، ايشان بر رفتند ، اينست كه رب العالمين گفت :

« ثم انصرفوا » عن حضرة النبى ص مخافة الفضيحة . و قيل : انصرفوا عن
 الايمان . « صرف الله قلوبهم » اذلهم مجازاة على فعلهم . وقيل : صرف الله قلوبهم دعاء
 عليهم . « بانهم قوم لا يفقهون » دين الله ولا العمد به . قال ابن عباس : لا تقولوا اذا
 صلّيتم : انصرفنا ، فان الله عزّ وجلّ عزّ قوماً فقال : « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » ولكن

قولوا : قضینا الصلوة .

« لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم » - این تهنیت است و الزام حجت ، میگوید : آمد بشما پیغامبری محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فهر بن مالک بن النضر بن خزیمه بن مدرکه بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، پیغامبری هم از شما ، بشری چون شما ، از نسب عرب ، که سخن وی دانید و دریا باید و صدق و امانت وی شناسید ، یعنی - ذلك شرفٌ لکم و منقبهٌ . کلبی گفت : ولدته العرب کلها ، لیس فی العرب بطنٌ الا ولدته . و قال النبی (ص) : ما ولدنی من سفاح اهل الجاهلیة شیءٌ ما ولدنی الا نکاح کنکاح الاسلام . گفته اند رب العالمین رسول کسه بخلق فرستاد هم از ایشان فرستاد از بهر آنکه جنس را بر جنس شفقت بیشتر بود . نه بینی که اگر کسی بهیمه یی را ببندد که همی کشند ، از آن اندوهگن نشود ، و اگر آدمی را ببندد که همی کشند ، از آن غمگین و اندوهگن شود ، و نیز هر جنس با جنس خود آرام گیرد و از هر چیز که نه جنس وی بود نفور باشد ، اگر رسول فریشته یی بودی با آدمی آرام نگرفتی و آدمی از آن نفور بودی ، از جنس ما فرستاد تا ما را باوی انس و راحت بود نه وحشت و نفرت . و در شواذ خوانده اند : « من انفسکم » بفتح فا ، ای - من اشر فکم و افضلکم . میگوید : پیغامبری از گرامی تر و گرانمایه تر شما .

« عزیزٌ علیه ما عنتم » ای - شدیدٌ علیه عنتم ، والعنت - الوقوع فی الهلاک و لقاء الشدة و الاشراف علیها . « حریصٌ علیکم » ای - علی ایمانکم و هداکم و صلاحکم . « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » رؤفٌ بالمطیعین ، رحیمٌ بالمذنبین ، رؤفٌ بمن رآه رحیمٌ بمن لم یره . رأفتِ مه از رحمت است و رحیم بمعنی بیش از رؤف است ، تقدیره : بالمؤمنین رحیمٌ رؤفٌ . میگوید : بمؤمنان بخشاینده است ، سخت مهربان . و قال الحسین بن الفضل : لم یجمع الله لاحدٍ من الانبیاء بین الاسمین من اسمائه تعالی الا للنبی ص فانه قال : « بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ » و قال تعالی : « ان الله بالناس لرؤفٌ رحیمٌ » . و گفته اند : نظم آیت چنین است : لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم عزیزٌ حریصٌ بالمؤمنین رؤفٌ رحیمٌ . علیه ما عنتم ، لایهمه شانکم ، ما اقمتم علی

سنته فانه لا يرزیه عند القيام بالشفاعة الا دخولكم الجنة كقوله : من ترك مالا فلورثته ومن ترك ذنباً او كلاً فالى وعلى . وكفته اند : **عمر بن خطاب** هیچ آیت در مصحف اثبات نکر دی تا نخست دو گواه بر آن گواهی دادندید که این قرآن است . مردی **انصاری** آمد و این دو آیت آورد ؛ **عمر** گفت : والله لا اسئلك عليها بينة كذلك كان رسول الله (ص) فائبتها . وقال **ابى بن كعب** : احدث القرآن بالله عهداً ، لقد جاءكم رسول من انفسكم ... الى آخر الآيتين ؛ وفي قول بعضهم هي آخر آية نزلت من السماء . « فان تولوا » يعنى - المشركين والمنافقين اعرضوا عن الايمان بك وصادوا عليك .

« فقل حسبى الله » اى - الذى يكفينى كيد من كادنى الله . « لا اله الا هو عليه توكلت » فوّضت امرى اليه وبه وثقت .

« و هورب العرش العظيم » - خصّ العرش بالذكر لانه اعظم خلق الله تعالى فيدخل فيه الاصغر ، والعرش عند العرب سرير الملك . وفي الخبر الصحيح ان الجنة مائة درجة مابين درجتين كما بين السماء والارض اعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله فاذا سألتموه الله فسلوه الفردوس فانه وسط الجنة واعلى الجنة ومنها تفجر انهار الجنة وفوقه عرش الرحمن تبارك و تعالى . وروى ان **فاطمة (ع)** اتت رسول الله ص تسأله خادماً ، فقال قولى : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة و الانجيل و القرآن العظيم فالتقى الحب و النوى اعوذ بك من شر كل دى شرا انت آخذ بناصيتها انت الاول فلا شيء قبلك وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا دين و اغن من الفقر . وروى فى بعض الاخبار ان ملكاً من الملائكة قل : يا رب انى اريد العرش فزدنى قوتى حتى اطيّر لعلّى ادرك العرش فخلق الله له ثلثين الف جنح و ثمانين الف سنة . فقال الله تعالى : هل بلغت الى اعلى العرش ؟ قل : له تقصع بعد قائمة العرش فاستأذن ان يعود الى مكانه فاذن له .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين»، هم فرماست وهم تشریف وهم تهنیت، فرمان خدا، تشریف بشرا، تهنیت زیبا، فرمانی مهربار، تشریفی دلدار، تهنیتی بزرگوار. می فرماید تا بنده را بخود نزدیک کند، تشریف میدهد تا رهی، دل بر مهر وی نهد، تهنیت می کند تا صحبت وی جوید، کار آن رهی دارد که در دل مهر وی دارد، از حق برو خورد؛ که دلی زنده دارد، یاد کار کسی پذیرد که از حق تشریفی دارد، با جهان و جهانیان روزگار بیگانه وار گذارد.

«یا ایها الذين آمنوا» ندای کرامت است و نواخت بینهایت، ندای حق را هفت اندام بنده گوش است، و در تجلی وی غمان دو گیتی فراموش است، ندای کرامت فرا پیش داشت تا بسماع آن کرامت کشیدن بار حکم بر بنده آسان شود، حکم چیست؟ «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» بتقوی میفرماید و در تقوی صدق میفرماید، تقوی مایه اسلام است و صدق کمال ایمان، تقوی بدایت آشنائی است و صدق نشان دوست داری، تقوی رأس المال عابدان است و صدق نور معرفت را نشان، تقوی ره روان عالم شریعت را است، صدق درد زدگان عالم طریقت راست. کسی که صاحب دولت تقوی گردد و جمال صدق اورا روی نماید نشانش آنست که کلبه وجود خود را آتش درزند، کشتی خلقت بدربای نیستی فرو دهد، فرزندان را یتیم کند، اقرباء و عشت را بدرود کند، باطن خود را از عادات و رسوم طهارت دهد، ظاهر بر نور شرع آراسته و سرائر از محبت حق ممتلی گشته، دل از محبت دنیا و سر از طمع عقبی خالی کرده، نه دنیا و نه اهل دنیا را با او پیونددی، نه با عقبی اورا آرامی.

از دو گیتی یاد کردن بیگمان آبستن نیست

گر همی دعوی کنی در مردی، آبستن مباش

نیک بودی، از برای گفت گویی بد مشو

مرد بودی، از برای رنگ و بوئی زن مباش

«وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة...»

الایة - ظاهر آیت حثّ علمای دین است بر تحصیل علوم شریعت و اصحاب حدیث بر جمع احادیث پیغامبر، احیاء سنت مصطفی ص را و تازه داشتن دین و شریعت مسلمانان را، همچنانست که مصطفی ص گفت: بلغوا عنی ولو آیه، نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها و وعها و اذاها و رب حامل فقه الى من هو افقه منه، و روی نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فربّ مبلغ اوعى له من سامع، و روی نضر الله من سمع قولی ثم لم يزد فيه این خبرها بمعنی متقارب اند، میگوید: تازه روی و روشن دل باد که سخن من بشنود و رمت آن گوش دارد و الفاظ آن نگاه دارد تا باز رساند چنانکه در آن نیفزاید و نکاهد و امانت در آن بجای آورد. بزرگان دین و علمای سلف گفته اند: هیچ امانت بدان نرسد که در کتاب و سنت تصرف نکنی و از ظاهر خود بنگردانی و در آن نیفزائی و از آن بنکاهی و از تأویل و تصرف و تکلف بیریزی، تأویل و تصرف در دین، زهر قاتل است، آن دین که بر تأویل و تصرف نهند باطل است، تأویل و تصرف فعل دشمن است، اقرار و تسلیم فعل دوست، درک تأویل را ضامن رأی است، درک تسلیم را ضامن خدای است، هر چه از تأویل آید ورما است هر چه از تسلیم آید برخداست. سهل بن عبد الله رحمه الله این آیت بر خواند: «وما كان المؤمنون لينفروا كافة»، گفت: افضل الرحلة رحلة من الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن النفس الى التقوى ومن الخلق الى الله تعالى. رحلت عالمان آنست که در اقطار عالم سفر کنند تا کسی بروشنائی علم ایشان راه یابد و از دوزخ برهد، رحلت عارفان آنست که از نفس خود سفر کنند منازل تقوی باز برند تا بسرکوی محبت رسند بر بساط مشاهدت بمحلّ قربت در حضرت عندیت آرام گیرند هر چه بخاطر ایشان در آید یا همت ایشان بوی رسد سعید ابد گرد چنانکه از آن مهتر دین بوعلی سیاه قدس الله روحه آورده اند که جائی میگذشت دبدۀ وی بر جمعی اسیران روم افتاد که محمود ایشان را گرفته بود و در قید قهر کشیده، چون دیدۀ شیخ بدان بی سرمایگان افتاد بلب اشارت کرد گفت: پادشاه! راه نمیدانند راهشان نمای تا بدانند، هنوز اشارت تمام نکرده بود که روزن توحید در سینه های ایشان گشادند همه

ز نّار کفر بگشادند و کمر وفای دین در میان جان بستند .

« اولایرون انهم یقتنون فی کلّ عام ... » الایة - چون روزگار بر مرد تیره گردد و نکبات و بلیّات و حوادث روزگار دست درهم دهد و فتنه روزگار و فتنه عوام و فتنه نفس کقطع اللیل المظلم درهم پیچد ؛ جززینهار خواستن و بوی باز پناهیدن چه روی باشد ؟ خوابی چون خواب غرق شدگان ، خوردی چون خورد بیماران ، عیشی چون عیش زندانیان باید تا درد ویرا مرهم پدید آید و در حمایت زینهاریان شود که رضای حق بازینهار بنده دست بزینهار دارد ، میگوید جلّ جلاله : « و قولوا قولاً سدیداً یصلح لکم اعمالکم ویغفر لکم ذنوبکم » .

قوله : لقد جاءکم رسول من انفسکم ... » الایة - بیابشر کم فی البشریّة لکن یبانیکم فی الخصوصّة . یا محمد ! توهمی گوی : « انما انا بشر مثلكم » - من بشری ام همچون شما ، همی گویم : « الم یجذک یتیمأ فآوی » - تو آن در یتیمی که چون توئی دیگر نبود . بشری را کی رسد که در صدر قبول حقّ محمل ناز وی همی کشند که « لعمرک » ! بشری را چون سزد که قبضه صفت بحکم عنایت بیان صیقلی آینه دل وی کند که « الم نشرح لك صدرک » ! بشری چون بود که مستوفی دیوان ازل وابد حوالت قبول و ردّ خلق وادرگاه وی کند که « ما انیکم الرّسول فخذوه و ما نهیکم عنه فانتهوا » ! یا محمد ! تو دیگری و کار تو دیگر است .

از نطق بهر دهن زبانی دگری وز لطف بهر بدن روانی دگری

در خاطر هر کسی گمانی دگری در تو که رسد تو خود جهانی دگری

گفته اند : که در دوستی هم فراق است و هم وصال ، در عهد ازل که قسمت دوستی میکردند ناله درد فراق از خانه **بو جهل** برآمد و تلالا خورشید وصال از حجره **محمد** عربی بتافت ، از آن فراق دردل بیگانگان دوزخی آفریدند ، و ازین وصال درسینه دوستان بهشتی اثبات کردند ، زان پس که خورشید وصال بر آن مهتر تافت عالمیان در راه وی متحیر شدند ، پیغامبران را آرزوی جمال و اتباع وی خواست . **موسی** کلیم میگوید : بار خدایا مرا از اّمّت وی گردان . **عیسی** روح الله میگوید : بار خدایا مرا حاجت درگاه وی گردان ، **خلیل** میگوید : بار خدایا ذکر من بزبان اّمّت

وی روان کن ، وازین عجبتر که راه او مهتر در قدم گاه او خود متحیر شد ، این چنانست که **مجنون** به لیلی گفت ، اسباب علم ما در سر زلف تو کم شد ! گفت : یا **مجنون** دعوی بس بلند نیست که زلف ما خود در سر کار ما کم شد . نیکو گفت آن جوانمرد که در شعر گفت :

ای هم تو ز تو حیران آخر چه مثالست این ای شمع نکورویان آخر چه وصالست این
ای چون تو بعالم کم آخر چه کمالست این ای شمع و چراغ ما آخر چه جمالست این (۱)

قال **ابن عطاء** : نفسه صم موافقة لانفس الخلق خلقه لكن مباينة لها حقيقة فانها مقدسة بانوار النبوة مؤيدة بمشاهدة الحقيقة ثابتة في المحل الادنى والمقام الاعلى «ما زاغ البصر وما طغى» . نگر تا نگوئی که آن نفس پاک وی همچون نفس دیگران بود ؛ اگر يك ذره از تابش نفس او بر جان و دل همه صديقان تافتيد در عالم قدس همه روان گشتنديد و بمقعد صدق فرو آمدنديد ، با اين همه ميگفت بدعا : لا تكلمنا الى انفسنا طرفه عين - بار خدايا ! اين يرده نفس از پيش دن ما بردار و اين بار خودی از ما فرو نه که آن حجاب راه حقيقت ما است ، فرمان آمد يا **محمد** ناخواسته در کنارت نهاديم «الم نشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك» - يا **محمد** ما آن بدرتو از تو فرو نهاديم ، ارادت ما کارتو بساخت ، عنايت ما چراغ تو بيفروخت از آن که تونه برای خود آمدی و نه بخود آمدی ، نه بخود آمدی کت آوردم ، «اسرى بعبده» نه برای خود آمدی که رحمت خلق را آمدی ، «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» چنانکه مرغ ، بچه خود را در زیر بال خود گیرد و می پرورد ؛ کمال کرم و رأفت و رحمت **محمد** عربی امت خود را بر آن صفت در کف خود می پرورد ، «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» . قال **جعفر الصادق** : علم الله تعالى عجز خلقه عن طاعته ، فعرفهم ذلث کی يعلموا انهم لا ينالون الصفو من خدمته فاقام بينه و بينهم مخلوقاً من جنسهم في الصورة فقال : «لقد جاءكم رسول من انفسكم» فالبسه من نعمته الرأفة والرأفة و امر حمة واخرجه الى الخلق سفيراً صادقاً وجعل طاعته طاعته و مرافقته مرافقته ، فقال : «من يطع الرسول فقد اطاع الله» .

۱۰ = سورة یونس علیه السلام = مکیه

۱ - النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان . « الرا » منم آن خداوند که می بینم
جز من دارنده و پرورانده نه ، « تلك آيات الكتاب » این آیتها آن نامه است ،
« الحكيم . » (۱) آن نامه نیکو حکمت راست حکم .

« آكان للناس عجباً » مردمان را شگفت آمد و بنزدیک ایشان شگفت بود ،
« آن اوحینا الی رجل منهم » که پیغام دادیم بمردی هم از ایشان ، « آن انذر الناس »
که مردمان را بیم نمای و آگاه کن ، « وبشر الذين آمنوا » و بشارت ده گرویدگانرا ،
« ان لهم قدم صدق » که ایشانرا است وعده راست و کاری پیش شده ، « عند ربهم »
بنزدیک خداوند ایشان ، « قال الكافرون » ناگرویدگان گفتند : « ان هذا لساحر
مبین . » (۲) این جادویی است آشکارا .

« ان ربکم الله » خداوند شما الله است ، « الذی خلق السموات والارض »
او که هفت آسمان و هفت زمین آفرید از آغاز ، « فی ستة ايام » درشش روز ، « ثم استوی
على العرش » آنکه مستولی شد بر عرش ، « یدبر الامر » میسازد کار و پیش می برد
ومی اندازد ، « ما من شفیع الا من بعد اذنه » نیست هیچ شفیع کس را مگر پس
دستوری او ، « ذلکم الله ربکم » اوست خداوند شما ، « فاعبدوه » او را پرستید ،
« افلا تذکرون ؟ » (۳) یند نپذیرید و حق دریابید ؟

« الیه مرجعکم جمیعاً » با اوست باز گشت شما همه ، « وعد الله حقاً » هنگام
نهادن خدای است این براستی ، « انه یدأ الخلق ثم یعیده » اوست که آفریده می آرد
از آغاز و فردا آنرا زنده کند باز ، « لیجزی الذين آمنوا » تا پاداش دهند ایشانرا
که بگرویدند ، « و عملوا الصالحات بالقسط » و کارهای نیک کردند بسزا ، « والذین
کفروا » و ایشان که کافر شدند و بگرویدند ، « لهم شراب من حمیم » ایشان را
شرابی از آب جوشیده ، « و عذاب الیم » و عذابی دردناکی ، « بما كانوا یکفرون . » (۴)

بآنچه کافر شدند .

« **هوَأَنذِيْ جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً** » اوست که خورشید را روشن گردانید ،
 « **وَالْقَمَرُ نُورًا** » و ماه را روشنائی داد ، « **وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ** » و آنرا باز انداخت و چنان
 ساخت که می رود در منزلها بریدن فلک را ، « **لَتَعْلَمُوْا عَدَدَ السَّيِّئِیْنَ وَ الْحَسَابِ** » تا
 بر دیدار ماه [و رفتن او شمار سال و ماه و روز کار میدانید ، « **مَا خَلَقَ اللّٰهُ ذَٰلِكَ اِلَّا بِالْحَقِّ** ،
 نیافرید خدای آنرا مگر بدانش خویش و توان خویش بیگنائی خویش ، « **يُفَصِّلُ الْآيَاتِ** »
 نشانهای گشاده روشن می نماید و پیغامهای روشن گشاده می فرستد ، « **لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** . » (۵)
 ایشانرا که بدانند .

« **اِنَّ فِیْ اَخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ** » در شد آمد شب و روز ، « **وَمَا خَلَقَ اللّٰهُ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ** » و در آنچه خدای آفرید در آسمان و زمین از آفریده های خویش ،
 « **لَا یَاتِی لِقَوْمٍ یَّتَّقُوْنَ** . » (۶) نشانهای روشن است بیگنائی ایشانرا که از خشم خدای
 واز جحود حق او می پرهیزند .

« **اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُرْجَوْنَ لِقَائُنَا** » ایشان که دیدار ما نمی بیوسند و بانگیزانیدن
 ما بنمی گروند ، « **وَرَضُوا بِالْحَیْوةِ الدُّنْیَا** » و باین جهان [بی آن جهان] می بستندند .
 و خرسندی کنند « **وَاطْمَآنَوْا بِهَا** » و بآن آرام می کنند [بی دار آخرت] ، « **وَالَّذِیْنَ هُمْ
 عَنْ آیَاتِنَا غَافِلُوْنَ** . » (۷) و ایشان که از وعدو وعید ما نا آگاه و ناگرویدند ،
 « **اُولَٰئِكَ مَأْوِیْهِمُ النَّارُ بَمَا كَانُوْا یَكْسِبُوْنَ** . » (۸) ایشان آند که جایگاه ایشان آتش
 است بآنچه میگردند .

النوبة الثانية

این سوره یونس صدونه آیت و هزار و هشتصد و سی و دو کلمت و هفت هزار و
 پانصد و شصت و هفت حرف همه به مکه فرو آمد مگر يك آیت : « **وَمِنْهُمْ مَّنْ یُّؤْمِنُ
 بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا یُّؤْمِنُ بِهِ** » که این يك آیت بمدينه فرو آمد در شأن جهودان و
 گفته اند سه آیت ازین سوره بمدينه فرو آمد : « **فَإِنْ كُنْتَ فِیْ شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَیْكَ** »
 الی آخر الايات الثلث ، وقيل - كلها مكية الا آیتین : « **قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ** » نزلت فی

ابی بن کعب الانصاری وذلك ان رسول الله لما امر ان يقرأ عليه القرآن . قال **ابی** يا رسول الله وقد ذكرت هناك فبكاء شديداً، ونزلت هذه الآية، فهي فخرٌ وشرفٌ لابی و حكمها باق في غيره والآية التي تليها ذم القوم لانهم حرّموا ما احل الله لهم فصار حكمها في كل من فعل مثل ذلك الى يوم القيمة . ودرين سورت هشت آیت منسوخ است بجای خویش گوئیم ان شاء الله . و در فضیلت سورت، **ابی کعب** روایت کند از **مصطفی** ص قال: من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدّق **يونس** و کذب به و بعدد من غرق مع **فرعون** .

قوله: « بسم الله الرحمن الرحيم » در آیت تسمیت هم کمال عبادت است هم حصول برکت هم غفران معصیت و برداشت درجت . اما کمال عبادت آنست که **مصطفی** ص گفت: « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » این - لا - بمعنی نفی کمال اوفضیلت است چنان که گفت « لاصلوة لجار المسجد الا في المسجد ولافتى الاعلى » و قال (ص): « اذا توضأ احدكم فذكر اسم الله عليه ظهر جميع اعضائه واذا لم يذكر اسم الله عليه لم يظهر منه الامامسة الماء » . اما حصول برکت آنست که رب العالمین نام خود را مبارك گفت: « تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام » با برکت است نام خداوند بزرگوار و بزرگواری کردن، هر کاری که در مبدأ و مقطع وی نام خدای رود با برکت و پر خیر بود .

قومی بیش **مصطفی** آمدند گفتند یا رسول الله طعام که میخوریم ما را کفایت نمی باشد و سیری نمیکند . **رسول خدا** گفت: سَمَوَالله عز وجل واجتمعوا عليه يبارك لكم فيه. و غفران معصیت و برداشت درجت آنست که **بوهریره** روایت کند از **مصطفی** ص قال: « من كتب بسم الله الرحمن الرحيم ولم يُعور الهاء الذي في الله كتب له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف درجة ومن قال - بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله له اربعة آلاف حسنة ومحا عنه اربعة الاف سيئة ورفع له اربعة آلاف درجة وقال - تنوق رجل في بسم الله الرحمن الرحيم فغفر له . قوله: « المرا » قرائت **مکی**، **حفص** و يعقوب فتح راست و باقی بکسر خوانند و معنی آنست که . انا الله اری انا الرب

لارب غیری . قتاده گفت - نامی است از نامهای قرآن و گفته اند . نام سورت است و گفته اند - قسم است که رب العالمین بنامهای خود سو کند یا می کند . الف الله است ، و لا - لطیف ، و را - رحیم . باین نامها سو کند یا می کند که این حروف آیات کتاب حکیم است و نامه خداوند است جل جلاله و تقدست اسماء و تفسیر و معانی این حروف در سورة البقره بشرح رفت . وقیل - معناه : هذه الايات التي انزلتها عليك آيات القران الحكيم المحكم المتقن الممنوع من الخلل والباطل لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . و گفته اند حکیم بمعنی حاکم است ای - هو القرآن الحاكم بين الناس . چنان که جائی دیگر گفت : « و انزلنا معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » ، و روا باشد که حکیم بمعنی محکوم باشد ، ای - حکم فيه بالعدل و الاحسان و حکم فيه بالجنة لمن اطاعه و بالنار لمن عصاه و حکم فيه بالحلال والحرام و الارزاق و الاجال ، و حکیم کسی را گویند که سخن حکمت گوید . نیز گویند این سخنی حکیم است یعنی از حکمت یا با حکمت . عبدالله بن عباس گفت ان الكلمة الحكيمة لتزيد الشريف شرفاً و ترفع المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك .

قوله : « آكان للناس عجباً » الف استفهام است بمعنی توبيخ و این فاس مشرکان قریش اند و سبب نزول این آیت آن بود که كفره قریش بر سبیل انكار میگفتند عجب کاریست که خدای در همه عالم رسولی نیافت که بخلق فرستد مگر بتیم بوطالب ، و روا باشد که انکار ایشان با صل رسالت بود که میگفتند : الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً مثل محمد ، خدای بزرگتر از آنست که بشری را چون محمد بخلق فرستد . رب العالمین گفت : « آكان للناس عجباً » ای - ليس بعجب لانه ارسل الى من قبلهم من هو مثله و التعجب انما يكون مما لا يعهد مثله ولا يعرف سببه . گفت این عجب نیست که پدش از ایشان رسولان از خدا بخلق آمدند و تعجب در چیزی کنند که معهود نباشد ، میان خلق و نه آنرا سببی بود . و تقدیره : ' اكان ايحائنا ' لی رجى منهم بان انذر الناس عجباً » فيكون ان في الاولى في محد الرفع وفي الثانية في محل النصب .

« و بشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم » قدم الصدق ما تقدم لهم من الله

من المواعيد الصادقة و سبق لهم من حسن العبادۃ والطاعة، و قيل - قدم الصديق شفاعة **المصطفى** وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض وقيل - اراد به السقط يقوم محبباً على باب الجنة فيقول لا ادخلها حتى يدخلها والدى. روى **انس بن مالك** قال قال رسول الله ص: « اذا كان يوم القيمة نودى فى اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم و ينادى فيهم ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادى فيهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فينادى فيهم الثالثة ان امضوا الى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا و والدانا معنا فيبسم الرب تعالى فى الرابعة فيقول و والداكم معكم فيشب كل طفل الى ابويه فيأخذون بايديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بابائهم و امهاتهم يومئذ من اولادكم الذين فى بيوتكم » .

قوله: « قال الكافرون » تقديره فلما انذرهم قال الكافرون « ان هذا الساحر مبين » قرائت اهل مدينه است و **ابو عمرو**، يعنى - ان هذا الرجل اى - **محمد** آسم لساحر مبين باقى بى الف خوانند اى - ان هذا الوحى لسحر مبين .

« ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام » اى - فى مدة مقدارها ستة ايام لان الايام تكونت بعد خلق السموات والارض من دوران الفلك ثم استوى **على العرش**، شرح و بيان اين همه در **سورة الاعراف** رفت . و يقال جمع السموات لانها اجناس مختلفة كل سماء من غير جنس الاخرى و حد الارض لانها كلها تراب .

« يدبر الامر » يقضيه وحده وقيل يرتب الامور مراتبها على احكام عواقبها . وقيل - يدبر الامر . ينزل الوحى ، « ما من شفيع الا من بعد اذنه » اين جواب ايشان است كه خداى را انبازان ميگفتند و ايشانرا مى پرستيدند و مى گفتند: « هؤلاء شفعاؤنا عند الله » . و گفته اند كه اين باول آيت تعلق دارد . ميگويد: خداى بيا فريد ، آسمانها و زمينها بى شفاعت شفيعى و بى تدبير مدبرى بعلم و ارادت خویش آفرید ، بقدرت و حكمت خویش يقول تعالى : ادبر عبادى بعلمى انى عبادى خير بصير .

آنكه گفت: « ذلكم الله ربكم » خداوند شما و دارنده و پروراننده شما اوست كه آسمان و زمين آفرید و خود ميدانيد و اقرار ميدهيد كه آفریدگار خلق اوست

نه بتان . پس اورا پرستید و در خداوندی و خدا گاری ، او را یگانه شناسید و با وی در پرستش هیچ انبازمگیرید . « افلاتذگرون افلاتد برون ان لایستحق غیره العبادۃ . »
 « الیه مرجعکم جمیعاً » . یعنی بالموت والبعث والنشور جمیعاً نصب علی الحال و وعد الله نصب علی المصدراى - وعد کم الله وعداً « حقاً » ای - حقیقه حقاً . میگوید:
 خدای شما را وعده داده وعده راست درست که در آن خلف نه که بازگشت شما پس از مرگ با وی است و بعث و نشور و حساب و کتاب و جزای اعمال در پیش . آنکه گفت بر استیناف :

« اَنَّهُ یَبْدَأُ الْخَلْقَ » لَخَلَقَهُ ثُمَّ یَمِیْتُهُ ثُمَّ یُعِیْدُهُ « قرائت ابو جعفر آنه یبدأ الخلق بفتح الفاست یعنی الیه مرجعکم جمیعاً لانه « یبدأ الخلق ثم یعیده » لیجزی الذین آمنوا « ای - یعیده » لیجزی الذین آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط « ای - بالعدل . عدل اینها احسان است که جای دیگر میگوید : « هل جزاء الاحسان الا الاحسان » - ای - الجنة و نعمیها .

« و الذین کفروا لهم شراب من حمیم » ای - ماء حار قد انتهى حره ، حمیم فعیل بمعنی مفعول یقال حم الماء اذا سخن والحمیم العرق منه لسخنته ، والحمام لحرارة مائه اولانه یتعرق فیه .

قوله : « هو الذی جعل الشمس ضیاء » ای - خلقها ضیاء فیکون منصوباً علی الحال . و ضیاء مصدر ضاء و تقدیره جعل الشمس ذات ضیاء و یجوز ان یکون ضیاء جمیع ضوء « والقمر نوراً » یتضاء به فی اللیالی . قال : الکلبی یضئ و وجوههما لاهل السموات السبع و ظهورهما لاهل الارضین السبع .

« و قدره » این - ها - با قمر شود ، ای - قدر القمر یسیر منازل فیکون ظرفاً للسیر وقیل - قدر له « منازل » . میگوید - تقدیر کرد و باز انداخت سیر قمر به بیست و هشت منزل در بریدن دوازده برج در هر برجی دو روز و سیکی تا هر ماه فلک بتمامی باز برد ، وظیفه ایست آنرا ساخته و انداخته . « لتعلموا عدد السنین والحساب » تا شمار ماه و سال و روزگار میدانید بسیر قمر درین منازل . « ما خلق الله ذلك الا بالحق » یعنی - للحق لم یخلقه باطلاً بل اظهاراً لصنعه ودلالة علی قدرته و حکمته . « ولتجزی کلّ

نفس بما کسبت». **ابن جریر** گفت: الحق ها هنا هو الله، ای - ما خلق الله ذلك الا بالله، ای - وحده لا شريك معه. «يفصل الايات» بپاء قرائت **ابن کثیر** و **ابو عمرو** و حفص و بنون قرائت باقی و در نون معنی تعظیم است.

«ان في اختلاف الليل والنهار». **کلبی** گفت، اهل مکة گفتند: يا محمد ائتنا بآية حتى نؤمن بك ونصدقك فنزل: «ان في اختلاف الليل والنهار» في مجي كل واحدٍ منهما خلف الآخر و اختلاف الوائهما. «وما خلق الله في السموات والارض» من الخلاق والعجائب والدلالات. «لايات» يوجب العلم واليقين. «لقوم يتقون» الشرك.

«ان الذين لا يرجون لقاءنا» این آیت در شأن منکران بعث و نشور آمد. رجا اینجا بمعنی تصدیق است هم چنان که در **سورة الفرقان** گفت. «وقال الذين لا يرجون لقاءنا» و لقاء بعث است پس مرگ، یعنی - ان الذين لا يصدقون بالبعث بعد الموت. و قيل - معناه لا يخافون عقابنا و لا يرجون ثوابنا.

«رضوا بالحيوة الدنيا» من الله حظا فاختاروها وعملوا لها و اطمأنوا وسكنوا اليها بدلاً من الآخرة. «والذين هم عن آياتنا» ای - عن البعث والثواب والعقاب. و قيل - عن القرآن و محمد «غافلون» تار کون لها مکذبون.

«اولئك ما يؤيهم النار» ای - مصيرهم و مرجعهم. النار «بما كانوا يكسبون» من الكفر والتكذيب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» الله منور القلوب، الرحمن كاشف الكرب، الرحيم غافر الذنوب. الله استافر وزنده دل دوستان. رحمن است باز بر نده اندوه بیچارگان. رحيم است آمر زنده گناه عاصیان. الله يعطى الرؤية بغیر حجاب، الرحمن يرزق الرزق بغیر حساب، الرحيم يغفر الذنب بغیر عتاب، الله است که دیدار خود رهى را کرامت کند بی حجاب. رحمن است که از خزینة خود روزی دهد بی حساب. رحيم است که بفضل خود بپامرزد بی عتاب. الله ارواح السابقين، الرحمن لقلوب المقتصدین، الرحيم لذنوب الظالمين. خدای است که ارواح سابقان بفضل وی نازد، رحمن است که دلهاى

مقتصدان بمهر روی گراید، رحیم است که گناه ظالمان بعفو خود شوید. مَنْ سَمِعَ اللَّهُ اورثه شعباً و مَنْ سَمِعَ الرَّحْمَنُ اورثه طلباً و مَنْ سَمِعَ الرَّحِيمُ اورثه طرباً، فالنفسُ الشعب والقلب مع الطلب والروح مع الطرب. یکی خطاب خدای شنید در شعب آمد، یکی سماع نام رحمن کرد در طلب آمد، یکی در اسماع نام رحیم بماند در طرب آمد. تن محل امانت است چون خطاب خدای شنید بی قرار گشت. دل بار گاه محبت است به سماع، نام رحمن در دایره طلب و شوق افتاد. جان نقطه گاه عشق است چون بشارت لغت رحیم یافت بر شادروان رجادر طرب بماند هر چه نعمت بود نثار تن گشت هر چه منت بود بدل دادند آنچه رؤیت و مشاهدت بود نصیب جان آمد.

پیر طریقت گفت: الهی یاد تو میان دل و زبان است و مهر تو در میان سر و جان، یافت تو زندگانی جان است و رسته خیز نهان. ای ناجسته یافته و دریافت نادر یافته. یافت تو روز است که خود بر آید ناکاهان. او که ترا یافت نه بشادی پردازد نه باندھان. قوله: «اَلْاَلِفُ الْاَلِفُ الْوَحْدَانِيَّةُ وَاللَّامُ لَطْفُهُ بَاهِلُ الْمَعْرِفَةِ وَالرَّاءُ رَحْمَتُهُ بِكَافَةِ الْبَرِيَّةِ، جَلالِ احْدِيَّتِ بِنَعْتِ عَزَّتْ وَكَمالِ حَكَمَتِ سَوَكُنْدِ يَادِ مِيكُنْدِ، مِيگوید. بوحدانیت و فردانیت، بلطف من با دوستان من، برحمت من بر بندگان من، که این کذب نامه من است و این حروف کلام من، از حدوث پاك و از نقص دور و از عیب منزّه. سخنی راست، حدیثی پاك، کلامی درست، کلامی که صحبت حق را بیعت است و ذخیره آن در سر عارفان و دیعت است. پیغامی که از قطیعت امان است، و بی قرار را درمان است، روشنائی دیده و دولت دل و زندگانی جان است.

«اكان للناس عجباً اَن اوحينا الي رجل منهم». کفران را سه چیز شگفت آمد و از آن تعجب همی کردند: یکی انگيختن خلق بر ستاخیز و بزر آفریدن پس زهرگ، دیگر فرستادن خدای رسولان را بخلق و دعوت کردن ایشان بحق. سیوم تخصیص محمد ص به پیغامبری و برگزیدن وی از میان خلق بر سولی. اگر آن مدبران از کمالات قدرت خدای خیر داشتند بدیعت و نشور را منکر نبودند. و اگر عزت خدای و کمالات پادشاهی وی بدانستند بدیعت فرستادن رسولان بخلق ایشان را شگفت نیامدید و اگر دریافته بودید که الله خداوند است و کردگار آن کند که خود خواهد و بارادت خود

حکم کند و کار اندر تخصیص و تکریم **مصطفی** روا داشتندید و وجود نکردندید لکن چه سود که دیده حق بین نداشتند تاحق بدیدندید و نه بصیرت دل تاحق دریافتندید. اما حکمت فرستادن پیغامبران بخلق الزام حجت است تا کافر را بی عذروبی حجت عذاب نکنند. همانست که گفت جلّ جلاله: «وما کنّا معذّبین حتّٰی نبعث رسولاً» اما مؤمن اگر خواهد او را پیامرزد بی توبت و بی خدمت زیرا که عذاب کردن بی حجت ظلم است و ربّ العزة پا کست و منزّه از جور و ظلم. يقول تعالی: «وما ربک بظلام للعبید» و آمرزیدن مؤمن بی خدمت فضل است، رب العزة با فضل عظیم است و کرم بی نهایت. يقول تعالی: «والله ذو الفضل العظیم». و گفته اند رسولان را بخلق فرستاد تا مؤمنان را بشارت دهند بفضل کبیر و کافرانرا بیم نمایند بعذاب الیم. اینست که رب العالمین گفت: «آن انذر الناس و بّشّر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق» جائی دیگر گفت: «رسلاً مبشرين و منذرین» ای **محمد** کافرانرا بیم ده که دوزخ برای ایشان تافته و ساخته مؤمنان را بشارت ده که بهشت ایشان آراسته و پرداخته.

«و بّشّر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم». قال **محمد بن علی الترمذی**: قدم الصدق هو امام الصالحین و الصديقین و هو الشفیع المطاع و السائل المجاب **محمد ص**. و گفته اند قدم صدق سبق عنایت است و فضل هدایت. روز ازل در میثاق اول ارواح مؤمنان را مجلس انس از جام محبت بکأس مودّت و شربت مهر داده و ایشان را سرمست و سرگشته آن شربت کرده، و ایشانرا وعده داده و وعده راست درست که باز آرم شما را باین منزل کرامت و باز بنوازم شما را زیادت ازین فضیلت، «و یزیدهم من فضله» فذلک قوله «الیهم رجعکم جمیعاً و عدالله حقاً» رجوع بازگشت است و بازگشت راهر آینه بدایتی بود «و لله الامر من قبل و من بعد». جنید گفت: در رموز این آیت که، «الیهم رجعکم جمیعاً» قال - منه الابتداء و الیه الانتهاء و ما بین ذلك مراتع فضله و تواتر نعمه فمن سبق له فی الابتداء سعادة اظهر علیه فی مراتعه و تقلّبه فی نعمه باظهار لسان الشکر و حال الرضاء و مشاهدة المنعم. و من لم یجزله سعادة الابتداء ابطال ایامه فی سیاسة نفسه و جمیع الحطام الفانیة لیردّه الی ما سبق له فی الابتداء من الشقاوة.

گفت: ابتدای کارها از خداست و بازگشت همه بخدا، یعنی در آمد هر چیز در قدرت

او و باز گشت همه بحکم او، اوّل اوست و آخر او ازل بتقدیر او و ابد بقضای او. حدوث او فنای حادثات بقهر او میان این و آن مراتع فضل او و شواهد نعمت او هر که را کائنات بامر در ازل رقم سعادت کشیدند در مراتع فضل شا کر نعمت آمد و راضی بقسمت. بزبان ذا کر و بدل شا کر و بجان صافی و معتقد. و هر که در ابتدا حکم شقاوت رفت بروی، خراب عمر گشت و مفلس روزگار و بدسر انجام آلوده دنیا و گرفته حرام و بسته لعب و لهو. چنین خواست بوی لم یزل تا باز برد او را با حکم ازل و نبشته روز اول اینست که رب العالمین گفت: «الیه مرجعکم جمیعاً وعدالله حقاً» و یقال - موعود المطیع الفرادیس العلی و موعود العاصی الرحمتہ والرضا والجنّة لطف الحق والرحمة وصف الحق فاللطیف فعل لم یکن ثمّ حصل والوصف نعمت لم یزل. **بویکر واسطی** گفته: مطیعان حمالان اند و حمالان جز باری ندارند و این درگاه بی نیازان است و عاصیان مفلسان اند جز افلاسی ندارند و این بساط مفلسان است ای خداوندان طاعت نگویم طاعت مکنید تا قرآن را گمانی غلط نیوفتد، چندان که توانید و طاقت دارید طاعت بیارید، پس از روی نیستی همه بگذارید که مطیع و طاعت دو بود و این بساط یگانگی است و ای خداوندان زلت دل تنگ مدارید که این بار معصیت هم بار اوست چنانکه طاعت بار اوست اما طاعت بگذارند و معصیت بردارند و گذاشتن فعل نواست و برداشتن فعل او.

«هو الذی جعل الشمس ضیاء»... الایه. 'ز روی اشارت شمس آفتاب توفیق است که از برج عنایت بتابد بر جوارح بنده تا آراسته خدمت و طاعت گردد، و قمر اشاره بنور توحید است و روشنائی معرفت در دل عارف که باین نور راه برد بمعروف. **بیر طریقت** گفت: الهی عارف ترا بنور تو میداند از شعاع نور عبارت نمی تواند در آتش مهر میسوزد و از ناز باز نمی پردازد.

«ان الذین لایرجون لقاءنا»... الایه. کافران بیدار حق جلّ جلاله امید ندارند که آنرا منکراند لاجرم هرگز بآن نرسند و مؤمنان برؤیت حق ایمان دارند و امید دارند که بینند لاجرم بآن رسند. همانست که **مصطفی ص** گفت: هر که بوی رسد کرامتی از حق یعنی درخبر بشنود که خدای با بنده کرامت کند و بیدار

خود اورا بنوازد، اگر آن بنده نپذیرد این خبر بر رؤیت ایمان ندهد، هرگز نرسد بآن کرامت. گفته اند که - امید دیدار حق از آن ندارند که هرگز مشتاق نبوده اند و از آن مشتاق نه اند که دوست نداشته اند و از آن دوست نداشته که نشناخته اند و از آن نشناخته اند که طلب نکرده اند و از آن طلب نکردند که خدای ایشانرا فراطلب ن گذاشت و راه طلب بایشان فرو بست پس همه از خدا است و بارادت و مشیت خدا است. يقول تعالی: «وَإِنِّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ» لو اراد ان يطلبوه لطلبوا ولو طلبوا لعرفوا ولو عرفوا لاحتبوا ولو احتبوا لاشتاقوا ولو اشتاقوا اليه لرجوا لقاءه و لو رجوا لقاءه لراوه. قال الله تعالی: «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هِدَاهَا» اذا كان الذی لا يرجو لقاء ماويه العذاب والفرقة فدليل الخطاب: اَنَّ الَّذِي يَرْجُو لِقَاءَ فَقَصَارَاهُ الْوَصْلَةِ وَالْمُقَاءَ وَالزَّلْفَةَ.

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ایشان که گرویدگان اند و نیکو کاران، «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ» خدای ایشانرا راه می نماید [و در پسند میراند و بر بهی میدارد] بایمان آوردن ایشان، «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» میرود زیر درختان و نشستگاههای ایشان جویهای روان، «فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ» (۹) «در بهشتهای باناز. «دعویهم فیها» درخواست و بازخواست ایشان [چون از خدای مرادی در خواهند آنست که گویند] «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» یا کی ترا ای خداوند، «وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ» و نواخت خدای ایشانرا و نواخت ایشان یکدیگر را در بهشت اینست که: سلام علیکم، «وَأَخْرَجَهُمُ» و آخر خواندن ایشان آنست که گویند، «إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (۱۰) «ثناء بسزاء خدای را خداوند جهانیان.

«وَلَوْ يَعْبُدُ اللَّهَ الْمُنَاسِ الشَّرُّ» و اگر خدای و اشتابانیدی مردمان را بدی، «استعجابهم بالخیر» جائی که ایسان می ستابند بنیکی، «تَقْضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ» خدای بایشان گزاردید اجلهای ایشان و سپری کردید ایشانرا عمر های ایشان، «فَنَذَرَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَانَنَا» فرو گذاریم نا گرویدگان را برستاخیز،

« فی طغیانهم یعمهون . (۱۱) » تا در گزاف کاری خویش متحیر می‌باشند .

« وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الضُّرُّ » و هر گاه که بمردم رسد گزند دردی یا بیماری ،
 « دَعَانَا لِجَنبِهِ » او خواند ما را [و زاری در گزید] افتاده بر پهلوی خویش ، « اَوْ قَاعِدًا
 اَوْ قَائِمًا » یا [افتاده] نشسته یا مانده بر پای ، « فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ » چون باز بریم
 از او آن گزند و آن رنج که در آن است ، « مَرَّ » روداو ، « كَانَ لَمْ يَدْعُنَا » چنانکه او
 نه آنست که ما را میخواند ، « اِلَىٰ ضُرْمَسِهٖ » [باز بردن] آن گزند را که باو رسیده
 بود ، « كَذٰلِكَ » چنین است ، « تُزَيِّنُ لِلْمُزِفِيْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ . (۱۲) » آراسته‌اند
 بر گزاف کاران آنچه میکنند .

« وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ » هلاک کردیم و قباہ کردیم گروهان
 پس یکدیگر ، « لَمَّا ظَلَمُوْا » آنکه که ستم کردند ، « وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ »
 و بایشان آمد فرستادگان ما پیغامها و نشانهای روشن ، « وَ مَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا » و نه بر
 آن بودند که بگروند ، « كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ . (۱۳) » چنین است پاداش از
 ما گروه بدکاران را .

« ثُمَّ جَعَلْنَا كُمْ خَلَائِفَ فِي الْاَرْضِ » پس شما را پس نشینان کردیم در زمین ،
 « مِنْ بَعْدِهِمْ » از پس ایشان ، « لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ . (۱۴) » تا نگریه که چون کنید .
 « وَاِذَا تَنَالَىٰ عَلَيْهِمْ اٰیَاتُنَا » و چون برایشان خواند سخنان ما ، « يَّتَّبِعُوْنَ » [پیغامهای]
 روشن پیدا ، « قَالَ اَنْذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاَنَا » ناگرویدگان بر ستاخیز گویند ، « اِنَّتَ بَقْرَانِ
 غِيْرَهٰذَا » که بما قرآنی آر جدا زین ، « اَوْ بَدَلَهٗ » یا هم این بدل کن ، « قُلْ » [پیغامبر
 من] بگوی ، « مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَبْدَلَهٗ مِنْ تَلْقَآءِ نَفْسِيْ » مرا نیست و نبود که این را بدل
 کنم از خودی خویش ، « اِنْ اَتَّبِعَ الْاُمَايُوْحٰى اِلٰى » من نروم مگر ربی آن که پیغام
 است بمن ، « اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ عَصِيْتَ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ . (۱۵) » من میترسم اگر
 نافرمان آیم در خداوند خویش از عذاب روزی بزرگ .

« قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ » بگوی اگر خدای خواستید ، « مَا تَلَوْتُمْ عَلٰیكُمْ » من هر گز
 بر شما این کتاب نخواندید ، « وَلَا اَدْرِيْكُمْ بِهِ » و شمارا آگاه و دانای فکر نمی‌از آن ،
 « فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْكُمْ عَمْرًا مِنْ قَبْلِهٖ » چهل سال در میان شما بودم که از پیغامبری

سخن نگفتم [و بر من هرگز دروغ نیازموزید] ، « **اَفَلَا تَعْقِلُونَ** . (۱۶) » درنیابید [که چهل سال کسی بر آفریده بی دروغ نگوید و آخر بیاید و بر خالق دروغ گوید] .
 « **فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله كذباً** » که بود ستم کارتر از آن که آید و بر خدای دروغ سازد [و پیغام نهد] ، « **او كَذَّبَ بآياته** » یا [که بود ستم کار ازو که پیغام که الله داد باو و] آنرا بدروغ دارد ، و رساننده رادروغ زن شمارد ، « **انه لا يفلح المجرمون** . » (۱۷) بدکاران را در پیروزی بهره نیست .

« **ويعبدون من دون الله** » می پرستند فرود از خدای ، « **مالا يضربهم ولا ينفعهم** » آنچه [اگر نپرستند] نگزاید [و اگر پرستند] بکار نیاید ، « **ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله** » و میگویند که تا ما را فردا بنزدك الله شفیعان باشند ، « **قل** » [رسول من] بگو : « **اَتَتَّبِعُونَ الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض** » خدایرا انباز میگوئید که او آن انباز نه در آسمان داند خود [را] و نه در زمین ، « **سبحانه و تعالى عما يشركون** . »^{۱۸} پاکی و بی عیبی و راست و بر تراست [در یکتائی و پاکی و در قدر] از آنچه انباز گیرند گان میگویند در وی .

« **وما كان الناس الا امة واحدة** » نبودند مردمان مگر امتی راست بر دینی راست پاک ، « **فاختلفوا** » پس در مخالفت افتادند و در دین خود پیرا کردند ، « **واولا كلمة سبقت من ربك** » و اگر نه سخنی بودی که پیش شده از الله ، « **لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ** » میان ایشان کار بر گزارده آمدید ، « **فيمافيه يختلفون** . » (۱۹) در آن اختلاف و تفرقه که ایشان در آن بودند .

« **ويقولون لو لا أنزل عليه آية من ربه** » میگویند چرا برین مرد از خداوند او آیتی فرو نیامد ، « **فقل** » [پیغامبر من] گوی ، « **انما انغيب الله** » علم غیب خدای تراست [جزای این نفرستادن و نشمودن او داند] ، « **فانتظروا** » ایشانرا گوی چشم میدارید بودنی را ، « **انني معكم من المنتظرين** . »^(۲۰) که من با شما از چشم دارند گانم .

« **واذا اذقنا الناس رحمة** » و ما چون مردمان از خویشستن مهربانی و آسانی چشانیم ، « **من بعد ضرآء مستهم** » پس گزند که رسیده بود بایشان ، « **اذا لهم مكر في آياتنا** » چون درنگری ایشانرا مکر است در آیات ما و در نعمتهای ما ، « **قل الله** »

اسرع مكرًا « بگوی الله زود توان تر است [درخواست و پاداش ساختن و نمودن و کردن] از آدمی در بدعهدی کردن، » ان رسلنا یکتبون ماتمکرون. ^(۲۱) « که رسولان ما می نویسند آنچه آدمیان سگالش و کوشش میکنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات » ای - الطاعات فیما بینهم و بین ربّهم . « یهدیهم ربّهم » الی الجنّة بسبب ایمانهم فی الدّیّا . میگوید ایشان که ایمان آوردند و در دنیا نیک مردان و نیکو کاران بودند و خدای را و رسول را صطاعت دار و فرمان بردار بودند و بر شریعت و سنت مصطفیٰ راست رفتند و راست گفتند ، « یهدیهم ربّهم بایمانهم » ربّ العزة فردا ایشانرا پاداش نیکو دهد ، راه بهشت بایشان نماید و ببهشت رساند و بر کرامت و نعمت خویش خواند . مقال گفت : یجعل لهم نوراً یمشون به علی الصراط الی الجنّة . نوری و روشنائی در پیش ایشان نهد تا بآن نور صراط باز گذراند ، و ببهشت رسد . قال النبی ص ان المؤمن اذا خرج من قبره صوّر له عمله فی صورة حسنة وشارة ^(۱) حسنة فیقول له من انت فوالله انی لاراک امرء صدق فیقول له انا عملک فیكون له نوراً و قایداً الی الجنّة و الکافر اذا خرج من قبره صوّر له عمله فی صورة سیئة وشارة سیئة فیقول - من انت فوالله ربی لاراک امرء سوء ، فیقول ان عملک ، فینطلق به حتّی یدخله النار .

« تجری من تحتهم الانهار » ای - من تحت منازلهم و مساکنهم . و گفته اند مراد نه آنست که بهشتیان بالا باشند و جویها در زیر ایشان رود از بهر آن که در بهشت چشمها که رود نه در کندها رود ، یعنی تجری بین ایدیهم و تحت امرهم و هم بر و نهی کفوله : « تحتک سرباً » ای - بین یدیک و « هذه الانهار تجری من تحتی » ای - تحت امری و بین یدی . چشمهای بهشت بر روی زمین روان بود ، بهشتی چنان که نشسته باشد در غریفه یا در خیمه یا هر جای که نشیند از راست و چپ خویش و برابر خویش آب روان می بیند دست وی بدان می رسد و جامه بوی تر نشود ، فی جنّات النعیم . عن

(۱) شاره هیئت ، منظر (المنجد)

و هب بن منه عن ابن عباس قال: خلق الله جنّات النعیم من الزمرد الاخضر كلها ازواجها و خدمها و آیتها و اشربتها و حبالها و قصورها و خيامها و مداينها و درجها و غرفها و ابوابها و ثمارها. قال و الجنان كلها مائة درجة مابين الدرجتين مصيرة خمس مائة عام حيطانها لبنة من ذهب و لبنة من فضة و لبنة من ياقوت و لبنة من زبرجد. ملاطها المسك و قصورها الياقوت و غرفها اللؤلؤ و مصاريعها الذهب و ارضها الفضة و حصابؤها المرجان و ترابها المسك اعد الله لاوليائه يقول الله تعالى اُدخلوا الجنة برحمتي فاقسموها باعمالكم فلکم ثمار الفردوس و لکم بنيت القصور التي اُسست بالنعيم و شرفت بالملك الخلود.

قوله: «دعویهم فيها سبحانك اللهم» دعوی و دعا هر دو یکسان است و مرادند است ای - يدعون الله بقولهم سبحانك اللهم تلذذاً بذكره لاعبادة. میگوید - در آن بهشت همه خدا را خوانند و خدای را دانند و بذکر و ثنای وی بیاسایند. تنعم ایشان و لذت و راحت و آرام ایشان، بتسبیح و شکر و ثنای الله بود. کلبی گفت: «دعویهم فيها» ای - کلامهم و قولهم اذا اشتھوا شیاً من طعام الجنة: «سبحانك اللهم» فیوتون به. این کلمه علمی است و نشانی میان بهشتیان و میان خازنان و خادمان بهشت هرگاه که آرزوی کنند طعامی یا شرابی خواهند گویند: «سبحانك اللهم»، خادمان بدانند که چه میخواهند و چه آرزو میکنند آنچه خواهند حاضر کنند و ایشانرا بمراد و مقصود رسانند، «و تحیتهم فیها سلام» و نواخت ایشان یکدیگر را آنست که بر یکدیگر شوند و سلام کنند و همچنین فریشتگان آیند و برایشان سلام کنند و آنکه نواخت و کرامت رب العزة بایشان رسد و ایشانرا گوید: «سلام علیکم»، سخنی خوش با نواخت و نیکی و سلامت از آزار، آزاد و پاک، و قیل: «تحیتهم» ای - ملکهم سلام ای - سالم. میگوید - ملک ایشان در آن بهشت جاودانی است، از زوال و فنا رسته و جاوید ایشانرا باناز و نعیم مانده،

«و آخر دعویهم أن الحمد لله رب العالمین» معنی آنست که بهشتیان در هر چه خواهند بجای آزادی اند هر چند که خواهند یابند و بهر چه بیوسند رسند، بجای شکر اند و بجای تهنیت. و قیل اول کلامهم التسبیح و آخره التحمید و هم یتکلمون

بینهما بما ارادوا ان يتكلموا به. خبر داد رب العزة که بهشتیان در هر سخن که گویند ابتدای سخن ایشان بتعظیم و تمزیه الله بود و ختم آن بشکر و ثنای الله و طعامی که خورند بابتدا نام الله گویند و تسبیح وی و بآخر شکر خدای کنند و ثناء بروی . و گفته اند این آنست که جای دیگر گفت حکایت از بهشتیان که گویند « الحمد لله الذی هدانا لهذا » و تقدیر آیت اینست که: و آخر دعویهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمین .

« ولو يعجل الله للناس » این هم چنان است که جای دیگر گفت « عجل لنا قطنًا » جای دیگر گفت « و يدعُ الانسان بالشّر دعائه بالخیر » و ناس اینجا کافران اند **النضر بن الحرث** و اصحابه که میگفتند: « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء » ایشان از کافری که بودند بر سبیل استهزا و ثبات بر کفر عذاب بتعجیل میخواستند، رب العالمین گفت اگر آن عذاب که میخواهند فرو گشائیم ایشان همه هلاک شوند و فانی گردند و دنیا منقطع گردد، لکن نکردیم و ندادیم آنچه خواستند و عذاب فرو نگشادیم و فرا گذاشتیم تا اقامت حجت بر ایشان تمام گردد و ایشان هیچ عذر نماند. و گفته اند حکم این آیت بر عموم است کسی که از سر ضحرت دعاء بد کند بر خویشتن یا بر فرزند و خویش و پیوند، گوید - اخزك الله ، لعنك الله ، امانك الله ، بزبان میگوید و در دل اجابت این دعاء کراهیت دارد ، رب العالمین گفت: لو استجيب لهم في الشر كما يحبون ان يستجاب لهم في الخير لهلكوا قال شهريز حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله عز وجل يقول للملكين الموكلين: لا تكتبنا على عبدی فی حال ضجرة شیأ. و تقدیر الآية « ولو يعجل الله للناس الشر » حين استعجلوه استعجالاً کاستعجالهم بالخیر « لقضى اليهم اجلهم ». و عن ابی هريرة قال قال رسول الله ص: اللهم انی اتخذ عندك عهداً لن تخلفه انما انا بشر فای المؤمنین آذیته او شتمته او جلدته او لعنته فاجعلها له صلوة و زکوة و قربة تقربه بها يوم القيمة . **ابن عامر** و یعقوب لقضى بفتح قاف خوانند و اجلهم بنصب فيتصل بقوله عز وجل « ولو يعجل الله للناس » .

قوله « فنذر الذين لا يرجون لقاءنا » یعنی مشرکی هکة ، لا يخافون البعث و الحساب ولا ياملون الثواب « فی طغيانهم » ای - فی شرکهم و ضالالهم « يعمهون »

یترددون و یستمارون . و قیل یلمعون . و گفته اند معنی آیت آنست که : آدمی هموار
بروز شادی خویش می شتابد و آن شتابیدن اوست باجل او . میگوید اگر ما روزگار
او باو شتابانیم مرگ باو شتابد .

« و اذا مسَّ الانسان الضرَّ » این در شأن **هشام بن المغيرة المخزومی** آمد ، اذانه
مکروه و ضرر دعا ، ای - دعا الله لازالته و لم يدع غيره . قوله « دعانا لجنبه » یعنی
مضطجعاً « أوقاعداً أوقائماً » یريد فی جميع الاحوال « فلما كشفنا عنه ضره » ازلنا
ما به . « مرَّ » ای - استمر علی کفره معرضاً عن الشکر « کان لم يدعنا الى ضرِّ مسّه » لنسيانه
ما دعا الله فيه و ما صنع الله به ، « كذلك » ای - كما زبَّन لهذا الکافر الدعاء عند البلاء و
الاعراض ، « زبَّन للمسرِّفين » عملهم و الاسراف فی النفس یكون بعبادة الوثن و فی
المال فی السائبة و البحيرة و معنی الکلام اسرفوا فی عبادتهم و اسرفوا فی نفقاتهم .
« و لقد اهلکنا القرون من قبلکم » یا اهل مکّه « لَمَّا ظلموا » کفروا بالله
« وجاءتهم رسلهم بالبینات » بالمعجزات و الايات بالامر و النهی ، « و ما کانوا لیؤمنوا »
لان الله طبع علی قلوبهم جزاء لهم علی کفرهم « كذلك نجزي القوم المجرمین » نفعل
بمن کذب بمحمد كما فعلنا بمن قبلهم .

« ثم جعلنا کم خلائف » الخلايف جمع خليفة و اصل الخليفة خليف بغیر هاء
لانه فاعیل بمعنی فاعل کالسمیع و العلیم فدخلت الهاء للمبالغة بهذا الوصف كما قالوا
راويةً و علامة الاثری انهم جمعوه خلفاء كما یجمع فاعیل و من انث لثانیث اللفظ قال
فی الجمع خلائف و قد ورد التنزیل بهما ، قال تعالی : « خلفاء من بعد قوم نوح » و قال
« ثم جعلنا کم خلائف » ای - استخلفنا کم بعد هلاکهم تخلفو نهم قرناً بعد قرن « فی الارض »
فی اما کنکم « لننظر کیف تعملون » ای - لتعملوا اعمالکم فترها مشاهدة موجودة
فارقبوا فی الطاعة و احذروا عن المعصية . قال النبی ص ان الدنيا خضرة حلوة و ان الله
مستخلفکم فیها فناظر کیف تعملون . قال **عمر بن خطاب** (رض) صدق الله ربنا ما جعلنا
حلفاء الا لنبنظر الی اعمالنا فاروا الله من اعمالکم خيراً باللیل و النهار و السّر و العلانية .
« و اذا تتلى علیهم آیاتنا بیِّنات » ای - القرآن و اوضح الدلائل « و بینات »
منصوب علی الحال این آیت در شأن مشرکان مکّه فرو آمد **عبدالله بن ابی امیة**

المخزومی و الولید بن المغيرة و العاص بن عامر و جماعتی که ایمان ببعث و نشور نداشتند تا رب العالمین میگوید: « قال الذین لا یرجون لقاءنا » ای - لا یؤمنون بالبعث. با مصطفی می گفتند « ائت بقرآن غیر هذا » من الله لیس فيه ذکر البعث و النشور و لیس فيه عیب آلهتنا. قرآنی دیگر بیاز از نزدیک الله که در آن ذکر بعث و نشور نباشد و ترک عبادۀ لات و عزى و مناة و هبل و عیب ایشان در آن نبود. « او بدله » یا پس همین قرآن که آورده ای بگردان از امت خویش و تغییر در آن آر، ذکر بعث و نشور و وعیدها از آن بیرون کن بجای آیت عذاب آیت رحمت اثبات کن. رب العالمین گفت ایشان را جواب ده یا محمد « ما یكون لی ان ابدله من تلقاء نفسی » این قرآن نه سخن من است و نه ساخته من، تا درلن تغییر توانم و از امت خویش بگردانم « تلقاء » مصدر کالتبیین یستعمل ظرفاً بمعنی المقابلة مشتق من التلقى.

« ان اتبع الا ما یوحى الی » ای - لا اتبع الا وحي الله من غیر زیادة و لا نقصان و لا تبدیل « انی اخاف ان عصیت ربی » ای - ان فعلت عصیت ثم لا آ من « عذاب یوم عظیم ».

« قل لو شاء الله ما تلوته » ای - ما قرأت القرآن « علیکم و لا دریکم به » ای - و لا اعلمکم الله به. يقال دریت الشیء علمته و ادریته غیری. ای - اعلمته آتاه. اگر خدای خواستید من این قرآن را هر گز بر شما نخواندمی و الله شما را از آن آگاه و دانا نکردید. قرائت ابن کثیر: و لا دریکم بی الف، معنی آنست که: اگر خدا خواستید من هر گز بر شما این کتاب نخواندمی و الله شما را بخودی خود بی من دانا کردی چنانکه گفت: « فان یشاء الله یختم علی قلبک ». « فقد لبثت فیکم » مکنت و بقیت بینکم لا تلوه کتاباً و لا تعلّمه و لا اخط بیمنی، « عمرا » ای - بعضاً من عمری و هو اربعون سنة، لا نه اوحی الیه بعد اربعین سنة « من قبله » ای - من قبل نزول القرآن و من قبل هذا الوقت، « افلا تعقلون » انی صادق و هذا کلام الله امرنی ان اتلوه علیکم. چون میدانید که چهل سال در میان شما بودم که مرا می شناسختید و نیت دانستید که به هیچ کس هیچ چیز نخوانده ام و نه کتابی نوشته ام و نه بتلقین از کسی گرفته ام و نه هر گز بر کسی دروغی بسته ام، امروز که شما را خبر می دهم از داستان بیستینمین و سرگذشت رفتگان

و احوال ایشان جز آن نیست که از نزدیک خدا است و از پیغام و وحی پاک او . در نمی یابید که چنین است و این قرآن که بر شما میخوانم پیغام خدا است و کلام او ، و قال ابن عباس نبی رسول الله و هو ابن اربعین سنة و اقام بمکه ثلاث عشرة سنة و بالمدينة ثو فی و هو ابن ثلاث و ستین سنة .

قوله « فمن اظلم من افتري على الله كذباً » ای - لا احد اظلم و اكفر من كذب على الله « او كذب بآياته » فالكذب على الله و المكذب بآيات الله في الكفر سواء . معنی آنست که من برخدای هر گز دروغ ننهادم و نه ساختم و شما کردید که گفتید ویرا شریک و انباز است و کیست ستمکار تر و کافر تر از آن که برخدای دروغ سازد و گوید که ویرا شریک و انباز است و قرآن که سخن وی است دروغ شمارد و محمد که پیغام رسان وی است دروغ زن دارد « انه لا یفلح المجرمون » لا یسعد من کذب انبیاء الله . « و یعبدون من دون الله » یعنی یشرکون مع الله فی العبادۃ « ما لایضرهم » ان لم یعبدوه « و لاینفعهم » ان عبدوه . این مشرکان مکه بتان را میپرستند که در ایشان ضرر و نفع نه ، اگر نپرستند بر ایشان گزند نیارند و اگر پرستند ایشانرا بکار نیابند و سود نکنند از بهر آن که موات اند ، نه خیر است در ایشان نه شر ، نه نفع نه ضرر ، نه کردگاری نه توانائی و دانائی . الله است جلّ جلاله که کردگار است و توانا و دانا ، هم ضار و هم نافع همه چیز تواند و با همه تاود و بداشت و توان هر کس رسد و سزای هر کس چنان که باید دهد ، لا یحدث شیء فی ملکة الا بایجاده و حکمه و قضائیه و ارادته و تکوینه و لایلحق احداً ضرراً و لاینفع و لا خیر و لا شر و لا سرور و لا حزن الا من قبله جلّ جلاله فان تلك نعمة فهو التافع والدافع و ان تلك محنة فهو الضار القامع المانع ، فمن استسلم لحکمه عاش فی راحة و من اعرض عن حکمه وقع فی کل آفة .

روی ان اول ما كتب الله فی الملوّح المحفوظ - انا الله الذی لا اله الا انا من لم یتستلم بقضائی ولم یصبر علی بلائی ولم یشکر نعمائی فلیطلب ربّاً سوائی ، و روی ان داوود (ع) ناجی ربّه فقال الهی من شرّ الناس ؟ فقال عزّ من قائل من استخارنی فی امر فاذا خرت له اتهمنی ولم یرض بحکمی .

« و یقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » حسن گفت معنی آنست که ایشان شفیعان

ما اند بنزدیک خدای در کار و شغل دنیا و معاش دنیا که ایشان بیعت و نشور ایمان ندارند. و قیل معناه شفاعتاً عندالله ان یکن بعث و نشور و قیل - فی الکفار من یعتقد البعث ، « قل انتبؤن الله بما لا یعلم فی السموات و لا فی الارض » ای - انتخبون الله ان له شریکا فی السموات و الارض او عنده شفیعاً بغير اذنه و لا یعلم الله نفسه شریکا فی السموات و لا فی الارض فنفی العلم لنفی المعلوم ، « سبحانه و تعالی عما یشر کون » نزه نفسه عن ان یکون معه معبود او شریک . قرأ حمزة و الکسائی : « عما تشرکون » بالتاء هیهنا و فی سورة النحل و الروم .

« و ما کان الناس الا امة واحدة » الامة هیهنا الدین و تقدیره و ما کان الناس الا ذوی امة واحدة ای - دین واحد و هو الاسلام و قیل - هو الشریک و قد سبق شرحه فی سورة البقرة « فاختلفوا » ای - آمن بعض و کفر بعض . و قیل - و ما کان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ای - ولدوا علی الفطرة و اختلفوا بعد الفطرة « و لولا کلمة سبقت من ربک » ای - لولا ان الله عز و جل جعل لهم اجلا للقضاء بینهم و هو یوم القيمة « یفصل بینهم » فی وقت اختلافهم . و قیل - « و لولا کلمة سبقت من ربک » بتأخیر عذاب هذه الامة الی یوم القيمة و انه لا یعاجل العصاة بالعقوبة ، « لقضى بینهم » نزول العذاب . میگوید اگر نه سخنی بودی که پیش رفت از الله و حکم کرد و آن سخن آنست که با آدم گفت آنکه که او را عطسه آمد : یرحمک ربک فسبقت رحمته غضبه ، اگر نه این سخن بودی من عذاب فرو گشادمی باین امت بآن اختلاف و تفرق که ایشان در آن بودند . روی ابوهریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله تعالی آدم و نفخ فیہ الروح ، عطس فقال له ربه - الحمد لله فقال الحمد لله فقال له ربه عز و جل یرحمک ربک اذهب فسلم علی اولئک النفر و هم نفر من الملائكة جلوس فاسمع ما یحییونک به فنهبا تحیت و تحیه ذریبتک . قال - فذهب فقال السلام علیکم فقالوا و علیک السلام و رحمة الله . ثم رجع الی ربه تبارک و تعالی فبسط له یدیه فقال له خذ و اختر فقال اخترت یمین ربی و کتنا یدیه یمین ففتحتها فاذا فیها صورة الذریة کلهم فاذا کُل رجل مکتوب عنده اجله و اذا آدم (ع) قد کتب له الف سنة . و ذکر الحدیث فی روایة اخرى عن ابی هریره قال قال رسول الله ص : لما خلق الله الخلق کتب کتاباً فهو عنده فوق العرش ان رحمتی سبقت

غضبی . «ولولا کلمه سبقت من ربك لقضى بينهم» الایه ، گفته اند که تاویل این آیت آنست که اگر ندانید که من که خداوند من از گفته خویش واپس نیایم در تقدیر آجال و ارزاق من این ناسزا گویان را و باطل ورزان (۱) را يك طرفه العین درنگ ندادید تا ایشانرا بعقوبت عاجل از اهل حق جدا کردید تا حق و اهل آن از باطل و اهل آن در وقت سزا جدا شدید و میان ایشان فرقان پیدا شدی .

« و یقولون » یعنی **اهل مکه** «لولا انزل علیه آیه من ربه» مثل العصاء والید البیضاء وما جائت به الانبیاء . وقیل - مما اقترحوا علیه فی قوله - « وقالوا لن نؤمن لك حتی تفجر لنا من الارض » الایه ، مشرکان **مکه** از روی تعنت طلب آیات کردند گفتند چرا آیتی ننماید این **محمد** چنان که **موسی** عصاء وید بیضاء نمود و دیگر پیغامبران نشانها و معجزتها نمودند که دلائل نبوت و رسالت ایشان بود ، آن مدبران هم پیغام بمراد خویش خواستند هم دیدار فریشته خواستند هم معجزه و نشان و هم الله حاضر کردن خواستند که جائی میگوید : «او تأتی بالله والملائكة قبیلا» ، جائی دیگر میگوید : «او نری ربنا حتی نری الله جهره» رب العالمین گفت بجواب ایشان : «فقل انما الغیب لله» آنچه شما می درخواهید از نزول آبات آن همه غیب است و علم غیب بنزدیک خدا است و جز خدای هیچ کس غیب نداند و مصالح بندگان جز خدای کس نشناسد «فانتظروا» وقوع الایه و انتظروا قضاء الله بیننا باظهار المحق علی المبطل «انی معکم من المنتظرین» ف وقعت یوم بدر فظهر المحق علی المبطل .

«واذا اذقنا الناس» ای - کفار **مکه** «رحمة» یعنی المطر والخصب والعافیه «من بعد» القحط والجوع والفقر والبلاء والشفاء بعد السقم «اذالهم مکر» این جواب شرط است کقولہ : «ان تصبهم سیئة بما قد مت ایدیهم اذاهم یقنطون» المعنی - وان تصبهم سیئة قنطوا فکذلک قوله «واذا اذقنا الناس» معناه و اذا اذقنا الناس مکروا وهذا المکر هو صرف الشکر الی غیر المنعم سماء مکرأ لان المکر جحد وحق المنعم وذلک قولهم - لولا الدّواء والطّیب ولولا کذا وکذلک کانوا یقولون - سقینا بنوء کذا ولا یقولون هذا رزق من الله وهو قوله تعالی - «وتجعلون رزقکم انکم تکذبون» «اذالهم مکر» این اذا اینجا در آن موضوع است که عجم گویند چون درنگری چون بنگری و

آیات ایدر اعلام نعمتهای الله است وایادی وی میگوید - چون ایشانرا باران فرستیم و از بلاها عافیت دهیم و نعمت و آسایش برایشان روان گردانیم ایشانرا در آن نعمت بطر گیرد تا حق را منکر شوند و آیات ما دروغ شمرند و رساننده را استور ندارند و بر نعمت، دیگری را شکر کنند نه خدایرا عزّوجلّ، «قل الله اسرع» مکرر یعنی الله اقدر علی تغییر تلك النعم من العبد علی صرف الشکر الی غیر المنعم و ما یا تیهّم من العقاب اسرع فی اهلایهم ممّا اتوه من المنکر و ابطال آیات الله «انّ رسلنا» یعنی الحفظه «یکتبون ما یمکرون» للمجازاة به فی الآخرة. این بر سبیل تهدید و وعید گفت که آری رسولان ما و دبیران می نویسند برایشان آنچه می سازند و می کنند و این تهدید است بر گوشها و دلهای ضعیفان و رنه خدای تعالی را البته بآن هیچ حاجت نیست که احاطت علم وی بمعلومات، نه بدبیر حاجت گذاشت و نه بنسخت.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «انّ الذین آمنوا و عملوا الصالحات یهدیهم ربهم» ... الآية. از روی اشارت بر ذوق اهل معرفت، این آیت رمزی دیگر دارد. میگوید- مؤمنان و نیک مردان بحقیقت ایشان اند که احدیّت ایشانرا بنعمت کرم در قباب غیرت بدارد، و بحسن عنایت پرورد، بمعرفت خودشان راه دهد، و بصحبت خود نزدیک گرداند، تا اورا یگانه شوند و از غیر او بیگانه شوند. **پیر طریقت** گفت توحید نه همه آنست که اورا یگانه دانی توحید حقیقی آنست که اورا یگانه باشی و زغیر او بیگانه باشی، بدایت عنایت آنست که ایشانرا قصدی دهد غیبی تا ایشانرا از جهان باز برد چون فرد شود آنگه وصال فرد را بشاید.

جوینده توهم چو تو فردی باید آزاد زهر علت و دردی باید.

آن مرد غواص تا دل از ملک جان بر ندارد روا نبود که دست طلب او به مر و برید مراد رسد پس چه گوئی کسی که در طلب جلال و جمال او قصه نجات اعظم کند تا دست از مهر جان نشوید، بوصال قرب جانان چو رسد؛ درویشی در مجلس موسی کلیم (ع) نعره بر کشید موسی از سر تندی بانگ بروی زد، در حق جبرئیل آمد

۱- پس دردشان نوری افکند تابان تا از جهانیان ببرد پس کتفی دهد قری تا از آب و گل بازبرد (نسخه الف)

که یا موسی الله میگوید در مجلس تو صاحب درد و خداوند دل همان يك مرد بود که از بهر ما بمجلس تو حاضر آمد، تو بانگ بروی زدی هر چند عزیزی و کلیمی اما سرّی کسه ما در زیر گلیم سیاه نهاده ایم تو نبینی، آن اشتیاق جمال ما باشد که دوستان را در تو اجد آرد، تقاضای جمال ما بود که دلهاشان در عالم خوف و رجا و قبض و بسط کشد. «والله یقبض ویبسط». هر دیده که از دنیا پر شد، صفت عقبی در وی نگنجد. و هر دیده که صفات عقبی در وی قرار گرفت، از جلال قرب ما و عزّ وصال ما بیخبر بود، نه دنیا و نه عقبی بلکه وصال مولی. آه کجاست همّتی که (۱) از دنیا کجاست مرادی مه از عقبی اشتیاقی بدیدار مولی کجاست صاحب دولتی تا از جاه بشریت خود بر آئیم و دست در فترک آن صاحب دولت زنیم بو که روزی بمراد رسید.

گر ز چاه چاه خواهی تا برائی مردوار چنگ در زنجیر گوهر دار عنبر بار زن «یهدیهم ربهم بایمانهم» باش تا فردای قیامت که دوستان بنور معرفت بر مرکب طاعت فرا بساط انبساط روند و در مقام شهود بنازند، گروه گروه و جوق جوق، چنانکه الله گفت: «نحشر المتّقین الی الرحمن وفداً» و در هر منزل که پیش آید جوقی فریشتگان بحکم فرمان، سلام می آیند و بنواز و نعیم جاودان بشارت می دهند. اینست که گفت: «و تحیّتهم فیها سلام» و عاصیان امت احمد در آن صحراء محشر و مقام رستخیز، بعرض گاه حساب باز داشته، سابقان بنور طاعت از پیش رفته و عاصیان بگران باری معصیت تنها مانده، آخر رحمت الله ایشانرا دست گیرد، و بر تنهائی و درماندگی ایشان بیخشاید، بنیای کرامت گوید: عبادی چون این خطاب عزّت و ندای کرامت بنعت رحمت بگوش ایشان رسد، جان ایشان بیاساید و روح و ریحان در دل ایشان گشاید، گوید: عبادی، «ان اصحاب الجنّه الیوم فی شغل فاکهون» لایتفرغون الیکم و اصحاب النار من شدّة العقاب لایرقّون لکم، معاشر المساکین سلام علیکم کیف انتم ان کان اشکالکم و اصحابکم سبقوکم و احد منهم لایهدیکم فانا اهدیکم. ان عاملنا کم بما تستوجبون فاین الکرم.

نحن اذاً فی الجفاء مثلهم اذا هجرنا هم کما هجروا

چون رأفت و رحمت حقّ بایشان رسد و وحشت و معصیت بآب رحمت از ایشان

فرو شوید و آفتاب رعایت از برج عنایت بتابد، ایشان بنعت افتخار در حالت انکسار بر درگاه ذوالجلال خوش بزارند، و از شادی بگریزند، تا رب العزة آن گریستن و زاریدن از ایشان بیسندد و در دلدایشان امر هم نهد و زبان ایشان بشنای خود بگشاید، و بقدر طاقت بندگی خدا را ثنا گویند، و حمد و ستایش کنند، اینست که رب العالمین گفت: «و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین» آخر سخن ایشان این بود که «الحمد لله رب العالمین» که شمات دشمنان و کافران بما نرسید، و فضل و رحمت خدای بما در رسید.

مارا همه مقصود ببخشایش حق بود المنلة که بمقصود رسیدیم
 «واذا مس الانسان الضر دعانا... الا یة. دعاء کلید رحمت است و گواه عبودیت و پیوستن را وسیلت. هر کس که در دعاء بروی گشادند در اجابت هم بروی گشادند که میگوید جل جلاله: «ادعونی استجب لکم» دعاء پیرایه پیوستگانست و مایه دست گرفتگان و حلقه در حق بدست جویندگان، مصطفی ص گفت: الدعاء سلاح المؤمن و عماد الدین و نور السموات و الارض. هر که بکاری در ماند یا اورا نکبتی رسد دست در دعا و تضرع زند، دست اعتماد بضمآن الله زد و دست نیاز ببروی زد، يقول الله تعالی: «فلولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا» و شرط آنست که بوقت دعاء آواز نرم دهد و خاطر از حرمت و استکانت پر کند و باجابت، یقین باشد که مصطفی ص گفت: «ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة و اعلموا ان الله لا یتجیب دعاء من له قلب غافل لاه» و بدانکه دعا کردن و حاجت و نیاز بدرگاه بی نیاز برداشتن اهل شریعت را مقامی جلیل است، عین عبادتست و رسیدن را ببهشت نیک وسیلت است. اما حال عارفان حالی دیگر است و طریق ایشان طریقی دیگر. جنید روزی در اثناء مناجات گفت: «اللهم اسقنی» ندائی شنید که: تدخل بینی و بینک. یا جنید میان من و تو می درائی یعنی که ما خود دانیم سزای هر بنده ای، و شناسیم قصد هر جوینده ای، جنید گفت: بعد از آن روزگاری تحسّر خوردم و زان گفت، استغفار کردم.

قوله: «و لقد اهلكنا القرون من قبلکم لما ظلموا» ای - تکبروا و تجبروا و لم یخضعوا بقول الحق. ای بسا خواجگان خویشمن برستان زین جهان داران و ستمکاران

که با کلم و نام بودند با خانهای پرنقش و پرنگار بودند، و بر پشت مر کبهای رهوار سوار بودند، ردای تکبر بردوش گرفته و فرعون واردای جباری بر خویشتن زده، چون شرع را مکابر شدند و از حق سر وازدند و نبوت انبیا و آیات و معجزات همه بازی شمردند، دمار از ایشان برآوردند، و تخت و کلاه ایشان نگونسار کردند، و بساط کبر ایشان درنوشتند، نه خود زنده نه نام و نشان ایشان در دیار و اقطار مانده، «هل تحس منهم من احدى او تسمع لهم ركزا» آری سرانجام ظلم همین است، و خبر مصطفی ص گواه اینست: «لو كان الظلم بيما في الجنة لسلط الله عليه الخراب».

قوله «ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم» ان اعتبرتم بهم نجوتم وان لم تعتبروا احللتنا بكم من العقوبة ما يعتبر بكم فان من لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه و من لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه.

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «هو الذي يسيركم في البر والبحر» در خشك و در دریا می رواند شمارا او آنست، «حتى اذا كنتم في الفلك» تا آنكه شما در کشتی باشید هنگامی، «و جرين بهم» و کشتی مبرود و ایشان در آن، «بريح طيبة» ببادی خوش [باندازه صلاح کشتی نه عاصف و نه قاصف]، «و فرحوا بها» و ایشان بآن باد [باندازه شادان، «جاءتها ریح عاصف» بان کشتی آمد ناگاه بادی کشتی شکن، «و جاءهم الموج من كل مكان» و موج آید ایشانرا از هر سوی، «وظنوا انهم احيط بهم» و چنان دانستند که هلاک ایشان بود، «دعوا لله» خدا را خوانند [از دل]، «مخلصين له الدين» دعا و عذر و بیم و امید اورا خالص کرده [واز هر چه جزو نومید گشته]، «لئن انجيتنا من هذه» و گویند اگر باز رهایی مارا ازین بیم، «لنكونن من الشاكرين»^(۲۲) حقاً که ما ترا از سپاس دارانیم و از نعمت شناسان.

«فلما انجيتهم» چون باز رها شد ایشانرا، «اذا هم يبغون في الارض»

چون درنگری بازافرونی جستن و ستمکاری درگیرند در زمین، «بغير الحق» بناسزا

و ناهق، «یا ایها الناس» ای مردمان، «انما بغیکم علی انفسکم» این افزونی جستن شما بر یکدیگر و این ستمکاری بر خویشان، «متاع الحیوة الدنیا» روزی چند است زندگانی این جهان ناپاینده، «ثم الینا مرجعکم» آنکه با ماست بازگشت شما «فنبشکم بما کنتم تعملون» (۲۳) پس شمارا خبر کنیم با آنچه میکردید در زندگانی این جهانی.

«انما مثل الحیوة الدنیا» مثل زندگانی این جهانی [و جهان داری]
 «کماء انزلناه من السماء» راست همچون آبی است که فرو فرستادیم از آسمان،
 «فاختلط به نبات الارض» تا بآن آب رستنیها رست در زمین آمیغ [رنگا رنگ و بویابوی از غذا و دوا و ریاحین و علف]
 «مما یأکل الناس والانعام» از آنچه مردم خورد و چهارپایان، «حتی اذا اخذت الارض زخرفها» تا زمین آرایش خویش گرفت، «وازینت» و آراسته گشت، «وظنّ اهلها» و چنان دانند خداوندان آن
 «انهم قادرون علیها» که [میوه و بر در دست آمد] و پادشاه گشتند بران [که آنرا بسته بینند بر شاخ]
 «اتیها امرنا» بآن رسد فرمان ما، «لیلا و نهاراً» شب یا روز [سرمای یا گرمای روز]
 «فجعلناها حصیداً» آنرا ریزیده و یثمرده چون کاه در رس کردیم، «کان لم تغن بالامس» گوئی دی خود هیچ نبود، «کذلک نفصل الایات» هم چنین سخنان خویش گشاده و روشن میفرستیم [و می نمائیم و می شنوائیم]
 «لنقوم بتفکرون» (۲۴) ایشان را که [بخردهای خویش] دران بیندیشند.

«والله یدعوا الی دار السلام» الله باسرای سلامت میخواند، «ویهدی من یشاء» و راه مینماید و [بر طلب میدارد] او را که خواهد، «الی صراط مستقیم» (۲۵) براه یابنده راست.

«للدین احسنوا» ایشانرا است که نیکوئی کردند، «الحسنی» نیکوتر از آنچه ایشان کردند، «وزیادة» و نیز افزونی از خواسته و ناپیوسیده، «ولایرهبک وجوههم» و بران رویهای ایشان نه نشیند، «قتر ولا ذلة» گردی و نه خواری، «اولئک اصحاب الجنة هم فیها خالدون» (۲۶) ایشانند بهشتیان، جاویدان دران.

«والذین کسبوا السيئات» و ایشان که بدیها کردند، «جزاء سيئة بمثلها» ایشانرا است پاداش هر بدی همچنان، «و ترهقهم ذلة» و خواری فراسرهای ایشان نشینند [نومیدی و خجل و رسوائی]، «مالهم من الله من عاصم» ایشانرا کس نه که ایشانرا از خدای نگه دارد، «کانما اغشیت وجوههم» چنانکه پنداری که در رویهای ایشان کشیدند، «قطعاً من اللیل مظلماً» پارهائی از شب تاریک، «اولئك اصحاب النار هم فیها خالدون» (۲۷) ایشانند دوزخیان در آتش جاویدان.

النوبة الثانية

قوله تعالى «هو الذي يسيّرکم» ای - یحملکم علی السیر و یجعلکم قادرین علی قطع المسافات «فی البر» بالارجل والدواب «و البحر» بالسفن الجارية فی البحار. البر: الارض الواسعة. والبحر: مستقر الماء. قرائت عبد الله شامی ینشر کم بفتح یا و بنون و شین، من نشر ینشر هم چنانکه جائی دیگر گفت «وبت فیها من کلّ دابة» باین قرائت معنی آنست که: شمارا می پرا کند و میخیزاند و میرواند در دشت و در دریا. و فیهِ حجة علی القدرية فی خلق الافعال لانّ السیر فعل متصرف فی الخیر والشر لا محالة والله یسیّر کل سائر کما تری، آنکه شرح فرادیا داد: «حتی اذا کنتم فی الفلک» فُلک هم واحد است و هم جمع بواحد مذکراً است چنانکه گفت: «فی الفلک المشحون» و بجمع مؤنث است چنانکه گفت: «والفلک التي تجری فی البحر» «و جرین بهم» ای - جرت السفن بمن رکبها فی البحر. مخاطبه با خبر گشت و عرب چنین کنند، و در قرآن از این باب هست. و قال الشاعر:

اسیئنی بنا و احسنی لاهلومة لدینا و لا مقلية ان تقلت

«بریح طيبة» لیتمه الهبوب لاضعیفة و لا عاصفة. «و فرحوا بها» ای - بتلک الریح اللینها و استقامتها. فرح در قرآن برسه وجه است یکی بمعنی بطر و خیلاء و تکبیر چنانکه گفت: «ذلکم بما کنتم تفرحون فی الارض بغير الحق» همانست که در سورة هود گفت: «انه لفرح فخور» ای - بطر مرح. و در سورة القصص

گفت: « لا نفرح ان الله لا يحب الفرحين » ای - البطرین . وجه دوم : فرح است بمعنی رضا . کقولہ : « وفرحوا بالحيوة الدنيا » ای - رضوابها . وقولہ : « کل حزب بما لديهم فرحون » ای - راضون « وفرحوا بما عندهم من العلم » ای - رضوا . وجه سیوم : فرح شادی است وخرمی . کقولہ - « بریح طيبة وفرحوا بها » « جاءتها » ای - جاءت السفينة وقيل : جاءت الريح الطيبة « ریح عاصف » ذات عصف ای - شديدة الهمبوب يقال : عصف الريح فهي عاصف وعاصفة واعصفت فهي معصف ومعصفة . وعصفت واعصفت بمعنی واحد . « وجاءهم » ای - ركبنا السفينة « الموج » ای - حركة الماء واختلاطه . وقيل : هو ما علامن الماء « من كل مكان » من البحر . وقيل : من كل جهة « وظنوا أنهم احيط بهم » اهلكوا وسدت عليهم مسالك النجاة من جميع الجهات . يقال : لكك من وقع في بلاء - قد احيط بفلان ، ای - قد احاط به البلاء . وقيل - احاطت بهم الملكة . ومثله : « واحيط بشمره - الا ان يحاط بكم » . « دعوا الله مخلصين له الدين » ای - اخلصوا له الدعاء لم يشركوا به من آلهتهم شيئاً . میگوید مشرکان در آن حال که بهلاک و غرق نزدیک شوند و جز از خدای آسمان از هر کس نومید شوند و از بتان و غیر ایشان فریاد درس نبینند ، دست در خدای آسمان زنند و باخلاص بی شرک دعا کنند و بر بوبیت وی اقرار دهند همچنان است که مصطفی ص **حصین خزاعی** را پرسید در حال شرک وی : کم تعبد الہا ؟ قال سبعة واحداً فی السماء وستة فی الارض . قال رسول الله ص : فیہم تعد لیوم رغبتک ورهبتک ؟ قال : الذی فی السماء . **بو عبیدہ** گفت دعای ایشان به اخلاص آن بود کہ گفتند آہیا شراہیاً یعنی - یا حی یا قیوم .

قوله : « لئن انجیتنا » اینجا قول مضمر است . ای - قالوا : « لئن انجیتنا من هذه الواقعة ومن هذه الريح العاصفة وانعمت علينا یاربنا » « لنكونن من الشاکرین » « لنعمتک مؤمنین بک مستمسکین بطاعتک » .

« فلما انجیهم » ای - اجاب الله دعائهم . الله دعای ایشان اجابت کرد و ایشانرا از هلاک و غرق رها نید . هذا کقولہ : « فلما نجاهم الی البر » - قل الله ینجیکم منها ومن کل کرب - بل ایاہ تدعون فیکشف ما تدعون الیه ان شاء « این آیات دلیل اند کہ رب العزة دعای کافران و بیگانگان در مراد های دنیوی اجابت کند و آنچه گفت : « وما دعاء الکافرین الا

فی ضلال، آن در کار و مراد آخرت است که کافران را در نعیم آخرت و ثواب آن جهانی نصیب نیست. و گفته اند. «و ما دعاء الکافرین الا فی ضلال» آنست که گویند: «ربنا» آخر جنا نعمل صالحاً غیر الذی کتبا نعمل» و ایشان را جواب دهند: «اولم نعممکم ما یتذکر فیہ من تذکر» اما دعای ایشان در کار دنیا و در طلب نعمت دنیا مستجاب بود که این نعمت از آشنا و بیگانه دریغ نیست، وبر و فاجر از آن میخورد؛ عرض حاضر یا کُل منها البر و الفاجر. يقول تعالی: «من کان یرید العاجلة عجلنا له فیها ما نشاء لمن یرید - کلاً نمدّ هوّلاً و هوّلاً من عطاء ربک» و هم ازین باب است دعاء ابلیس مهجور که گفت: «انظرنی الی یوم یبعثون». قال انک من المنظرین» و دلیل بر آنکه رب العزة دعای کافران در کار دنیا اجابت کند، آنست که شکایت میکند از آن قوم که در حال بیچارگی و وقت درماندگی اورا نخواندند، گفت: «ولقد اخذناهم بالعذاب فما استکانوا لربهم و ما یتضرعون» امیر المؤمنین (ع) گفت اگر ایشان تواضع کردندید و اندر دعا خضوع آوردندید از الله اجابت یافتندید. «فلما اناجهم اذا هم یبغون فی الارض» عادوا الی الکفر و الفساد «بغیر الحق» جهالا و باطلا ای - مبطلین معلنین الفساد و المعاصی و الجراة علی الله.

«یا ایها الناس» یا اهل مکه «انما بغیکم علی انفسکم» ای - وبال بغیکم علیکم. ای - عملکم بالظلم یرجع علیکم، کما قال عز و جل - «من عمل صالحاً فلنفسه و من اساء فعلیها» و گفته اند - سه چیز آنست که هر که کند آن بوی باز گردد و وبال آن بوی رسد: یکی مکر است لقوله تعالی: «ولا یحیق المکر السی الاباهله». دیگر نکث است لقوله تعالی: «ومن نکث فانما ینکث علی نفسه» سوم بغی است لقوله تعالی: «یا ایها الناس انما بغیکم علی انفسکم». اینجا سخن تمام شد، آنکه ابتدا کرد گفت: «متاع الحیوة الدنیا» ای - ذلك متاع الحیوة الدنیا تتمتعون فی الدنیا، فیکون «بغیکم» مبتداء و «علی انفسکم» خبره و «متاع» خبر مبتداء محذوف. و روا باشد که سخن متصل یکدیگر بود. «بغیکم» ابتدا بود و «متاع» خبر ابتداء و «علی انفسکم» صلّه بغی باشد و معنی آنست که - این ستمکاری شما بر خویشتان و افزونی جستن بر یکدیگر بر خورداری است در دنیا روزی چند ناپاینده، زاد آن جهانی را نشاید،

ودر آن جهان بکار نیاید که باین بغی مستوجب غضب خدای و عقوبت وی گشته اید.
 قرائت **حَفْص** «متاع» بنصب است یا بر حال یا بر مفعول. ای - متّعنا کم متاع الحیوة الدّٰنیة
 «ثمّ الینامر جمعکم» فی القيمة «فَنَسَبْکُمْ بما کنتم تعملون» نخبر کم به و نجازیکم علیه .
 «انما مثل الحیوة الدّٰنیة» ای - صفة الحیوة الدّٰنیة فی فنائها و زوالها «کماءٍ
 انزلناه من السماء» ای - کمطر انزلناه من السماء من جانب السماء . یقال: ان السحاب
 جسمٌ یخلو من الماء فاذا اراد الله ان یمطر قوماً امره فاخذ الماء من بحر فی السماء
 و صار الی المکلف المقصود بالمطر «فاختلط به» ای - بالماء اختلاط جوار لان
 الاختلاط تداخل الاشیاء بعضها فی بعض . وقیل: «اختلط به» ای - بسببه «نبات الارض»
 فطالت و امتدت «مما یأکل الناس» یعنی الحبوب و الثّمار و البقول «والانعام»
 یعنی الحشیش و المراعی «حتّٰی اذا اخذت الارض زخرفها» زخارف الارض ما نضحک به
 من الورد و النور و الشقائق و الخضر «وازیّنت» یعنی تزیّنت . و در شواذ خوانده اند:
 «وازیّنت» ای - جاءت بالزّینة ، و زینة الارض ثمر نباتها فی الاشجار «وضّٰ اهلها» ای -
 اهل هذه الارض «انهم قادرون علیها» ای - علی حصاد نباتها و اجتناء ثمارها اذ لا مانع
 دونها «انبها امرنا» ای - قضاؤنا باهلاكها و افنائها «لیلا و نهاراً فجعلناها» ای -
 الارض و الغلّة و الزّینة «حصيداً» محصودة مقلوعة منزوعة الاصول لاشیء فیها . وقیل:
 «جعلناها حصيداً» ای - مثل الحصيد، كما قال لغلمان الجنّة: «یضوف علیهم ولدان»
 و هم لم یولدوا و انما شبّههم بالولدان الذین لم تغیرهم الکحولة لضرّ اوتهم و حسن
 خلقهم «کان لم تغن بالامس» ای - کان لم تکن اولم تعمر بالامس بالمغذی ، المنازل الّتی
 یعمرها النّاس بالنزول . یقال غنینا بمکان کذا اذا نزلوا به . کذلک الحصة الّه
 لاجتماع المال و زهرة الدّٰنیة حتّٰی اذا کثر عند صاحبه وضّٰ انّه ممّتع به سلب ذلك
 عنه بموته او حادثه تهلکة .

فقدناه لمّا تمّ و اعتمّ بالعلی کذلک کسوف البدر عند تمامه

«کذلک نفصل الایات» ای - كما بیّنا هذا المثل للحیوة الدّٰنیة کذلک نبیین

آیات القرآن «لقوم یتفکرون» فی المعاد .

«والله یدعوا الی دار السلام» بیعث الرّسل و نصب الدّٰلّة . و «دار السلام» هی الجنّة .

السلام هو الله والجنة داره. وهذه الاضافة كبيت الله وفاقه الله. وقيل السلام والسلامة واحد كالرضاع والرضاعة اى - دار السلامة من الآفات والاحزان والقطيعة. يعنى من دخلها سلم من الآفات، دليله قوله: «ادخلوها بسلام آمنين» وقيل: دار السلام هو من التحية التى يحييهم الله والملئكة، من قوله «تحيّتهم فيها سلام» قال: جابر بن عبد الله خرج علينا رسول الله ص يوماً فقال انى رايت فى المنام كان جبرئيل عند رأسى وميكائيل عند رجلى يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلاً فقال: اسمع سمعت اذنك فاعقل عقل قلبك، انما مثلك ومثل أمّتك كمثلك امك انخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً ثم جعل فيها مادبةً ثم بعث رسولاً يدعو الى طعامه فمنهم من اجاب الرسول ومنهم من تركه فالله الملك والسلام والبيت الجنة ومن دخل الجنة اكل ما فيها. وعن ابي الدرداء قال: قال رسول الله ص ما من يوم طلعت شمس الا وكل يجنبتيها ملكان يناديان نداء يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، يا ايها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر والهي ولا آت شمس الا وكل يجنبتيها ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين، اللهم اعط منفقاً خلفاً واعط ممسكاً تلفاً فانزل الله فى ذلك كله قرآناً فى قول الملكين يا ايها الناس هلموا الى ربكم فى سورة يونس «والله يدعو الى دار السلام» وانزل فى قولهما اللهم اعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً «والليل اذا يغشى» الى قوله «للعسرى».

قوله «ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم» عمّ بالدعوة اظهاراً لحجته وخص بالهداية استغناءً عن خلقه. وقيل: الدعوة الى دار السلام عامة لانها الطريق الى النعمة وهداية الصراط خاصة لانها الطريق الى المنعم. وكفته اند دعوت برد وضرب است: يكى دعوت عام بواسطة رسول ميخوند ايشانرا از روى تكليف بردين اسلام وطاعت دارى، وذلك فى قوله: «وانك لتهدى الى صراط مستقيم» ديگر دعوت خاص است بىواسطه رسول خود ميخوند جلّ جلاله ايشانرا از روى تشریف بدارالسلام تا ايشانرا اگرا مى کند وبنوازد بضيافت بهشت وبلقا ورضاء وسلام، وذلك قوله: «والله يدعو الى دار السلام» و«يهدى من يشاء الى صراط مستقيم» هدايت اينجا بمعنى ارشاد است وصراط مستقيم طريق بهشت است كه آنجا ميگويد «يهدىهم ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار فى جنات النعيم» وكفته اند: استعمال سنن است در اداء فرايض دردنيا وجوار حضرت

عزّت در عقبی «فی مقعد صدقٍ عندمليك مقتدر» و گفته اند: صراط مستقیم استعمال مکارم الاخلاق است چون تقوی و زهد و توکل و اخلاص و احسان. **مصطفی** گفت: «ان الله يحب مکارم الاخلاق و يبغض سفاسفها» رب العزّة این مکارم الاخلاق دوست دارد بنده را بر استعمال آن دارد و راه آن بوی نماید تا بنده در روش خویش باین مقامات گذاره کند امروز بمحبّت و معرفت رسد و فردا بمشاهدت و رؤیت.

«للذين احسنوا» ای- آمنوا بالله و رسوله و احسنوا العمل فی الدّنيا «الحسنی» الجنّة. و الحسنی کالبشری. و قيل: هی تأیث الاحسن. میگوید ایشان که ایمان آوردند بخدا و رسول و در دنیا کاریکو کردند، پاداش ایشان بهشت است و اگر حسنی تأیث احسن گوئی معنی آنست که ایشان راست که نیکوئی کردند نیکوتر از آنچه ایشان کردند و نیز زیادت، چنانکه جائی دیگر گفت «ولدنیا مزید- و یزیدهم من فضله» **امیر المؤمنین علی ع** گفت «للذين احسنوا» احسان اینجا قول لا آله الا الله است، و حسنی بهشت و «زیادة» غرفه از یاقوت سرخ ساخته که آنرا چهار هزار دراست. **روی ابوذر** قال قلت: یا رسول الله علّمني عملاً یقرّبنی من الجنّة و یباعدنی من النار. قال: اذا عملت سیئةً فاتبعها حسنةً. قال قلت من الحسنات لا اله الا الله؟ قال: نعم، من احسن الحسنات. میگوید: ایشان که لا اله الا الله گفتند پاداش ایشان بهشت است. همانست که **مصطفی** گفت: «من قال لا اله الا الله دخل الجنّة» و گفته اند: «للذين احسنوا» این احسان استغفار است صحابه رسول را و حسنی شفاعت **مصطفی** است و زیادة رضای خدا. فان الله عزّوجلّ يقول: «والذين اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم» **ابن عباس** گفت: «للذين احسنوا» ای- جاهدوا فی سبیل الله «الحسنی» یعنی رزق الجنّة لقوله: «یرزقون» و الزیادة دوام الحیوة فی قرب المولی لقوله «بل احياء عند ربّهم» و قيل: الحسنی جزاء حسناتهم و الزیادة ان یجازی بالواحد عشر لیكون الزیادة من جنس الاول. و قيل: «الحسنی» عشرة و الزیادة تضعیف العشرات. و خبر درست است در صحیح مسلم، حدیث **حماد سلمه** از **عبدالرحمن بن ابی لیلی** از **صهیب بن سنان الرومی** از **مصطفی** که گفت: «الحسنی» الجنّة و الزیادة التّضرّ الی وجهه الله عزّوجلّ. و عن **ابی بن کعب** قال سألت رسول الله صم عن الزیادین فقال: وما الزیادتان؟ قلت احدیهما قوله «وارسلناه

الى مائة الف اويز يدون» فقال عشرون الفاً . فقلت: قول الله عز وجل « للذين احسنوا الحسنى وزيادة» قال الحسنى الجنة والزياة النظر الى وجه الله عز وجل وقال (ص) « اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار : نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعداً لم ينجزكموه . قالوا : ماهو ؟ الم يثقل موازيننا ؟ الم يدخلنا الجنة ؟ الم يجرنا من النار ؟ قال : فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى الله فيخردون له سجداً . وهى « الزيادة » التى قال الله عز وجل « للذين احسنوا الحسنى وزيادة » قال . **يزيد بن هرون** فى اثر هذا الحديث: من كذب بهذا فقد برى من الله وبرء الله منه . وعن **ابن عمر** قال قال رسول الله ص « ان ادنى اهل الجنة منزلة لرجل ينظر فى ملكه الفى سنة يرى اقصاه كما يرى ادناه ، ينظر فى ازواجه وسرره وخدمه وان افضلهم منزلة لمن ينظر فى وجه الله عز وجل كل يوم مرتين » و روى عن **انس بن مالك** انه قال فى قوله عز وجل « ولدينا مزيد » قال يتجلى لهم الرب عز وجل كل جمعة .

ثم قال : « ولا يرهق وجوههم » اى - لا يعلوها ولا يغشاها « قتر » غبار . وقيل : سواد وكآبة « ولا ذلة » اى - هوان كما يصيب اهل جهنم . قال : **ابن ابي ليلى** هذا بعد نظرهم الى ربهم « اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون » .

« والذين كسبوا السيئات » الكفر والشرك « جزاء سيئة بمثلها » يعنى النار . فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اشد من النار . وتقديره : لهم جزاء سيئة مثلها . والباء زائدة « وترهقهم ذلة » اى - يلحقهم ذل وخزى . وهو ان « مالهم من الله » اى - من عذاب الله « من عاصم » مانع يمنعهم . و « من » صلة « كما اغشيت » البست « وجوههم قطعاً من الليل مظلماً » اى - جعل عليها غطاء من سواد الليل . اى - هم سود الوجوه . قرائت **مكى** و **على** و **يعقوب** « قطعاً » بسكون طاء و هو جزء من الليل بعد طايمة منه و « مظلماً » نعمته و باقى بفتح طاء خوانند وهو جمع قطعة و « مظلماً » نصب على الحال . اى - فى حال ظلمته « اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى وتقدس « هو الذى يسيركم فى البر والبحر » الاية . بزبان اهل اشارت

سیر در بر راه بردن است در مشارع شرع از روی استدلال بواسطه رسالت و سیر بحر غلبات حق است که در وقت وجد عنان مرکب بنده بی واسطه در منازل حقیقت بمشاهد قدس کشد، تا چنانکه در دریا سیر یک ماهه بیک روز کنند، این جوانمرد درین میدان بیک جذبۀ الهی مسافت همه عمر باز برد. اینست که گفتند: جذبۀ من الحق توازی عمل الثقلین، سیر بر، سیر عابدان است و زاهدان در بادیۀ مجاهدت، بر مرکب ریاضت بدالات شریعت، مقصد ایشان بهشت رضوان و نعمت جاودان. سیر بحر، سیر عارفان است و صدیقان در کشتی رعایت، میرواند آنرا باد عنایت در بحر مشاهدت، مقصد ایشان کعبه وصلت و راز ولی نعمت. و گفته اند بر و بحر اشارت اند بقبض و بسط عارفان، گهی در قبض میان دهشت و حیرت می زارند، گهی در بسط میان شهود و وجود می نازند.

باز چون باد شادی از افق تجلی وزد، وابر لطف باران کرم ریزد، بنده عنایت و رعایت بیند «و جریں بهم بریح طیبۀ» نقد وقت وی شود «و فرحوا بها» بر بساط شهود در حالت انس فرحی در وی آید، بسطی بیند بنزد از سر آن ناز و دلالت گوید:

مائیم عیاران و عیاران مائیم بر دیده مشتری قدم می سائیم
راست که این بسط بنهایت رسد، از موارد قدرت وارد هیبت و دهشت آید، دریای عظمت موج هیبت زند، مسکین بنده در وهده حجت افتد، زبان تضرع بگشاید، بزاری و خواری گوید:

قد تحیرت فیک خذیدی یا دلایا لمن تحیر فیکا

اینست که گفت جل جلاله: «جاء تها ریح عاصف وجاء هم الموج من کل مکان» آن شوریده روزگار و سرور طریقت شبلی در روش خویش از هر دو جنب خبر داده، و بر هر دو مقام گذشته، در مقام بسط بوقت شادی و ناز همی گفت: این السموات و الارضون حتی احملها علی شعرة جفن عینی. و در مقام قبض بوقت زاری و خواری همی گفت: ذلی عطل ذل الیهود. و شاهد شرع مقدس برین قصه آنست که مصطفی ص گهی میگفت: انا سید ولد آدم و لا فخر، و گهی میگفت «لا تفضلونی علی یونس بن عتی».

«انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلناه من السماء» تشبیه اموال و حظوظ دنیا بباران از آن روی است، که باران بحیلت و تدبیر آدمی نتوان فرو آوردن و جز بتقدیر

الهی و مشیت خدای نیاید، کار دنیا همین است بجهد و حیلت و تدبیر و تلبیس بنده هیچ راست نشود، و مجتمع نگردد مگر بقسمت ازلی و تقدیر الهی، و هر چند که باران بتقدیر است، اما استسقا بنماز و دعا در شریعت رواست و خواستن آن در دین نقصان نیارد، همچنین رزق دنیا اگر چند بتقدیر و قسمت است طلب کردن رواست، و عطا خواستن از الله بنده را سزااست. و **مصطفی** ص گفته: اجملوا فی الطلب. چون خواهید نیکو خواهید قناعت و قدر کفایت خواهید، تا طاعی و بی راه نشوید این دنیا هم چون آب است و رب العزة آنرا مثل آب زد، آب چون با اندازه خویش بود سبب صلاح خلق بود، باز چون از حد و اندازه خویش در گذرد جهانرا خراب کند. كذلك المال اذا كان بقدر الكفاية والكفاف فصاحبه منعم فاذا زاد وجاوز الحد اوجب الكفران والطغيان. «کلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى» و قيل: ان الماء مادام جاريا كان طيباً فاذا طال مكثه تغير. كذلك المال اذا انفق صحبه كان محمودا واذا امسكه كان معدولاً مذموماً. و قيل: ان الماء اذا كان طاهراً كان حلالاً يصلح للشرب ويصلح للظهور وان كان نجساً فبالعكس. كذلك المال اذا كان حلالاً و بعكسه لو كان حراماً.

«والله يدعو الى دار السلام» دعوت چهاراند یکی دعوت توحید و شهادت. و هو قوله: «يدعوكم ليغفر لكم» دیگر دعوت حمد و اجابت. و هو قوله: «يدعوكم فتستجيبيون بحمده». سه دیگر دعوت اتباع و امامت. و هو قوله: «يدعوا كل اناس بامامهم». چهارم دعوت کرامت و ضیافت. و هو قوله: «والله يدعو الى دار السلام» کسی که دعوت کند و خواهد تا دوستان و عزیزان را بهممان برد، شرط مهمانی آنست که اول کسی از نزدیکان و خاصگیان خویش را فرستد، تا ایشان را خبر کنند و نوبد دهد، پس چون آیند باز عزیزان را به استقبال ایشان فرستد و یکی را تنها نخواند، که دوستان و خویشان ویرا همه بر خواند و هر کبها و مشعلها براه ایشان فرستد، چون آبد جای ایشان ساخته و پرداخته دارد، چون بنشینند ایشانرا اول جلاب دهند پس میوه آرند، پس طعامهای ساخته بنهند و غلامان و چاکران بر سرایشان بدارند، چون از آن فارغ شوند سماع کنند، و شرط است که میزبان دیدار خود از مهمان باز نگیرد، و بعاقبت

ایشان را با کرام و خلعت باز گرداند. ربّ العالمین در ضیافت فردوس این همه ساخته و راست کرده و قرآن مجید از آن خبر میدهد و بیان میکند، اول خواننده و نوید دهنده ایشان مصطفی صم است میگوید: حقّ جلّ جلاله «وداعیاً الی الله باذنه» پس فریشتگان و رضوان با استقبال ایشان فرستد «وتلقّیهم الملائکة» مر کبهاشان فرستد «نحشر المتّقین الی الرّحمن وفداً» ای - رکباناً علی تجایب من نور. مشعلهای نور بر راه ایشان فرستد «یسعی نورهم بین ایدیهم و بایمانهم» تنهاشان بخواند که خویشان و نزدیکان همه را خواند «ومن صلح من آبائهم و ازواجهم و ذرّیّاتهم» آنکه بهشت «وجنة النعیم» جای ایشان ساخته «جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتّقین» جلاب ایشان «یسقون من رحیق مختوم ختامه مسک» میوه ایشان «وفاکهة کثیرة لامقطوعة ولا ممنوعة» طعام ایشان «ولحم طیر ممّا یشتهون» چاکران و خادمان بر سر ایشان «ویطوف علیهم غلمان لهم کأنّهم لؤلؤ مکنون» سماع ایشان «فهم فی روضة یجبرون» و از همه عزیز تر آنست که ایشانرا بدیدار خود شاد گرداند، تاویرا جلّ جلاله می بینند و مینازند، چنانکه گفت: «وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة» رویها تازان و نازان بجلال و جمال حق نگران، رویهای روشن تر از آفتاب روز، بتجلی ذوالجلال گشته بیروز.

پیر طریقت گفت دیدار دوست بهره مشتاقانست روشنائی دیده و دولت جان و آئین جهان است، راحت جان و عیش جان و درد جانست.

هم درد دل منی و هم راحت جان.

ای جوان مرد، باش ناشادی بینی، و یکبار بادوست بر بساط وصل ایمن نشینی، و از دوست آن بینی که «لایعین» رأّت ولا اذن سمعت ولا خضر علی قلب بشر» اینست که ربّ العالمین گفت: «للدّین احسنوا الحسنی و زیادة ولا یرحق وجوههم قتر ولا ذلّة أو لئیک اصحاب الجنة هم فیها خالدون» اصحاب جنة دیگرانند و ارباب صحبة دیگر، اصحاب جنة را میگوید: «والله یدعوا الی دار السلام» ارباب صحبت را میگوید: «و یرشدی من یشاء الی صراط مستقیم» حسنی و طوبی و زلفی اهل جنت راست، زبدهت و قربت و صحبت اهل معرفت راست.

اَنّی لاحسد دار کم لجوار کم ضوی لمن اضحی لداری جار

قال: رسول الله ص «ان الله عز وجل اذا اسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار بعث الى اهل الجنة الروح الامين فيقول يا اهل الجنة ان ربكم يقرئكم السلام و يأمركم ان تزوروه الى فناء الجنة و هو ابطح الجنة تربته المسك و حصابؤه الدر و الياقوت و شجره الذهب والرطب و ورقه الزمرّد ، فيخرج اهل الجنة مستبشرين مسرورين فثم جمعهم و ثم تحلّ لهم كرامة الله عز وجل و النظر الى وجهه و هو موعودُ الله انجزه لهم قال فيأذن الله لهم في السماع والاكل والشرب وتكون حلل الكرامة . ثم ينادى مناد يا اولياء الله هل بقي مما وعدكم ربكم شيئاً فيقولون لا . قدا نجزلنا ما وعدنا و ما بقي شئ الا النظر الى وجه ربنا عز وجل قال فيتجلّى لهم الرب عز وجل في حجب ، فيقول: يا جبرئيل ارفع حجابي لعبادي حتى ينظروا الى وجهي . فيرفع الحجاب الاول فينظرون الى نور من الرب عز وجل ، فيخرون له سجداً . فيناديهم الرب عز وجل يا عبادي ارفعوا رؤسكم انها ليست بدار عمل انما هي دار ثواب . فيرفع الحجاب الثاني فينظرون امرأ هو اعظم و اجل ، فيخرون لله حامدين ساجدين عارفين . فيناديهم الرب عز وجل: ارفعوا رؤسكم انها ليست بدار عمل انما هي دار ثواب و نعيم مقيم . فيرفع الحجاب الثالث فعند ذلك ينظرون الى وجه رب العالمين تبارك و تقدس فيقولون حين ينظرون الى وجهه سبحانه ما عبدناك حق عبادتك . فيقول كرامتي امكنكم من النظر الى وجهي واحلتكم دارى فياذن الله عز وجل للجنة ان تكلم فتقول: طوبى لمن تخلدنى وطوبى لمن اعددت له . فذلك قوله : عز وجل « طوبى لهم وحسن مآب » .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « **ويوم نحشرهم جميعاً** » آن روز كه ايشان را باهم آريم همگان « **ثم نقول للذين اشرکوا** » آنكه گوئيم ايشان را كه خداوند خویش را انباز گفتند « **مکانکم** » برجای باشید « **انتم و شرکاؤکم** » هم شما و هم انبازان خویش كه مرا می گفتید « **فزیلنا بینهم** » میان ایشان جدائی افکنیم (۱) « **وقال شرکاؤهم** » آنكه آن شرکا گویند [مشرکان را] « **ماکنتم ایانا تعبدون** » (۲۹) هرگز شما ما را نپرسیدید

(۱) او کنیم . (نسخه الف)

« فکفی بالله شهید آیینا و بینکم » میان ما و میان شما خدای گواه بسنده است « ان کنا عن عبادتکم لغافلین (۲۰) » که ما از پرستش شما مرکز آگاه نبودیم. « هنالك » آنجا [در آن وقت و آن هنگام] « تلبوا کل نفس ما اسلفت » برگیرد هر تنی کرد خویش و پاداش آنچه پیش فرافرستاد [از کردار] « و ردو الی الله » و باز برند ایشانرا از تعلل و تعلل با حقیقت حکم الله که در آن کرد. « مولا هم الحق » خداوند ایشان مدبر و متولی کار ایشان خداست براستی و سزا [نه آنچه ایشان ساخته اند از بتان] « و ضل عنهم ما كانوا یغفرون (۳۱) » و هر چه جز از او که می پنداشتند و می فرا ساختند و می پرستیدند همه کم گشت [و ناچیز و بیهوده].

قل - بگو [پیغامبر من] « من یرزقکم » آن کیست که روزی میدهد شما را « من السماء و الارض » از [آب] آسمان و [نبات] زمین « امن یملك السمع و الابصار » یا آن کیست که شنوائی در گوشها و بینائی در چشمها آفریند و آن تواند « و من یرج الحی من المیت و یرج المیت من الحی » و کیست آنکه بیرون آرد زنده از مرده و بیرون می آرد مرده از زنده « و من یدبر الامر » و آن کیست که کار میراند و میسازد و میدارد و ساخته می سپارد « فسیقولون الله » تگویند ایشان [و جواب دهند که سازنده و کننده آن همه] الله است « فقل افلا تتقون (۳۲) » پس ایشانرا گوی بنه پرهیزید از خشم و عذاب او.

« فذکرکم الله » او که آن میکند الله است « ربکم الحق » خداوند شما براستی و سزا « فماذا بعد الحق الا الضلال » پس راستی چیست جز از گمراهی؟ « فانی تصرفون (۳۳) » شما را از و چون برمی گردانند؟

« كذلك حقت کلمة ربك » آن آنست که درست و راست و بودنی از خدا سخن برفت « علی الذین فسقوا » بحکم برایشان که اینجا فاسق اند [و کافر] « انهم لایؤمنون (۳۴) » که ایشان نتوانند گروید.

« قل » [مشرکانرا] بگوی « هل من شر کانکم » از این انبیزان شما کس هست؟ « من یدئو الخلق » که خلق درین جهان آرد و ایشانرا جهان سزد؟ « ثم یعیده »

پس باز جهان دیگر برد [وایشانرا جهان سازد] « قل الله » هم تو گوی خدایست « یبدؤ الخلق ثم یعیده » که امروز این جهانیانرا جهان سازد و باز فردا ایشان را جهان سازد « فانی توفکون (۳۵) » شما را از و چون می برگردانند ؟

« قل هل من شرکائکم » بگوی هست از این انبازان شما « من یهدی الی الحق » کسی که راه نماید بر راستی ؟ « قل الله یهدی للحق » گوی خدای آنست که راه نماید بر راستی « افمن یهدی الی الحق احق ان یتبع » پس آنکس که راه نماید بر راستی سزاوارتر است که بر طاعت او روند ؟ « ام من لایهدی الا ان یهدی » یا آنکس که راه ننماید مگر که او را راه نمایند ؟ « فمالکم کیف تحکمون (۳۶) » پس چه رسید شما را و چه حکم است که می کنید .

« وما یتبع اکثرهم الا ظناً » و بیشتر ایشان نمیروند مگر بر پی پنداشت « ان الظن لایغنی من الحق شیاً » و پنداشت بجای حق هیچ بکار نیاید [و ببدل راستی هیچ نوایی نیاید] « ان الله علیم بما یفعلون (۳۷) » الله تعالی داناست با آنچه ایشان می کنند .

« وما کان هذا القرآن ان یفتري من دون الله » این قرآن نامه ای نهاده از سخن کسی جز از خدای نیست « ولكن تصدیق الذی بین یدیه » لکن سخنی است گواه آن کتاب را که پیش فا آمد « وتفصیل الكتاب » و پیدا کردن و روشن کردن و گشاده نمودن است « لاریب فیه من رب العالمین (۳۸) » شك نیست در آن که از خداوند جهانیان است .

« ام یقولون افتريه » میگوید که این مرد نهاد آنرا از خود ؟ « قل فأتوا بسورة مثله » گوی يك سورت آرید مانند این « وادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین (۳۹) » وانگه اگر راست میگوئید و توانید هر کرا خواهید پس آن خدای می خوانید .

« بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه » [دروغی نیست و فرائهاده این قرآن] بلکه دروغ شمرند چیزی را که آن در نیافتند و بعلم خویش بدان نرسیدند « ولما یاتهم تاویلہ » و بایشان نیامد و در فهم ایشان نگنجید حقیقت آن « كذلك کذب الذین من

قبلهم» همچنانکه اعدای انبیاء که پیش از قریش بودند [پیغام الله و اخبار غیب که در نیافتند] دروغ شمرند «فانظر کیف کان عاقبة الظالمین» (۴۰) «درنگر که سرانجام ستمکاران چون بود.

«ومنهم من یؤمن به» از ایشان کس هست که باین نامه گرویده است «ومنهم من لا یؤمن به» و هست از ایشان کس که باز نگرویده است «وربک اعلم بالمفسدین» (۴۱) «و خداوند تو داناتر دانای است بمفسدان و تباہ کاران.

«وان کذبوک» و اگر ترا دروغ زن خوانند «فقل لی عملی و لکم عملکم» گوی کرد من مرا است و کرد شما شمارا «انتم بریئون مما عمل» شما از آنچه من میکنم بیزار «وانابری مما تعلمون» (۴۲) «و من از آنچه شما میکنید بیزار.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «ویوم نحشرهم جميعاً» ای- الکفار و آلهتهم و «جميعاً» نصب علی الحال. میگوید: آن روز که کافران و بت پرستان با معبودان خویش جمع کنیم و بهم آریم. حشر در قرآن برد و معنی است: یکی بمعنی جمع و نظیر آن در سورة الفرقان است «ویوم نحشرهم وما یعبدون من دون الله» و در سورة الکهف: «وحشرناهم» و در سورة التکویر «واذالوحوش حشرت» و در سورة النمل «حشر لسلیمان جنوده» و در سورة ص «والطیر محشورة» و نظائر این در قرآن فراوان است همه بمعنی جمع. وجه دیگر حشر بمعنی سوق است چنانکه در سورة والصفات گفت: «احشروا الذین ظلموا وازواجهم» ای - سوقوا الذین اشرکوا و قرناء هم الشیاطین بعد الحساب الی صراط الجحیم. و در بنی اسرائیل گفت: «ونحشرهم یوم القيمة علی وجوههم» یعنی - نسوقهم علی وجوههم الی النار. و در سورة طه گفت: «ونحشر المجرمین» ای - نسوق المجرمین یومئذ بعد الحساب «الی جهنم زرراً».

«قوله: «ثم نقول للذین اشرکوا» یعنی عبدة الاوثان «مکنکم» این مکنکم در آن موضع است که کسی سخنی در خواهد گرفت با کسی بکاری و در مفتوح کرد و سخن خویش گوید: باش تا گویم. و عرب این بر سبیل وعید و تهدید گوید، چنانکه عجم گویند:

باش که من با تو کار دارم . وهو منصوب علی الامر المضمر فيه یعنی - انتظارا مکانکم حتیٰ فصل بینکم « انتم » تأکید^۱ له « وشرکاؤکم » عطف علیه ، « فزیلنا بینهم » من قولک زلت الشیء عن مکانه از یله اذا نحتیه عن مکانه ، وزیلنا للكثرة والمبالغة . ای - فرقتا بین المشرکین وشرکائهم . این آنکه بود که معبودان باطل و عابدان را از هم جدا کنند و از یکدیگر بیزاری گیرند ، چنانکه آنجا گفت : « اذتبرء الذین اتبعوا من الذین اتبعوا » الایة . ایشانرا جدا کنند وبردیدار یکدیگر بدارند تا آن شرکا گویند مشرکانرا « ما کنتم ائيانا تعبدون » بترسند و دست بانکار زنند چون درمانند عذر آرند و گویند « کفی بالله شهیداً بیننا و بینکم » ای - الله شاهد علی صدقنا با تالم نشعر بعبادتکم وما کنّا عن عبادتکم الا غافلین لا نا کنّا جماداً لانسمع ولا نبصرو لانعقل .

« هنالك » ای - فی ذلك الوقت « تبلوا » ای - تقاسی « کل نفس جزاء ما عملت » کقولہ : « فمن يعمل مثقال ذرة خیراً یرہ » الایة . و برقرات حمزه و کسائی تبلوا ای - تقرأ کل نفس صحیفتها . از نامه برخواند هر کس آنچه پیش فرا فرستاد از کردار . وقیل : « تبلوا » ای - تتبع کل نفس ما قدمت - برپی آن ایستد هر کس که پیش فرا فرستاد از کرد خویش مطیع برپی طاعت تا بسرای مطیعان و عاصی برپی معصیت تا بسرای عاصیان . و فی الخبر ان المؤمن اذا خرج من قبره یمثل له عمله فی احسن صورة فیتبعه حتیٰ یدخله الجنة . و الکافر یمثل له عمله فی اقبح صورة فیتبعه حتیٰ یدخله النار « وردوا الی الله » ای - الی حکمه وحده « مولاهم الحق » فالحق من صفة الله عزوجل ومن قرأ الحق بالرفع ، فالمعنی هو مولاهم الحق لامن جعلوا معه من الشرکاء . « و ضل عنهم ما كانوا یفترون » ای - ما كانوا یقولون علیه و یثقون به و یدخرونه لیوم حاجتهم .

« قل یا محمد » من یرزقکم من السماء المطر « و الارض » النبات « ام من یملک السمع و الابصار » ای - من یقدر علی خلق السمع و الابصار « و من یشیء من المیت » ای - من یشیء من البیضة و الانسان من النطفة « و یشیء من المیت من الحي » یشیء النطفة من الانسان و البیضة من الطیر . من یشیء المؤمن من الکافر

والکافر من المؤمن «ومن یدبر الامر العالمین» ینظر فیہ ینقض ویبرم «فسیقولون الله» ای - فیجیبونک عند سؤالک ان القادر علی هذه الاشیاء الله ولا یکذبون فیہ «فقل افلا تتقون» الله ان یعاقبکم علی اتخاذکم الاصنام. چون میدانید و اقرار میدهید که آفریدگار و کردگار همه الله است نترسید از عقوبت وی که با این دانش بتان را می پرستید؟

«فذلکم الله ربکم الحق» ای - الذی هذا کله فعله هو الحق لیس هؤلاء الذین جعلتم معه شرکاء «فماذا بعد الحق الا الضلال» ای - «اذا کان الحق عبادۃ الله فعبادة غیره ضلال باطل» «فانی تصرفون» من این تصرفون عن عبادته و انتم مقرون بانه خالق الكل و مدبر الامر کیف تصرف عقولکم الی عبادۃ من لا یرزق ولا یحیی؟ ولا یمیت آنکه «انی» تفسیر کرد و حقیقت آن پیدا کرد گفت: «کذلك حق کلمة ربک» و بر قراءت مدنی و شامی کلمات ربک. ای وجب حکمه و علمه السابق «علی الذین فسقوا» کفروا «انهم لا یؤمنون».

«قل هل من شرکائکم من یدؤ الخلق ثم یمیده» کانوا مقرین بان الله یدؤ الخلق وان الاصنام لا تخلق شیئاً و فیهم من یقر بالاعادة «قل» ای - فان اجابوک، والا فقل انت اذا جواب الا هذا «الله یدؤ الخلق ثم یمیده فانی تؤفکون» کیف تصرفون عن قصد السبیل.

«قل هل من شرکائکم» یعنی الیهتهم 'من یهدی الی الحق' من یرشد لی دین الاسلام فاذا قالوا لا، ولا بد لهم منه «قل الله یهدی للحق» یقال هدی الی الحق و هدی للحق بمعنی واحد. «افمن یهدی الی الحق احق ان یتبع» امره و ضمته 'اممن لا یهدی' این حرف بر پنج وجه خوانده اند شامی و مکی و ورش 'لا یهدی بفتح یا و هو تشدید دال خوانند اصله یهدی فادغمت التاء فی الدال لانها من مخرجها و نعت فتحة التاء المدغمة الی الهاء' اهل مدینه بی ورش، یهدی بسکون ها و تشدید دال خوانند «ترکت الهاء علی حالتها قبل الادغام فجمعوا بین ساکنین کقوله یخصمون - حنص و یعقوب یهدی بفتح یا و کسر ها و تشدید دال خوانند، فراراً من التقاء الساکنین مع اتساع الهاء الدال فی الکسر» عاصم و رویس یهدی بکسر ی و ها و تشدید دال خوانند،

اتَّبَاعاً لِلْكَسْرِ الْكَسْرَةُ اصل این همه یهتدی است و این تشدید «ها» از بهر اندراج تا است در دال . وجه پنجم قراءه حمزة و كسائی است ، یهدی بفتح یا وسكون ها و تخفیف دال ، و باین قراءت هدی بمعنی اهتدی است تقول العرب هدیته هدی : كقولهم جبرته فجبر . میگوید : آن خداوند که راه نماید بر راستی سزائر است که بر طاعت او روند یا آن بتان که بخویشتن خود نتوانند که راست روند مگر که راه نمایند ایشانرا و راست روانند : والاصنام وان هدیت لم تهتد لكن لما اتخذوها آلهة عبر عنها كما يعبر عمن يعلم كقوله : « ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم » وقيل معناه ، آمن لا يمشي الا ان يحمل ولا ينتقل عن مكانه الا ان ينقل وهي الاصنام وقيل : اراد به الرؤساء المضلين .

« فمالكم » اینجا سخن تمام شد . میگوید : ای شیء لكم فی عبادة الاوثان؟ چه حاصل است شما را در پرستش بتان و چه چیز یافتید از آن ؟ آنکه گفت : « كيف تحكمون » چه حکم است این که خدایرا جل جلاله شريك و انباز میگوئید و بتانرا باوی برابر می نهید؟ « وما يتبع اكثرهم » ای - کلهم وقيل ، رؤسائهم لان السفلة يتبعون قولهم « الا ظننا » يظنون الباطل حقاً والاصنام آلهة فيدينون به ويدعون الناس اليه و يقولون انها تشفع لهم عند الله . واصل الظن وقوع معنى في النفس قبل تحقيقه او تزييفه فيستعمل مرة للتحقيق فيكون اليقين كقوله : « الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم » ويستعمل مرة للتزييف فيكون الكذب والباطل . كقوله : « وان الظن لا يغني عن الحق شيئاً » ای - ان الظن لا يقوم مقام العلم وذلك فيما تعبد الانسان بعلمه كالتوحيد و اصول الدين . فاما الفروع فالعمل بالظن فيها جائز « ان الله عليم بما يفعلون » من اتباع الظن و اعتقاد الباطل .

« وما كان » هذا القرآن « قریش می گفتند این قرآن محمد از بر خویش نهاده است و وی ساخته . و نیز می گفتند : « انت بقرآن غير هذا اوبدله » این جواب آنست . میگوید : این قرآن نهاده و ساخته کسی نیست جز کلام خداوند و نامه و سخن وی نیست . و عرب « کان » گویند بی خبر ، اشارت فراقدم . معنی آنست که : « و ما هذا القرآن ان يفتري »

من دون الله . « زجاج گفت : « وما كان هذا القرآن » افتراء من البشر . هذا كقولهم ما كان هذا الكلام كذباً « ولكن » كان « تصديق الذى بين يديه » اى - بين يدى القرآن من البعث والحساب . والقرآن تقدمه ، وقيل « تصديق الذى بين يديه » اى - كتب الله المنزل قبله . میگوید : این قرآن گواه آن کتابها است که پیش ازین آمد ، در آن همانست که در توریة (۱) و انجیل . که همه یکدیگر را گواه است و سخنی راست است از يك جا . « وتفصيل الكتاب » یعنی - « تفصيل » المكتوب من الوعد لمن آمن والوعيد لمن عصى . وقيل : « تفصيل الكتاب » یعنی تبیین ما كتب عليكم وفرض « لاریب فيه من رب العالمين » لا شك في نزوله من عند رب العالمين ولا تهمة أنه من جلّ جلاله لأنه في اعلى طبقات البلاغة بحسن النظام و الجزالة .

« ام يقولون افتريه » بوعبيده گفت . این « ام » بمعنی واو است یعنی - « ويقولون افتريه » محمد من قبل نفسه « قل » يا محمد محتجاً عليهم « فأتوا بسورةٍ مثله » اى - مثل القرآن فى التّظم والبيان . اینجا « بسورةٍ مثله » گفت ، جای دیگر « بعشر سورٍ مثله » گفت ، جای دیگر « بحديثٍ مثله » گفت . اولده سورت درخواست از ایشان ، چون نتوانستند بایک سورت آورد ، چون نتوانستند بایک حدیث آورد . آنکه گفت : چون خود عاجز آمدید از آوردن مثل آن دیگران را بیاری گیرید . « وادعوا من استطعتم من دون الله » اى - من هو فى التّكذيب مثلكم يريد استعينوا بمن شئتم واضعتم سو الله ليعاونوكم عليه « ان كنتم صادقين » ان محمداً يقوله من نفسه .

« بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » حسين فضل را گفتند : هل تجد فى القرآن ، من جهل شيئاً عاده ؟ قال نعم ، فى موضعين قوله : « بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » وقوله : « واذلم يهتدوا به فسيقولون هذا افكٌ قديمٌ » همانست که گفته اند : والجاهلون لاهل العلم اعداء . الناس ابناء ما يحسنون واعداء ما يجهلون . ونضيره قوله : « كذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما » .

« بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه » یعنی - القرآن ، ولما يتهم تأويله « لم يعرفوا حقيقته » و ما فيه من التّور والهدى والبيان . وقيل « بل كذبوا بمالم يحيطوا

بعلمه « بما فی القرآن من الجنة والنار والبعث والقیامة » ولما یأتهم تأویلہ « ای - لم یأتهم ، و سیأتیهم حقیقة ما وعدوا فی الكتاب ، انه کائن من الوعد و نازل بهم من العذاب » كذلك کذب الذین من قبلهم « یعنی - کفار الامم الماضية بالبعث والقیمة . » فانظر کیف کان عاقبة الظالمین « آخر امر المشرکین بالهلاك والعذاب . » کیف « فی موضع نصب علی خبر « کان » ولا یجوز ان یعمل فیها « انظر » لان ما قبل الاستفهام لا یعمل فیہ .

« ومنهم من يؤمن به » این آیت در شأن اهل کتاب فرو آمد . میگوید: از ایشان کس هست که گرویده است چون **عبدالله سلام** و یاران وی . و کس هست که نگروریده است چون دیگر **جهودان** . زجاج گفت معنی آنست که از ایشان کس است که میداند که این **قرآن** و رسول حق است و بدل راست میداند و تصدیق میکند اما معاند است و بر طریق معانده اظهار کفر میکند . و از ایشان کس است که خود نمیداند ، در شک است و تصدیق نمیکند . و گفته اند این آیت در شأن اهل **مکه** است یعنی - ومن قومک یا **محمد** من سیؤمن بالقران . از قوم تو کس هست که هنوز ایمان نیاورده اما خواهد آورد ، که در علم خدا رفته که ایمان آرد . و کس هست که هرگز ایمان نیارد ، که در علم خدا رفته که کافر میرد و ایمان نیارد « و ربك اعلم بالمفسدين » الذین لا يؤمنون .

« وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم » این آیت منسوخ است بآیت قتال ، و نظیرش آنست که گفت : « لکم دینکم ولی دین » لنا اعمالنا ولکم اعمالکم . میگوید: لی جزاء عملی ولکم جزاء اعمالکم « انتم بریئون ممّا عملنا وانا بریٌ ممّا تعلمون » لا تواخذون بعملی ولاواخذ بعملکم . »

النوبة الثالثة

قوله تعالى (۱) « و يوم نحشرهم جميعاً » الآية . کردگار قدیم ، جبار نام دار عظیم ، جلّ جلاله و عظم شأنه خبر میدهد از هیبت و سیاست روز رستاخیز ، روز حشر و نشر ، روز عرض و شمار ، روز محاسبیت و مسائلت خلق اولین و آخرین جمع کرده ،

دیوان مظالم فرو نهاده، ترازوی عدل در آویخته، دوزخ آشفته، برگستوان سیاست برافکنده، و آنرا برصا حاض کرده، شعلهای آتش حسرت از دلها برافروخته، جانها بلب رسیده، دوست و دشمن آشنا و بیگانه از هم جدا کرده، آن ساعت از جناب جبروت و درگاه عزت بحکم سیاست ندای قهر آید بعباد و معبود باطل «مکانکم انتم و شرکاءکم» این چنان است که کسی را بیم دهند گویند باش تا من با (۱) نوپردازم. جای دیگر بر عموم گفت: «سنفرغ لکم ایة (۲) الثقلان» آری باشما پردازیم ای جن و انس، آنکه معبودان باطل چون آن هیبت و سیاست بینند از عابدان خویش بیزاری گیرند، عابدان برایشان دعوی کنند که ما را بطاعت و عبادت خویش فرمودند گناه ایشان است که ما را از راه ببرند و چنین فرمودند، جواب دهند بتان و طواغیت که «کفی بالله شهید آیینما و بینکم ان کنا عن عبادتکم لغافلین» خداوند آفریدگار و معبود کردگار بی همتا میداند و گواهاست که می ندانستیم و از عبادت و طاعت شما بی خبر بودیم، جماد بودیم بی حیوة و بی صفات و بی معنی، نه سزای برستیدن داشتیم، نه زبان فرمودن. آنکه عاقبت مناظره ایشان آن بود که همه را بدوزخ فرستند، هم عابد را و هم معبود را، چنانکه میگوید جل جلاله «انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون» تا ترا معلوم گردد که هر طاعت که نه خدای راست امروز محالست و فردا و بان و نکالست.

«قل من یرزقکم من السماء و الارض» خبر میدهد که در هفت آسمان و زمین خدای است که آفریدگار است و روزی گماراست، و در آفریدن یکتا، و در روزی (۳) دادن بی همتا، می آفریند بقدرت فراخ بی معونت، روزی میدهد از خزینة فراخ بی مؤنت. خبر درست است از مصطفی ص «یدا الله مالای لا یغیضها نفقة سحاء اللیل و النهار».

«قل هل من شرکائکم من یبدؤ الخلق ثم یعیده» قدرت بر کمال، قدرت آفریدگار است که جهانرا آفریننده است و آغاز کننده، و آنکه گزاشته را بز پس آورده، و کهنه را نو سازنده، از نیست هست بیرون آورد و آنکه آن هست به نیست آرد، هر چیزی را ضد وی تواند و هر کاری را عکس وی را بد و گشاد و قطع و وصل و جبر و کسر همه تواند، و سر آن داند، سستی بقدری منضربه کرد و هر یکی

مذهب خویش تقویت میداد، اعتقاد قدری آنست که فعل وی توان وی است، مقدور وی نه مقدور حق. آن قدری میوه‌یی از درخت بگرفت گفت: ایس انا فعلت هذا؟ نه کرده من است این فعل، نبینی که من کردم و توان منست؟ سنی گفت: اگر تر کردی و تو کسستی، چنانکه بگسستی پییوند، و بجای خویش باز بر. آن قدری درماند و مسئله تسلیم کرد. قال ابن عطاء فی قوله: «يبدؤ الخلق ثم يعيده» قال: يبدؤ باظهار القدرة فيوجد المعدوم، ثم يعيده باظهار الهبة فيفقد الموجود، يبدؤ بكشف الاولياء فيمحو كل خاطر سواه ثم يعيد فيبقى بابقائه، فلذلك عظم حال العارف و دليله قوله: «قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق» الآية. حق نامی است از نامهای خداوند جل جلاله. تفسیر آنست که وی براستی خدا است و بخدایی سزا است و بقدر خود بجا است، بوده و هست و بودنی همه رفتنی اند و وی باقی، موجود دل دوستان، مشهود جان عارفان، نه تغییر پذیر نه حال گرد؛ بسز او ارخدایی راجاودان. و برلسان اهل طریقت این نام حق بسیار رود از آنکه این طایفه از شهود افعال به شهود صفات پیوستند آنکه از شهود صفات با شهود ذات افتادند، اول نظاره صنع کردند، پس از صنع درگذشتند، نظاره صفات کردند. باز نظاره صفات بگذاشتند، نظاره ذات کردند. نظاره صنع را گفت: اولم ينظروا فی ملکوت السموات والارض «نظاره صفات را گفت: «وما تكون فی شان وما تتلوا منه من قرآن» الآية. نظاره ذات را گفت: «قل الله ثم ذرهم» و مصطفی ص «در نظاره فعل گفته: اعوذ بعفوك من عقابك. و در نظاره صفات گفته: اعوذ برضاك من سخطك، و در نظاره ذات گفته: اعوذ بك منك. آنکه از دیدن خود نیز در گذشت، از صفات خود مجرّد گشت، از مقام فنا نفس زد گفت: «لا احصى ثناء عليك». باز قدم برتر نهاد بر مقام بقا از حقیقت افراد نشان داد گفت: «انت كما ائنت علی نفسك» اول مقام استدلال است دیگر مقام افتقار است، سیوم مقام مشاهده، چهارم مقام حیوة، پنجم مقام بقا.

پیر طریقت بر موز این معانی اشارت کرده و گفته: ای رستاخیز شواهد و استهلاك رسوم عارف بنیستی خود زنده است ای ماحد قیوم همه در آرزوی دیدار اند

ومن در دیدار گم (۱) سیل که بدریا رسید از آن سیل چه معلوم، جهان از روز پراست و نابینای مسکین محروم.

خصمان گویند کین سخن زیبا نیست خورشید نه مجرم از کسی بیتا نیست

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمْعُونَ الْيَك» و از ایشان کسان اند که می نیوشند بتو «إِفَانْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ» توهیج توانی که کران را شنوائی «وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ» (۴۲)، ایشان که کرانند نتوانند که دریابند.

«وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ الْيَك» و از ایشان کس است که می نگرد بتو «إِفَانْتَ تَهْدِي الْعَمَى» توهیج توانی که نابینایان را راه نمائی «وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ» (۴۳) چون توانی و ایشان نمی بینند.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا» الله بر مردمان ستم نکند هیچ. «وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» (۴۴) لکن مردمان بر خویشان ستم میکنند.

«وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ» و آن روز که ایشانرا بهم کنیم و جمع آریم «كَانَ لِمَ يَلْبَثُوا» گوئی که ایشانرا درنگ نبود پیش از آن هرگز «إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ» مگر يك ساعت از روز «يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ» آشنائی بایکدیگر فرامیدهند [در محشر] «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ» زبان کار گشتند ایشان که دروغ شمردند رستاخیز را و شدن بخدای و دیدار او «وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ» (۴۵) و ایشان بر راه نبودند.

«وَأَمَّا نَرِيكَ» و اگر بتو نمائیم [در حال زندگی تو] «بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ» چیزی از آنچه مشرکان قریش را می وعده دهیم [از عذاب] «وَأَنْتَ وَفِيكَ» یا ترا پیش بمیرانیم [از آنکه ایشانرا عذاب کنیم] «فَالْيَا مَرْجِعَهُمْ» باز گشت ایشان آخر با ما است «ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ» (۴۶) و آنکه الله گواست بر آنچه ایشان میکنند [و بان دانا].

«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ» هراقتی را پیغامبری است [ز الله بایشان] «فَإِذَا جَاءَ

رسولهم « چون رسول آمد بایشان « **قضى بينهم بالقسط** » میان ایشان و میان پیغامبر ایشان کار بر گزارند بداد و سزا « **وهم لا يظلمون** (۷۷) » و بر هیچ کس از ایشان ستم نجویند [و پیش از آگاه کردن بنه گیرند].

« **و يقولون متى هذا الوعد** (۷۸) » میگویند که هنگام این خاست از کور کی است؟ « **ان كنتم صادقين** (۷۸) » اگر می راست گوئید [که ما باز انگیختنی ایم].
 « **قل** » بگو [ای محمد] « **لا املك لنفسي ضراً** » من خویشتر را نتوان گزند باز داشتن دارم « **ولا نفعاً** » و نه توان سود یافتن « **الا ماشاء الله** » مگر آنچه الله خواهد [مرا از گزند و سود] « **لكل امه اجل** » هلاک گشتن و مردن هر گروهی را هنگامی است « **اذا جاء اجلهم** » چون هنگام ایشان در رسد « **فلا يستأخرون ساعة** » از آن هنگام نه يك ساعت باپس نشینند « **ولا يستقدمون** (۷۹) » و نه يك ساعت پیش شوند. « **قل** » بگو [یا محمد] « **ارايتم ان اتاكم عذاباً** » چون بینید اگر بشما آید عذاب او [و ناگاه پای شود رستاخیز] « **بياتاً او نهائراً** » به شبیخون یا بروز « **ماذا يستعجل منه المجرمون** » (۸۰) « چه چیز است از آنکه بد کاران و کافران بآن می شتابند.

« **انتم اذا ما وقع آمنتهم به** » پس آنکه آن بیفتاد بخواهید گروید بآن؟ « **الآن** » [ناشمارا گویند] که اکنون است « **وقد كنتم به تستعجلون** (۸۱) » و همه عمر خویش بآن می شتابیدید [بسختن و میگفتید که کی].

« **ثم قيل للذين ظلموا** » آنکه ستم کاران را گویند « **ذوقوا عذاب الخلد** » چشید عذاب جاویدی « **هل تجزون الا بما كنتم تكسبون** (۸۲) » شمارا پاداش دهند مگر آنچه میکردید « **ويستبشرونك** » خبر می پرسند از تو « **احق هو** » که خود راست است این خبر رستاخیز « **قل اي ورثي** » بگو آری بخدای من « **انه لحق** » که این خبر راست است « **وما انتم بمعجزين** (۸۳) » و شما پیش نشوید و او را در خود عاجز نیارید « **ولو ان لكل نفس ظلمت** » و اگر هر کسی را که [کافر شد] و بر خود ستم کرد « **ما في الارض** » او را ملك بود هر چه در زمین است « **لا فتدت به** » خویشتر را بآن باز خرید جوید و نیابد « **واسروا اندامة** » و پشیمانی خویش در دل نهان دارند « **ثم ابي** » آنکه که عذاب بینند « **وقضى بينهم بالقسط** » و میان ایشان کار

بر گزارند بسزاو داد «وهم لا یظلمون (۵۴)» و بر هیچ کس از ایشان ستم نکنند .
 «الا ، آگاه باشید و بدانید .

«ان لله ما فی السموات والارض» که خدا را است هر چه در آسمان و زمین است
 «الا ان وعد الله حق» آگاه باشید که گفت خدا راست است «ولکن اکثرهم لا یعلمون (۵۵)» لکن بیشتر ایشان نمیدانند .

«هو یحیی ویمیت» اوست که مرده زنده میکند و زنده می میراند «و الیه ترجعون (۵۶)» و شمارا همه با او خواهند بُرد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ومنهم من يستمعون اليك» این آیت در شأن مستهزیان آمد که
 استماع ایشان بتعنت و استهزا بود ، لاجرم می شنیدند و ایشان را در آن هیچ نفع نبود ،
 و ایشان را بکار نیامد ، همچون کسی که کرباشد و خود به اصل هیچ نشنود . و گفته اند :
 سمع در قرآن بر دو وجه است : یکی سمع ایمان است بدل ، چنانکه در سورت هود
 گفت : «ما كانوا يستطيعون السمع» ای - لم یطيقوا سمع الايمان بالقلب . و در سورة
 الكهف گفت : «وكانوا لا يستطيعون سمعاً» یعنی سمع الايمان بالقلوب .

«افانت تسمع الصم» هم ازین باب است . وجه دیگر سمع است بگوش سر ، چنانکه
 در سورة هل اتی گفت : «فجعلناه سمیعاً بصیراً» ای - سمیع الاذنین . و در آل عمران
 گفت : «اننا سمعنا منادياً» یعنی محمداً ص ینادی بالایمان . «ومنهم من يستمعون
 اليك» هم از این باب است که این استماع بگوش سراسر است «افانت تسمع الصم» یا محمد
 تو چون توانی که کران را بگوش دل شنوا کنی ؟ ایشانرا دریافت نیست و هدایت نیست
 که ایشانرا راه ننمودیم .

«ومنهم من ينظر اليك» این نظر چشم سراسر است «افانت تهدي العمی» این
 نابینائی نابینائی دل است چنانکه جای دیگر گفت : «فانها لا تعمی الابصار ولكن تعمی
 القلوب التي فی الصدور» میگوید : کافران و جهودان در تو می نگرند و معجزات و
 دلایل روشن می بینند و آن دیدن و نگرستن ایشانرا سود نمیدارد و بکار نیاید که

بصیرت دل و بینائی سر ندارند پس همچون نابینایان اند که خود باصل هیچ می بینند .
 درین دو آیت بیان است که سمع را بر بصر فضل است گوش را بر چشم افزونی است
 در شرف، که عقل را و سمع بست و نظار بر (۱) چشم بست . و گفته اند: بصر در قرآن بر سه
 وجه است : یکی دیدار دل است و بصیرت سر چنانکه درین آیت گفت : « ولو كانوا
 لا يبصرون » یعنی الهدی بالقلوب ، و در سورة الملائكة گفت : « وما يستوى الاعمى
 والبصير » یعنی بصير القلب بالایمان وهو المؤمن . و در سورة الاعراف گفت : « وتريهم
 ينظرون اليك وهم لا يبصرون » یعنی بالقلوب . دیگر دیدار چشم است چنانکه
 گفت : « فجعلناه سمياً بصراً » ای بصيراً بالعینین . و در سورة يوسف گفت : « فارتدَّ
 بصيراً » یعنی بالعینین . و در سورة ق گفت « فبصرک الیوم حدیدٌ » یعنی بالعینین . وجه
 سیوم بصیرت حجت است چنانکه در سورة طه گفت : « وقد كنت بصيراً » یعنی بالحجة
 فی الدنيا .

قوله : « ان الله لا يظلم الناس شيئاً » لانه يتصرف في ملكه وهو في جميع افعاله (۲)
 متفضل او عادل * ولكن الناس انفسهم بظلمون » بالكفر والمعصية و فعلهم مالم يس لهم ان
 يفعلوا والظلم مالم يس للفاعل ان يفعله . میگوید : الله بر هیچ کس ظلم نکند و فعل وی
 بهیچ وجه ظلم نیست که جز تصرف در ملک خود نیست اگر بنوازد فضل است و او را
 سزاست ، و اگر براند عدل است و او را رواست . اما بندگان بر خود ظلم کردند که
 کفر و شرک آوردند و آن کردند که ایشانرا نرسد و نه سزاست که کنند . قرائت
 حمزه و کسائی « ولكن » بتخفيف ، « الناس » برفع و معنی همانست .

« و يوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار » روز قیامت مؤمن از پس
 شادی و امن و راحت که بیند ، بودن خویش در دنیا و در برزخ چنان فراموش کند که
 بندارد که يك ساعت بیش نبودست و کافر از اندوه و بیم و نومیدی که باو رسد و بیند
 چنان داند که در دنیا و برزخ يك ساعت بیش نبودست مؤمن در شادی همه (۳) اندوهان (۴)
 فراموش کند و کافر در غم همه شادیها فراموش کند .

(۱) و (الف) (۲) احواله (الف) (۳) هم (الف) (۴) اندهان (الف)

«یتعارفون بینهم» روز رستاخیز روزی دراز است واحوال آن در درازی روز میگردد از گوناگون هنگامی باشد که خلق در آن هنگام چنان باشند که «یفر المرء من اخیه و امه و ابيه» و لایسئل حمیم حمیماً و هنگامی باشد که «یتعارفون بینهم» ای - يعرف بعضهم بعضاً معرفتهم فی الدنیا، ثم تنقطع المعرفة اذا عابوا احوال القيامة. وقيل يتعرف بعضهم من بعض مدة لبثهم فی القبور. وقيل «یتعارفون بینهم» تعارف توبیخ لأن كل فريق يقول للآخر انت اضللتني وما يشبه هذا.

«قد خسر الذین کذبوا» ای - خسر ثواب الجنة و حفظ الخیرات. «الذین کذبوا بقاء الله» یعنی بالبعث والنشور «وما كانوا مهتدین» الی الایمان.

«واما نرینک» این «ماء» صلت است و جالب آن نون مشدد است و صلت سخن اینست «وان نرك» این رؤیت رؤیت بصراست یعنی - ان ترك «بعض الذي نعدهم» من العذاب فی حیوتك «او نتوفيتك» ولم نرك ذلك «فالینا مرجعهم» فی القيامة. «ثم الله شهيد على ما يفعلون» عالم بفعلهم و تكذیبهم فیجازیهم علیه، این «ثم» درین موضع كلمتی است از كلمات صلت در آن حكم تعقیب نیست و عرب «ثم» گویند و بعد گویند بی نیت تعقیب، چنانکه گفت «بعد ذلك زنیتم» و معنی آیت آنست که اگر بتو نمائیم درین جهان در حال زندگی تو عذاب ایشان و انتقام کنیم از ایشان، و اگر نه بعد از وفات تو در آن جهان عذاب کنیم و جزا دهیم. پس رب العالمین در حیات بیغمبر بعضی عذاب ایشان بوی نمود روز بدر و عذاب آن جهانی ایشانرا خود برجا است و ایشانرا میعاد. و گفته اند این آیت منسوخ است بآیت سیف.

«ولكل امة» من الامم الماضية «رسولٌ فاذا جاء رسولهم» او بلغتهم دعوتهم فلم يؤمنوا «قضى بینهم بالقسط» ای - اهلكوا و انجا المؤمنون و كان ذلك من الله عدلاً. میگوید: هرامتی را از امتهای گذشته پیغام بری بود آن بیغامبر بایشان آمدید و بردین حق دعوت کردید، پس اگر ایشان ایمان نیاوردند و رسالت وی نپذیرفتندی و حجت بر ایشان محکم گشتید و عذر بر نده شدید، رب العالمین عذاب ایشانرا فروگشاید کردن ایشانرا و اگر ویدگان را هلاک کردید، و مؤمنانرا نجات بودید، و این از خداوند جل جلاله عدل است و داد بسزا، همان است که جائی دیگر گفت «وما كنا معذبين

حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا» وقال تعالى: «رَسُولًا مَّبْشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» **مجاهد** گفت و **مقاتل و کلبی** «فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ» یعنی یوم القیمة «قَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ» گفتند: روز قیامت رب العزّة گوید: «الْم يَأْتِكُمْ رَسُولِي بِكِتَابِي» رسولان من بشما آمدند و پیغام ما بشما گزاردند و نامه من بر شما خواندند. ایشان گویند: مَا تَأْتَاكَ رَسُولٌ وَلَا كِتَابٌ، بما هیچ پیغامبر نیامد و نه هیچ نامه بد ما رسید پس رسولان آیند و برائت خویش گواهی دهند بایمان و کفر ایشان. همان است که جائی دیگر گفت: «وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» جائی دیگر گفت: «وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا» وقال تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ» الآية. پس چون ایشان گواهی دادند «قَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ» میان ایشان کار بر گزارند و هر کسی را بسزای خود رسانند «وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ» لا یعذبون بغير ذنب ولا یؤاخذون بغير حجة ولا ینقصون من حسناتهم ولا یزادون علی سیئاتهم.

«وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدِ» چون این آیت فرود آمد که «وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ» کافران گفتند: بر سبیل استهزا این وعده عذاب که میدهی کی خواهد بود «إِنْ كُنْتُمْ» یا محمد انت واتباعك «صادقین» بنزول العذاب.

«قُلْ يَا مُحَمَّدٌ مَّجِيبًا لَهُمْ» لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الا ما شاء الله» ان املكه فكيف املك انزال العذاب. و گفته اند: «متی هذا الوعد» این وعده است در همه قرآن و معنی آنست که چون ایشان از رستخیز پرسند یا محمد تو جواب ده که «لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً» بیان تاویل این آیت آنجا است که گفت: «قُلْ لا املك لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الا ما شاء الله» «ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير» ترامی پرسند که رستخیز کی خواهد بود گوی من اگر غیب دانستمی خویشتم را از گزند (۱) نگاه داشتمی و به هر چه خبر (۲) بودی رسیدمی، و چون غیب ندانم اینجا که بودنی امروز چیست، چون دانم غیب رستخیز که رستخیز کی است؟ «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» ای - لهلاك كل أمة أجل* «إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ» وقت فناء اعمارهم «فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ» ای - لا يتأخرون ولا يتقدمون. **عمر خطاب** گفت: أول ما يهلك من الامم الجراد.

(۱) کور - عیسی - خواهی زهر رسید. (الف) (ب) در (ج) (حز) است و ابن تصحیح قیاسی است.

« قل ارايتم ان اتيكم عذابه » این عذاب درین آیت نام رستاخیز است و در قرآن آنرا نظائر است « ان عذاب ربك لواقع ماله من واقع » آئروز را عذاب نام کرد که آئروز عذاب کافران است . و در قرآن عذاب است مراد بآن مرگ ، و عذاب است مراد بآن رستاخیز ، و عذاب بحقیقت عذاب . « بیانا » ای - وقت بیات و هو اللیل « او نهارا » چون ایشان استعجال عذاب کردند و از رستاخیز بسیار می پرسیدند ، فرمان آمد که یا محمد ایشانرا بگوی « ارايتم ان اتيكم عذابه » چه بینید اگر این عذاب ناگاه بشما آید و رستاخیز ناگاه بیای شود بشب یا بروز ، شما بچه چیز می شتابید از آن ، چه چیز است از آن عذاب و از آن روز که کافران بآن می شتابند و این استفهام بمعنی تهویل و تعظیم است ای - ما اعظم ما یلتمسون و یستعجلون .

« اثم اذا ما وقع آمنتم به » این « ثم » نه حرف عطف است که بمعنی حینئذ است و این استفهام بمعنی انکار است یقول حینئذ اذا نزل العذاب صدقتم بالعذاب فی وقت نزوله و آمنتم بالله وقت البأس . این جواب ایشانست که گفتند : چون عذاب معاینه بینیم ایمان آریم ، ایشانرا گویند در آن حال « الآن وقد كنتم به تستعجلون » تکذیباً و استهزاء این همچنان است که فرا فرعون گفتند « الآن وقد عصيت قبل » جائی دیگر گفت : « یوم یاتی بعض آیات ربك لا ینفع نفساً ایمانها » الآیه .

« ثم قيل للذین ظلموا » اشرکوا « ذوقوا عذاب الخلد » ای - علی الدوام « هن تجزون » الیوم « الا بما كنتم تکسبون » فی الدنیا فما جزاء الشکر الا التار .

« ویستنبئونک » ای - یتخبرونک « احق » ما اخبرتنا به من العذاب والبعث .
مقال گفت : حی ابن اخطب چون به مکه آمد به مصطفی ص گفت یا محمد احق ما نقول ام باطل ابالجّد منك هذا ام انت هازل ؟ این جواب وی است « قل » یا محمد « ای ربی » جائی دیگر گفت : « قد بلی و ربی » جایی دیگر گفت : « قد نعم » معنی هر سه لفظ آنست که آری حق است و راست « انه لحق » این « ه » بعذاب شود و با قرآن و با بعث و حساب ، ای - ان ذلك لحق کاین لا محالة ، و ما اتم بمعجزین « ای - سابقین فائتین .

« ولو ان لک نفس ظلمت ای - کفرت » ما فی الارض لا قدمت به « ثم لم یقبل منه فداء » همانست که جائی دیگر گفت : « و ان تعبد کک عس لا یؤخذ منها »

میگوید: اگر هر چه در زمین ملک کافر بود خواهد که خویشتن را بآن بازخرد روز قیامت، وفدای عذاب خویش کند، لکن ندا از وی نپذیرند و عذاب از وی باز نگیرند. «وأسروا الندامة» ای - اظهِروها «لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ» پشیمانی ظاهر کنند آن روز لکن پشیمانی سود ندارد و بکار نیاید. و قیل: «أسروا الندامة» ای - کتموا الندامة یعنی - الرُّسَاءُ مِنَ السَّفَلَةِ الَّذِينَ اضْلَوْهُمْ «وَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ» ای - بَيْنَ السَّفَلَةِ وَبَيْنَ الرُّسَاءِ «بِالْقِسْطِ» بِالْعَدْلِ فِي جَازِي كُلِّ عَلَىٰ صُنْعِهِ. میگوید: مهتران و سروران کفره که سَفَلَةُ خود را بی راه کرده بودند و ایشان را بر کفر داشته، آن روز پشیمان شوند از کرد و گفت خویش، امّا آن پشیمانی از سَفَلَةُ خود پنهان میدارند و ظاهر نکنند تارب العزة میان ایشان حکم کند و کاربر گزارد بعدل و راستی، و هر کس را آنچه سزای وی است از پاداش بوی دهد «وَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظْلَمُونَ» این آیت را حکم تکرار نیست که آنچه اوّل گفت در شأن قومی است و این در حق قومی دیگر. و گفته اند: این قضاء آنست که دوزخیان را از بهشتیان جدا کنند، بهشتیان را ببهشت فرستند و دوزخیان را بدوزخ، و بر کس از ایشان ستم نکنند.

«إِلَّا أَنْ لِلَّهِ مَفَاةً السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» فَلَا مَانِعَ مِنْ عَذَابِهِ وَلَا يَقِيلُ فِدَاءً «إِلَّا أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا» وَ عَدَهُ وَوَعِيدَهُ كَأَنَّانٍ لَا خَلْفَ فِيهِمَا «وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» الْبَعْثُ «هُوَ يَحْيِي» لِلْبَعْثِ «وَيَمِيتُ» فِي الدُّنْيَا «وَالِيهِ تَرْجِعُونَ» فِي الْآخِرَةِ.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمْعُونَ الْيَكُ» مستمعان مختلف اند و درجات ایشان بر تفاوت، یکی بطبع شنید بگوش سر خفته بود سماع او را بیدار کرد تا از غم بیاسود، یکی بحال شنید بگوش دل آرمیده بود سماع او را در حرکت آورد تا او را نسیم انس دمید، یکی بحق شنید با نفسی مرده و دلی تشنه و نفسی سوخته یادگار ازلی رسیده و جان بمهر آسوده و سر از محبت متملی گشته. **بوسهل صعلولي** در سماع میان استتار و تجلّی است. استتار حق مبتدیان است، و نشان رحمت در ذکر مردان، که از ضعف و عجز طاقت مکاشفت سلطان حقیقت ندارند. و

باین معنی حکایت کنند از منصور مغربی گفت: بجله‌ای از حله‌های عرب فرو آمدم جوانی مرا مهمانی کرد در میانه ناگاه بیفتاد آن جوان و بیهوش گشت، از حال وی پرسیدم گفتند: بنت عمّی آویخته وی گشته و این ساعت آن بنت عمّ در خیمه خویش فرارفت، غبار دامن وی در حال رفتن این جوان بدید بیفتاد و بیهوش گشت، این درویش برخواست بدر آن خیمه شد و شفاعت کرد از بهر این جوان گفت: ان للغریب فیکم حرمة و نماماً و قد جئت مستشفعاً الیک فی امر هذا الشاب فتعطفی علیه فیما به من هواک . فقالت المرأة انت سلیم القلب انه لا یطیق شهود غبار ذیلی کیف یطیق محبتی . چون درویش در حق آن جوان شفاعت کرد، وی جواب داد که: ای سلیم القلب کسی که طاقت دیدار غبار دامن ما ندارد طاقت دیدار جمال و صحبت ما چون دارد؟ این است حال مرید او را در پرده خودی در پوشش میدارند تا در سطوات حقیقت بکبارگی سوخته و گداخته نگردد، یک تابش برق حقیقت بیش نبیند که او را در حرکت آرد نعره زند، و جامه درد و گریه کند، باز چون بمحل استقامت رسد و در حقیقت افراد متمکن شود نسیم قرب از افق تجلی بروی دمیدن گیرد، آن حرکات بسکندت بدل شود، زیرا موارد هیبت ادب حضرت بجای آرد. اینست که ربّ العالمین گفت: فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً » نفی ظلم از خویشتن کرد، و تقدیر ظلم در وصف وی خود محالست که خلق خدق اوست، و ملک ملک او، و حقّ حقّ او، ظالم کسی باشد که از حدّ فرمان درگذرد، و حکمی که او را لازم آید اندازه آن درگذارد. و حقّ جرّ جلاله بجلال قدر خویش حاکم است نه محکوم، امر است نه مأمور، قهار است نه مقهور، بنده را بیافرید بقدرت بی‌وسیلت، او را پیرورد بنعمت بی‌شفاعت، حکم خود بروی براند بی‌مشاورت، اگر بخواند و بنوازد فضل و لطف اوست، و اگر براند و بیندازد قهر و عدل اوست، هر چه کند رواست که خداوند و آفریدگر بحقیقت اوست جرّ جلاله و تقدست اسماؤه و تعالت صفاته . « وَأَمَّا نَرِيَّكَ بِعُضِّ اللَّائِي نَعْمُهُ » لآیه خبر وی درست، و وعده وی راست و وعید وی حقّ و حشر و نشر بودنی، و نهمه کردار خواندنی، و حساب اعمال کردنی، و ثواب و عقاب رسیدنی. و هر چه آید آمده گیر و پرده از روی

کاربر گرفته گیر . يقول الله عزَّ وَّ جَلَّ « فکشفنا عنک غطاءً ک فبصرک الیوم حدید ،
 « قل لا املک لنفسی ضرّاً ولا نفعاً الاّ ما شاء الله » ای مهتر کونین و سید خافقین
 و رسول ثقلین گوی نفع و ضرر بدست ما نیست ، راندن و فواختن کارما نیست ، بند و گشاد
 دار و گیر بداشت ما نیست که ضرر و نافع جز نام و صفت یک خدای نیست ، ضارست
 خداوند گشاد و بند ، و یادشاه پر سود و گزند ، و کلید دار جدایی و پیوند ، نافع است سود
 نمای خلقان ، و سپردن سودها بروی آسان ، و سود همه بدست وی نه بدست کسان .
 « قل ارايتم ان اتیکم عذابہ بیاناً او نهاراً » من خاف البیات لم یستلذ السیّات ،
 من توسد الغفلة ابقظه فجأة العقوبة ، من عرف کمال القدره لم یا من فجأة الاخذ
 بالشدّة .

« ویستنبئونک احقّ هو » الآیة . راه حق بر روندگان روشن ، لکن چه سود
 که یک مرد راه رو نیست ، دریغا که بُستان نعمت پر ثمار لطایف است و یک خورنده
 نیست ، همه عالم پُر صدف دعوی و یک ذره جوهر معنی نیست ، در میدان جلال صدهزار
 سمند هدایت و یک سوار نیست . **بو یزید بسطامی** گفته : که راه حق چون آفتاب
 تابان است ، هر که بینائی دارد چون درنگرد بایقین و ایمان است ، در هر کلوخی و ذره ای
 از ذرائر موجودات بریگانگی حق صدهزار بیانست .

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پراز نسیم صبا است
 « الا ان لله ما فی السموات والارض » الحادثات باسرها لله ملکاً و به ظهوراً
 ومنه ابتداءً والیه انتهاءً فقلوله حقّ و وعده صدق وامره حتم وقضاؤه بثّ وهو العلیّ ،
 وعلی ما یشاء قوی ، یحیی القلوب بانوار المشاهدة ، ویمیت النفوس بانواع المجاهدة ،
 یحیی من یشاء بالاقبال علیه ویمیت من یشاء بالاعراض عنه یحیی قلوب قوم بجمیل
 الرجاء ویمیت قلوب قوم بوسم القنوط .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا ايها الناس » ای مردمان « قد جاءکم موعظة من ربکم ،
 م - بشم . پندی ز خداوند شما » و **شفاء ثمافی الصدور** « و شفا و آسانی آنرا که

درد لها بود [از تنگی و شك] «وهی ورحمة للمؤمنین» (۵۷) «راه نمونی و مهربانی
کروید کانرا .

«قل بفضل الله وبرحمته» گوی بفضل خدای و رحمت او «فبذلك فليفرحوا»
بآن داد باشید (۱) وخرم «هو خير مما يجمعون» (۵۸) «فضل خدای به است از آنچه شما
کرد می کنید در دنیا .

«قل ارايتم» گوی چه بینید «ما انزل الله لكم من رزق» آنچه الله شما
را فرستاد از آسمان از روزی «فجعلتم منه حراماً و حلالاً» شما فرا ایستادید و از
آن بخوشتن حرام ساختید و حلال ساختید «قل الله اذن لكم» گوی الله شما را
دستوری داد «ام على الله تفترون» (۵۹) «یا بر الله دروغ می سازید .

«وما ظن الذين يفترون على الله الكذب» چه می پندارند ایشان که برخدای
می دروغ سازند «يوم القيمة» [چه پندارند که چه بینند از پاداش] روز رستاخیز.
«ان الله لذو فضل على الناس» الله با فضل است بر مردمان [در فرا گذاشت ایشان
در مهلت دادن درین جهان] «ولكن اكثرهم لا يشكرون» (۶۰) لکن بیشتر ایشان از
الله بازادی نه اند نه با او آشنا اند .

«وما تكون في شان» در هیچ کار نبشی تو «وما تملوا منه من قرآن»
و ازین قرآن هیچ چیز نخوانی «ولا تعملون من عمل» و هیچ کار نکنید «الا
تنا عليكم شهوداً» مگر ما بر شما گواه بشیم [و شما دان] «اذ تقيضون فيه» آنگه
که می باشید در کار و میروید در آن «وما يعزب عن ربك» و دور نیست وعدّه
حد و ندمتو [ونه پوشیده و رو] (۲) «من مثقال ذرة» هام (۳) سنگ بت ذره «فی الارض
ولا فی السماء» نه در زمین و نه در آسمان «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» و نه
کم از ذره یی و نه مه از آن «الا فی كتاب مبین» (۶۱) «مگر که در نوشته یست پیدای
روشن درست .

«الا ان اولياء الله» آگاه بید که اولیای خدا نند که بگردند «لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون» (۶۲) «ورایشن فرد» (۴) نه بیم ست و نه اندوه گن باشند .

(۱) بید (الف) (۲) برو (ج) (۳) هم (ح) (۴) حرت (ج)

«الذین آمنوا» ایشان که باو بگرویدند «وكانوا یَتَّقُونَ (۶۳)» و آزرده میداشتند و پرهیزگار بودند.

«لهم البشرى فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة» ایشانرا بشارت است درین جهان و در آن جهان «لا تبديل لکلمات الله» بدل کردن (۱) نیست سخنان خدا را و وعدهای او را «ذلك هو الفوز العظیم» (۶۴) آنست پیروزی بزرگوار.

«ولا یحزنک قولهم» اندوهگن مکناد ترا سخن ایشان «ان العزة لله جمیعاً» خدایى الله راست بهمگی و توانائی در همه کار و توانستن با همه کس «هو السميع العليم» (۶۵) او شنواست دانا.

«الا ان الله من فی السموات ومن فی الارض» آگاه بید که الله راست هر چه در آسمان و زمین چیز و کس است «وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء» بچه چیزی می پی برند ایشان که جز از الله (۲) انبازان می خوانند «ان یتبعون الا الظن» بر چه اعتماد می کنند جز از پندار که پی می برند «وان هم الا یخرو صون» (۶۶) «و جز از دروغ روشن که میگویند.

«هو الذی جعل لکم اللیل» اوست که شمارا شب آفرید «لتسکنوا فیه» تادرو بیار امید «والنهار مبصراً» و روز روشن آفرید تا درو بینند «ان فی ذلك لایات» در آن نشانههای روشن است توانائی و دانائی الله را «لقوم یسمعون» (۶۷) ایشانرا که بشنوند.

«قالوا اتخذ الله ولداً» گفتند: که الله فرزند گرفت «سبحانه» پاکى و بی عیبى و بی فرزندی الله راست «هو الغنى» او [از اولاد] بی نیاز است و پاک است «له ما فی السموات وما فی الارض» او راست هر چه در «هفت» آسمان و «هفت» زمین است «ان عندکم من سلطان بهذا» یست بنزدیک شما این سخن را هیچ عذرو هیچ حجت «اتقولون علی الله ما لا تعلمون» (۶۸) «بر خدای چیزی میگوئید که آنرا ندانند. قل ان الذین یفترون علی الله الکذب» بگوی ایشان که بر خدای دروغ می سازند (۳) «لا یفلحون» (۶۹) «نیک نیابند.

(۲) جذه زالله (ج) (۳) می دروغ سازند (الف)

« متاع فی الدنيا » يك چندايشانرا درین جهان فرادارند « ثم الینام جمعهم »
و آنكه باز گشت ایشان باما « ثم نذیقهم العذاب الشدید » و آنكه بهچشانیم ایشانرا
عذاب سخت « بما كانوا يكفرون » « ۷۰ » ، بآنچه حق فرامی پوشیدند و كافر می شدند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « يا ايها الناس » و این ناس مشركان قریشانند و « موعظة
و شفاء و هدی و رحمة » همه صفات قرآن اند موعظة خواند زیرا كه در آن هم
وعظ است و هم زجر ، مطیع بوی پند پذیرد و در طاعت بیفزاید عاصی پند گیرد و از
معصیت باز ایستد ، شفا خواند زیرا كه درد جهل را دارو است ، و بیماری شك را
درمان . « هدی و رحمة » خواند بیگانه را بر راه میخواند و آشنا را بر صواب میراند ،
هدایت را سبب است و نجات را وسیلت ، رحمت مؤمنان است و تذكرة خایقان ،
و تبصرة دوستان و قیل : « و رحمة للمؤمنين » ای - نعمة من الله لاصحاب محمد ص .
« و قل » یا محمد للمؤمنين « بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا » میگوید :
بفضل خدا و رحمت او شاد باشید این « باء » بفضل الله ، خود تمام است بمعنی . و این
« باء » « بذلك » بدل است از آن در آورد كه سخن متداول گشت « هو خير » یعنی - فضل الله
خير ، فضل و رحمت یاد كرد و آنكه جواب سخن با فضل بردننها و این در عربیت مشهور
است و در قرآن این را نظائر است « فليفرحوا » بباء « تجمعون » بتاقرئت ابو جعفر
است و شامی . و المعنى فليفرح المؤمنون بذلك فهو خير مما تجمعونه ايها المخاضون
فلتفرحوا ، و « تجمعون » بقاء مخاطبة قرئت يعقوب است بر وایت رويس يعني فلتفرحوا
يا معشر المؤمنين هو خير مما تجمعون من الاموال لان منافع القرآن والايمان تبقى
لصاحبه و منافع الاموال تفنى و تورث صاحبها الندامة في العقبى . « فانفسير فضل و رحمت
آنست كه مصطفى ص گفت : قل بفضل الله يعني - القرآن و برحمته ان جعلكم من اهله .
ابن عباس گفت : فضل الله ، الايمان و رحمته القرآن . ابن عمر گفت : فضل الله ، الايمان و
رحمته تزيينه في القلب ، يقول الله تعالى : « وزينه في قلوبك » سهل بن عبد الله گفت :
فضل الله ، الاسلام و رحمته السنة . و قيل : فضل الله ، التعم الصخرة و رحمته النعم الباطنة .

يقول الله تعالى: «واسبغ عليكم نعمة ظاهرةً وباطنةً» وقيل: فضله «ان الذين سبقت لهم منا الحسنى» ورحمته «اولئك عنها مبعدون» وقيل: فضل الله القرآن لان الله تعالى سمى القرآن عظيماً وسمى فضله عظيماً، فقال تعالى: «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» وقال: تعالى «وكان فضل الله عليك عظيماً» فكأنه قال: «وكان فضل الله عليك عظيماً» ان اناك القرآن العظيم، ورحمته محمداً قال تعالى: «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» وقال النبي ص: «انما انا رحمةٌ مُهداةٌ» وقيل: فضل الله قوله «حبب اليكم الايمان» ورحمته «كره اليكم الكفر» وقيل: فضله، اظهار الجميل. ورحمته، ستر القبيح. وفي الدعاء «يا من اظهر الجميل وستر على القبيح» ذوالنون: كفت رحمت عام است كه كفت: «رحمتي وسعت كل شيء» وفضل خاص است كه كفت: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً» وامت محمد را در اين آيت شرفي است تمام كه ايشان را در مرتبت فضل برابر پيغامبر نهاد، فقال تعالى للنبي: «وكان فضل الله عليك عظيماً» وقال لامته: «وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً».

قوله: «قل ارايتم ما انزل الله» اين خطاب با قریش است كه ايشان چيز هائي حرام کردند بخويشتن چون: بحيره و سائبه و وصيله و حامى و چيز هائي حجر کردند از انعام و حرث بخويشتن و ماههائي حرام کردند بخويشتن بنسبتى و همچنين چيز هائي حلال کردند بخويشتن از حرام چون خون و مُردار، و ذلك قوله: «وان يكن ميتةً فهم فيه شركاء» و حلال گرفتن شعائر و هدى و آنچه در آن آيت است كه «لا تحلوا شعائر الله» و مردان از زنان ميراث بردن، و ذلك قوله: «لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً» اينست تحريم و تحليل قریش كه رب العالمين ميگويد: «ارايتم ما انزل الله» يعنى من تحليل «رزق» لكم «فجعلتم منه حراماً و حلالاً قل ءالله اذن لكم» فى هذا التحريم والتحليل «ام على الله» يعنى - بل على الله تفترون - وهو قولهم: «والله امرنا بها» معنى آنست كه الله تما را دستورى داد در تحريم و تحليل، نداد دستورى بلكه بر الله شما دروغ سازيد همانست كه جائي ديگر گفت: «ءآ الذكرين حرم ام الانثيين» «قل من حرم زينة الله» «ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال» و

هذا حرامٌ لتفتروا على الله الكذب، و شرح وجوه این در سورة المائدة و الانعام مفصل است .

«وما ظنُّ الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة» ای - ماظنهم ذلك اليوم بالله وقد افتروا على الله، یعنی ایحسبون ان الله لا یوآخذهم به ولا یعاقبهم علیه؟ کلا «ان الله لذو فضلٍ على الناس» بتأخیر العذاب و بما انزل من الرزق و وسع علی العباد «ولكن اکثرهم لا یشکرون» الله علی نعمه .

«وما تكون» یا محمد «فی شان» ای - امر من امورك، وجعه شئون تقول العرب ماشانت شانه، ای - ما عملت عمله . و شان الراس الخطوط التي تكون فی الهامة . واحداها، شان ومعناه ای - وقت تكون فی شأن من عبادة «وما تتلوا منه» ای - من الله من قرآن انزله عليك «ولا تعلمون من عمل» تلاوت قرآن وعمل بندگان ازهم جدا کرد این دلیل است که قرائت قرآن بلفظ خواننده نه مخلوق است و نه در شمار اعمال وی است بخلاف قول لفظیان و جهمیان، احمد حنبل گفت: اللفظة شرٌّ من الجهمية لان قولهم و كفرهم اغمض . و از احمد حنبل پرسیدند از قومی که گویند الحمد لله چون بقصد قرآن خواندن گوئی نه مخلوق است و چون بقصد شکر نعمت گوئی مخلوق است . احمد خشم گرفت و دست بر سائل افشاند، گفت : این سخن دروغ است و باطل . ما کان غیر مخلوق فهو علی اللسان غیر مخلوق و ما کان مخلوقاً فهو علی اللسان مخلوق . وقال ابو سعید یحیی بن منصور من اشار الى لفظ او تحريك لسان او استماع آذان او كتابة او تحريك اصابع او حفظ بالقرآن ان شیاً منها مخلوق فهو كافر . و هذا قول احمد بن حنبل لان ما يحصل ملفوظاً بلفظ مخلوق او يحصل مكتوباً بكتابة مخلوقه فانه مخلوق «ولا تعلمون من عمل الا كما علیكم شهوداً» شاهد ما تعملون .

«اذ تفيضون» ای - تاخذون و تدخلون فی ذلك العمل . این خطاب ب مصطفى است و ائمت وی، و افاضت هموار رفتن بود در کار . میگوید : شما هیچ کار نکنید و در هیچ کار نروید که نه ما بشما دانا ابه و آگاه و می بینیم شما در آن کار آنکه که در آن میروید و میکنید (و ما یعزب عن ربك) قرائت کسائی یعزب بکسر زاء است و هما لغتان که قوله یعفون و یعفون و یعزبون و یعزبون و العزبة و العزوبة

بعد الانسان عن التزوج، والعازب البعید، يقال رجلٌ عَزَبٌ و امرأةٌ عَزْبَةٌ « من مثقال ذرَّةٍ » من صلت است و معناه لا یعزب ای - لا یغیب ولا یبعد عن ربِّك مثقال ذرَّةٍ ای وزن ذرَّةٍ و انما قال للوزن مثقالاً لان الشئ لا یوزن حتّٰی یكون له ثقلٌ و ذرَّةٌ التَّمْلَةُ الحمراء الصَّغیرَةُ ضربها الله مثلاً بصغر جرمها و خِفَّةُ وزنها « فی الارض ولا فی السَّماء » در قرآن ارض بهفت وجه آید یکی آنست که زمین بهشت خواهد و ذلك فی قوله « واورثنا الارض نتبوء من الجَنَّة » همانست که در سورة الانبیاء گفت: « ان الارض یرثها عبادى الصَّالِحون » یعنی ارض الجنَّة. وجه دَوَم ارض شام است، زمین مقدّسه و هو قوله: « یتضعفون مشارق الارض » همانست که جائی دیگر گفت « و نَجِیْنَاهُ و لوطاً الی الارض التّٰی بارکنا فیها » یعنی الارض المقدّسة. وجه سیوم ارض مدینه است و ذلك فی العنکبوت « یا عبادى الذّٰین آمنوا ان ارضی واسعةٌ » یعنی ارض المدینه یا مرهم بالهجرة الیهما، همانست که در سورة النساء گفت: « الم تَکُن ارض الله واسعةٌ » و در بنی اسرائیل گفت: « وان کادوا لیتفرّقوا و تَنک من الارض » و قال فی النساء « یجد فی الارض » یعنی - ارض المدینه « مراغماً کثیراً و سعةٌ » چهارم زمین مکه است و ذلك فی قوله « اولم یروا انا نأتی الارض ننقصها من اطرافها » و در سورة الانبیاء گفت: « ننقصها من اطرافها افهم الغالبون » و در سورة النساء گفت: « کُنّا مستضعفین فی الارض » یعنی ارض مکه. پنجم زمین مصر است چنانکه گفت: « اجعلنی علی خزائن الارض » ای - علی خراج ارض مصر. و قال « مَکَّنّا یوسف فی الارض » و قال تعالی: « فلن ابرح الارض » و قال: « ان فرعون علا فی الارض » « و نرید ان نمّٰ علی الذّٰین استضعفوا فی الارض » « ان الارض لله یرثها من یشاء من عباده » « یا قوم لکم المَلِک الیوم ظاهرین فی الارض » « و یتخلفکم فی الارض » « اوان یمّٰظهر فی الارض الفساد » مراد باین همه زمین مصر است. ششم زمین اسلام است چنانکه گفت: « او ینفوا من الارض » یعنی ارض العرب الارض الاسلام همانست که گفت: « ان یمّٰاجوج و مأجوج مفسدون فی الارض » یعنی ارض العرب و هی ارض الاسلام: وجه هفتم ارض الاسلام یعنی جمیع الارضین همه زمینها در تحت آن شود کفوله تعالی: « امن دابةٌ فی الارض الا علی الله رزقها » یعنی جمیع الارضین و كذلك قوله: « ولوان ما فی الارض من شجرة اقلامٌ » و كذلك قوله: « فی الارض و لا فی السَّماء »

و نظائر اين فراوان است «ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» حمزه و يعقوب اصغروا اكبر
 هر دو را بر رفع خوانند باقى بنصب خوانند، من رفع فالمعنى «ما يعزب عن ربك مثقال
 ذرة ولا اصغر من ذلك ولا اكبر» ومن نصب فالمعنى، ما يعزب عن ربك من مثقال ذرة
 ولا مثقال اصغر من ذلك ولا اكبر والموضع موضع خفض الا انه فتح لانه لا ينصرف
 «الا في كتاب مبين» وهو اللوح المحفوظ

«الا ان اولياء الله» اولياء جمع ولى است وولى بروزن فعيل است مبالغة من
 الفاعل وهو من توات طاعاته من غير ان يتخللها عصيان، وروا باشد كه فعيل بمعنى
 مفعول بود همچون جريح وقتيل، فيكون الولي من يتوالى عليه احسان الله و افضاله،
 وقد يكون بمعنى كونه محفوظاً في عامة احواله من الزلات و كما ان التبي لا يكون
 الا معصوماً فالولي لا يكون الا محفوظاً، والفرق بين المعصوم والمحفوظ ان المعصوم
 لا يلزم بذنب البتة والمحفوظ قد يحصل منه هنات وقد يكون له في الندرة زلات و لكن
 لا يكون اصاصار «اولئك الذين يتوبون من قريب» وعن سعيد بن جبير قال سئل
 رسول الله ص: من اولياء الله؟ قال: «هم الذين اذا رؤوا ذكر الله، وقال النبي ص قال الله تعالى:
 «ان اوليائي الذين يذكرون بذكرى واذكر بذكرهم وعن عمر الخطاب ق قال
 رسول الله ص: «ان من عباد الله لانساً ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم لانبياء و الشهداء
 يوم القيمة بمكانهم من الله. فقال: رجل من هم يارسول الله وما اعمالهم لعلنا نجبه بذلك؟
 قال: رجال يتحابون بروح الله من غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاضون بها بينهم فوالله
 ان وجوههم نور و انهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا
 حزنوا، ثم قرأ «الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وعن ابي ادريس انخولاني
 عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله ص يقول: «قال الله عز وجل حق محبتي لسمحة بين
 في» وحق محبى للمتزاودين في» وحق محبتي للمتجاسين في» الذين يعمرن مسجدي
 بذكرى و يعلمون الناس الخير و يدعونهم الى صاعتي اولئك وليي الذين اظمتهم
 في ظل عرشى واسكنهم في جوارى و امنهم من عذابي و ادخلهم الجنة قبل الناس
 بخمس مائة عام يتنعمون فيها وهم فيها خالدون. ثم قرأ النبي ص «ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» و قال امير المؤمنين ع ولى الله قوم صفى الوجوه

من السَّهر، عَمَشَ العیون من العبر، خَصَّ البطون من الخوی، یبس السَّفاء من الدَّوی .
 قوله: «الَّذین آمنوا وکانوا یَتَّقون» خواهی در آیت اوّل پیوند، و معنی آنست
 که اولیاء خدا ایشان اند که ایمان آوردند و پرهیز کاران اند و باین معنی یَتَّقون وقف
 است و سخن تمام شد، و اگر خواهی بر «یحزنون» سخن بریده کن و آنکه «الَّذین آمنوا»
 ابتدا کن «ولهم البشری» خبر ابتدا بود .

«لهم البشری فی الحیوة الدّنیاء و فی الآخرة» میگوید: مؤمنانرا بشارت است
 در این جهان و در آن جهان، درین جهان خواب نیکو است که خود را بینند یا ایشانرا
 بینند، و در آن جهان بهشت . هکذا روی عن النّبی ص فیما روی عن ابی الدرداء قال:
 سألت رسول الله ص عن قول الله تعالی «لهم البشری فی الحیوة الدّنیاء و فی الآخرة» قال هذه
 البشری فی الآخرة قد عرفناها، فما البشری فی الحیوة الدّنیاء؟ قال: الرّویا الصّالحة یراها
 الرّجل اوترى له. و فی الآخرة الجنّة. و فی رواية عبادة قال: سألت عنها رسول الله فقال:
 هی الرّویا الصّالحة یراها المؤمن لنفسه اوترى له و هو کلام یمکّم به ربک عبده فی المنام. و عن
 عایشة ان النّبی ص قال: لا یبقی بعدی من النّبوة شیءٌ الاّ المبشرات. قالوا: یا رسول الله
 و ما المبشرات؟ قال: الرّویا الصّالحة یراها الرّجل اوترى له. و عن ابی قتادة الانصاری
 عن رسول الله ص قال: «الرّویا الصّالحة من الله و الرّویا السّوء من الشّیطان، فمن رای رؤیا
 یکرها فلینفث عن یساره ثلثاً و لیتعوذ بالله من الشّیطان الرّجیم، فانّهات لانصرّه و لا یخبرها
 احداً و ان رای رؤیا حسنةً فلیستبشر بها و لا یخبرها الاّ من یحبّه» و قال النّبی ص: «الرّویا
 ثلثٌ الرّویا الصّالحة بشری من الله و رؤیا اخرى من الشّیطان و رؤیا من حدیث النّفس»
 و قال: «اصدقکم رؤیا اصدقکم حدیثاً و رؤیا المؤمن جزءٌ من سبعة و اربعین جزء من
 النّبوة» این خبر را دو معنی گفته اند یکی آنست که مصطفی را چهل و شش معجزه
 بود و خوابهای او یکی از آن جمله بود که وی هر چه در خواب دید در بیداری دید
 و لذلك قال تعالی: «لقد صدق الله رسوله الرّویا بالحق» معنی دیگر گفته اند که
 مصطفی ص چهل ساله بود که وحی آمد بوی و پیش از آمدن جبرئیل شش ماه در
 خواب وحی بوی می آمد و مدت نبوت و وحی بیست و سه سال بود و بیست و سه سال
 بتفصیل چهار و شش بار شش ماه بود، پس درست شد که این شش ماه که وحی بوی اندر

خواب بود جزوی است از چهل وشش جزو از مدّت نبوّت و وحی بدو صم. قال: عطاء لهم البشری فی الحیوة الدّنیاء یعنی عند الموت تاتیهام الملائكة بالرحمة والبشارة من الله وتاتی اعداء الله بالغلظة والفظاظة وفي الآخرة عند خروج نفس المؤمن یخرج بها الى الله كما تزف العروس یبشّر برضوان من الله، قال الله تعالی «الذین تتوفیهم الملائكة طیبین» الآية. قال ابن کيسان هی ما بشرهم الله فی الدّنیاء بالکتاب والرّسول أنّهم اولیاء الله و یبشّرهم فی قبورهم وفي کتبهم الّتی فیها اعمالهم بالجنّة، و یحکى عن ابی بکر محمد بن عبد الله الجوزقی یقول رأیت ابا احمد الحافظ فی المنام را کباً بر ذنوبه وعلیه طیلسان و عمامة فسلّمت علیه فقلت ایها الحاکم نحن لانزال نذکرک و نذکر محاسنک فعطف علیّ وقال لی و نحن لا نزال نذکرک و نذکر محاسنک. قال الله تعالی لهم البشری فی الحیوة الدّنیاء وفي الآخرة الثناء الحسن الثناء الحسن و اشار بیده. وفي الخبر الصّحیح قال: ابوذر یا رسول الله الرّجل یعمل لنفسه و یحبّه الناس. قال: تلك عاجل بشری المؤمن.

«لاتبدیل لکلمات الله» ای- لاتغییر لقوله ولا خلف لوعده «ذلك هو الفوز العظیم» «ولا یحزنک قولهم» سخن اینجا تمام شد واختصاری است اینجا عظیم میگوید: اندوهگن مکناد ترا سخن ایشان که از دشمنان خدا سخنان زشت نَبَکَر منکر فروان بود اگر ایشان ترا دروغ زن دارند و بیم دهند اندوهگن مشو انّ العزة جمیعاً ای- انّ الغلبة لله وهو ناصرک و ناصر دینک، عزّت و قوّت و غلبه همه خدا براست آنر عزیز کند و نصرت دهد که خود خواهد، جائی دیگر گفت: «من کان یرید العزة فلله العزة جمیعاً» هر که عزّت میجوید تا از الله جوید که عزّت همه اوراست و آنجا که گفت: «ولله العزة وارسوله وللمؤمنین» یعنی- انّ العزّ الذی للرّسول وللمؤمنین فهو لله تعالی ملکاً و خلقاً و عزّه سبحانه له وصفا فذلّ العزّ کتبه عزّ و جرّ ولا منافاة بین الایتن.

«الان الله من فی السموات ومن فی الارض» یفعد فیهم و بهم مایشاء «وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء» این «ما» استفهام است از روی تعجب و انکار میگوید: ماذا یعمل الذین یعبدون غیر الله چه می پندارند یمنن و چه بدست دارند. یعنی- انّهم

لیسوا فی شیء ولا یصنعون شیاً کقوله تعالی: «اذقال لابیہ وقومه ماذا تعبدون» آنکه گفت: «ان یتبعون الا الظن» ای - مایتبعون الا ظنهم انها تشفع لهم وتقربهم الی الله زلفی «وان هم الا یخربون» یقولون مالا یكون، التخرص الافتراء والخراض المقتری، «هو الذی جعل لکم اللیل لتسکنوا» ای - لتهدؤا وتستریحو «فیه» «والنهار مبصراً» هذا کقولهم لیل فلان نائم واللیل لاینام و انما ینام فیه یعنی - ان النهار یمصر فیه والمعنی جعل النهار مضیاً لتهدؤابه فی حوائجکم وتنقلبوا فیه لمعاشکم، همانست که جائی دیگر گفت: «وجعلنا آیه النهار مبصرة» ای - مبصراً فیه «ان فی ذلك لآیات لقوم یرسمون» سماع اعتبار و موعظة.

«قالوا» یعنی - المشرکین من اهل مکة «اتخذ الله ولداً» هو قولهم الملائكة بنات الله «سبحانه» تنزیهاً له عما قالوه «هو الغنی» ان تكون له زوجة اولد له «له ما فی السموات وما فی الارض» ملکاً وخلقاً «ان عندکم من سلطان بهذا» «من» صلة است، ای - ما عندکم فی کتاب الله حجة وحق بهذا «اتقولون علی الله مالا تعلمون» . «قل ان الذین» یعنی اهل مکة «یفترون» یختلقون «علی الله الکذب لایفلحون» هذا وقف التمام ای - لاینجون و لایفوزون و لایأمنون «متاع» ای - لهم متاع «فی الدنیا» یتمتعون به و بلاغ ینتفعون به الی وقت انقضاء آجالهم، متاع درین آیت بمعنی بلاغ است چنانکه در سورة البقرة گفت: «ولکم فی الارض مستقر و متاع الی حین» ای - بلاغ الی منتهی آجالکم و در سورة الانبیاء مشرکان عرب را گفت: «فتنة لکم و متاع الی حین» یعنی - و بلاغ الی منتهی آجالکم «ثم الینا مرجعهم» ای - منقلبهم فی الآخرة «ثم نذیقهم العذاب الشدید بما كانوا یکفرون» .

النوبة الثالثة

قوله تعالی و تقدس: «یا ایها الناس» خداوند بزرگوار، جبار کردگار، میگوید: جان جلاله ای مردمان ندای عام است و اهمگان میگوید، تا خود که نیوشد، خطاب جامع است تا که پذیرد، همه را میخواند تا کرا خواهد، ندای عام است و بار دادن

خاصّ دعوت عامّ است و هدایت خاصّ فرمان عامّ است و توفیق خاصّ اعلام عامّ است و قبول خاصّ، نه هر کرا خواند و اراخواه ندیننی که آنجا گفت: «والله یدعوا الی دارالسلام و یرهدی من یشاء الی صراط مستقیم» ناخواسته را خواند حجّت را، و خواسته را خواند قربت را، ظاهر ندا یکی و باطن ندا مختلف.

«یا ایّها النّاس» ای - مردمان «قد جاءکم موعظۃٌ من ربّکم» آنک آمد بشما موعظتی از خداوند شما یعنی قرآن که یادگار مؤمنان است، جائی دیگر گفت: «و ذکر اللمؤمنین» یادگار مؤمنان است و مؤنس عارفان، و سلوة محبان و آسایش مشتاقان «و شفاءٌ لما فی الصدور» شفای بیمار دلان، و آسایش اندوهگنان، جائی دیگر گفت: «ونزّل من القرآن ما هو شفاء» قرآن شفاء دردها است، و داروی علتها و شستن غمها و چراغ دلها، چراغ توحید است که از دلهای کافران تاریکی کفر ببرد، چراغ اخلاص است که از دلهای منافقان تاریکی شک ببرد، چراغ ایشاد است که از دلهای مبتدعان تاریکی حیرت ببرد، چراغ هدی است که از دلهای متحیران تاریکی جهل ببرد، چراغ رضا است که از دلهای بخیلان تاریکی شح ببرد، چراغ عنایت است که از دلهای متعلّقان تاریکی اسباب ببرد.

«و شفاءٌ لما فی الصدور» شفا در قرآن بر سه وجه است: شفای عامّ است، و شفای خاصّ، و شفای خاصّ الخاصّ، شفای عامّ آنست که گفت: «فیه شفاءٌ للنّاس» و شفای خاصّ آنست که گفت: «ما هو شفاءٌ و رحمةٌ للمؤمنین» و شفای لما فی الصدور و شفای خاصّ الخاصّ «و اذا مرضت فهو یشفین» شفای عامّ نعمت اوست، شفای خاصّ کلام اوست، شفای خاصّ الخاصّ خود اوست، و گفته اند: درین آیت قرآن را چهار صفت گفت: موعظت و شفاء و هدی و رحمت، موعظت عوامّ است، شفّ خواصّ است، هدی خاصّ الخاصّ است، رحمت همگنان است، فبرحمته و صلّوا الی ذلک. و بدان که شفای هر کس بر اندازه درد اوست، شفای گنهکاران در رحمت اوست، شفای مضیعان بیافت نعمت اوست، شفای عارفان بزیادت قربت اوست، شفای و جـ'ن در شهود حقیقت اوست، شفای محبّان در قرب و مناجات اوست.

« قل بفضل الله و برحمته ، یا محمد مؤمنان را بشارت ده ایشانرا بگو (۱) بفضل و رحمت من شاد باشید ، بایمان و قرآن و اسلام و محمد شما را گرامی کردم بنایزید ، بیاد من انس گیرید ، بروعد من چشم دارید ، بردرگاه من خوی کنید ، با ذکرم آرام گیرید ، عهد من بجان پذیرید ، بمهر من بنایزید ، عبدی شاد آنست که شاد است بمن ، شادی نیست مگر شادی بمن ، شاد مبادا که نه شاد است بمن ، بنده را دوشادی از من ، امروز شاد بمن ، و فردا شاد با من .

روی ما شاد است تا تو حاضری با روی تو

جان ما خوش باد چون غائب شوی با یاد تو

وقیل « فضل الله و رحمته » الذی لك منه فی سابق القسمة « خیرٌ ممّا » تكلفته من صنوف الطاعة وانواع الخدمة . از روی اشارت میگوید : بنده من بر فضل و رحمت من اعتماد کن نه بر طاعت و خدمت خویش ، که اعتماد نه جز بر فضل من ، و آسایش نه جز با رحمت من ، هر کس را مایه ای و مایه مؤمنان فضل من ، هر کس را خزینهای و خزینۀ درویشان رحمت من ، هر کس را تکیه گاهی و تکیه گاه عارفان سبق من ، هر کس را گنجی و گنج متوکلان ضمان من ، هر کس را عیشی و عیش ذاکران بیاد من ، هر کس را امید و امید دوستان بیدار من .

در بنی اسرائیل زاهدی بود هفتاد سال در صومعه نشسته ، و خدایرا عبادت کرده ، بعد از هفتاد سال به پیغامبر آن روزگار وحی آمد که زاهد را گوی نیکو روزگار بسر آوردی و عمر گذاشتی در عبادت من ، وعده دادم ترا که بفضل و رحمت خویش بیامرزم ترا . زاهد گفت : مرا بفضل خویش ببهشت میرساند ، پس آن هفتاد ساله عبادت من کجا وادید آید ، و از آن چه آید ؟ رب العزّة همان ساعت بريك دندان وی دردی عظیم نهاد که از آن بفریاد آمد بر پیغامبر شد و زاری کرد و شفا خواست ، وحی آمد به پیغامبر که زاهد را گوی عبادت هفتاد ساله خواهم ، تا ترا شفا دهم ، زاهد گفت : رضا دادم و نقدی شفا خواهم فردا تو دانی خواه بدوزخ فرست خواه ببهشت ، فرمان آمد از جبار کائنات که آن عبادت تو جمله در مقابل آن يك درد دندان افتاد

چه ماند اینجا مگر فضل و رحمت من ، « فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون »
تؤملون من الثواب على الافعال .

« الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » اولیای خدا ایشانند که در
بحار علوم حقیقت غواصان گوهر حکمت‌اند ، و در آسمان فطرت خورشید ارادت و
مستقر عهد دولت‌اند ، مقبول حضرت الهیّت و صدف اسرار ربوبیت‌اند ، عنوان شریعت
و برهان حقیقت‌اند ، نسب **مصطفی** در عالم حقایق بایشان زنده ، و منهج صدق بشبات
قدم ایشان معمور ، ظاهر شان با حکام شرع آراسته ، باطنشان بگوهر فقر افر و خسته ، آثار
نظر این عزیزان بهر خارستان خذلان که رسد عبهر دین بر آید . بر کات انفاس ایشان
بهر شورستان ادبار که تابد عنبر عشق بوی دهد ، اگر بعاصی نظر کنند مطیع گردد
اگر بزّار داری دیده باز کنند مقبول و محفوظ در گاه عزّت شود ، چنانکه از آن
عزیز (۱) روزگار و سیّد عصر خویش **شبلی** باز گویند که وقتی بیمار گشت و خلیفه
روزگار او را دوست داشتی ، بوی رسید که **شبلی** بیمار است طیبی ترسنا بود سخت
حاذق او را **بشبلی** فرستاد تا مداوا کند طیب آمد و **شبلی** را گفت : ای شیخ اگر
ترا از پوست و گوشت خود دارو باید کرد دریغ ندارم و عراج کنه **شبلی** گفت :
داروی من کم از این است ، گفت : داروی تو چیست ؟ گفت : اتع زنت . و قد عوفیت .
طیب گفت : شرط جوانمردی نباشد که دعوی کرده و بسر نبرد ، اگر شفای تو در قرض
زّار ما است آسان کاریست . طیب زّار می‌برید و **شبلی** از بیماری بر می‌خست ، خبر
بخلیفه رسید که حال چنین رفت خلیفه ر' خوش آمد گفت : من یندشته که طیبی بر
بیمار می‌فرستم ندانستم که خود بیماری را بر طیب می‌فرستم « لان اولیاء الله
گفته‌اند : علامت ولیّ آنست که سر تپای وی عین حرمت شود ، چشمش بجرمت
بیاریند تا بهیچ ناشیست ننگرد ، زبانش بدب بندکنند تا بیهوده نگوید ، قدم و بر
بند حقیقت بر نهند تا بهر کوی فرو نشود ، خلق و بر ' بند شریعت بر نهند تا جز حلال
بخود راه ندهد ، جوارح و برادر بندگی کشند تا جز کمر بندگی حق بر زمین
نبدند ، درد دنیا چنین دارند و در عقبی **لاخوف عليهم ولا هم يحزنون** درد دنیا بخدمت

و حرمت آراسته، و در عقبی بنعمت و رؤیت رسیده، در دنیا شناخت و محبت، و در عقبی نواخت و مشاهدت، در دنیا صفا و وفا دیده، و در عقبی بلقا و رضا رسیده، اینست که رب العالمین گفت «لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة» ایشانرا دو بشارت است یکی امروز یکی فردا، امروز «و بشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم» فردا «يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوانه و جنات» اینت نواخت بی کران، و نعیم جاودان، و شاد - دوستان، ملک خشنود و بنده نازان، بندگان من هر چه جوئید مه از خشنودی من نجوئید، بهر چه رسید به از فضل من نرسید، هر کرا گزینید بدوستی چون من نگزینید، و هر کرا بینید هرگز چون من نبینید، الدار دارگم و انا جارگم. بزرگوار آن روز گار که سرانجامش اینست، عزیز آن بنده ای که سزاش اینست، نیکو آن تخمی که برش اینست، مبارك آن شبی که بامدادش اینست، سرای از نور، جاوید سرور، و مولی غفور.

قولوا لاحبابنا قرت عیونکم فقد دنت من سلیمی دمنه الدار

النوبة الاولى

قوله تعالى «واقل عليهم نبأ نوح» بر خوان برایشان خبر نوح «اذ قال لقومه» که قوم خویش را گفت «يا قوم ان كان كبر عليكم مقامی» ای قوم اگر چنان است که بر شما دراز شد و گران این خطیب ایستادن من وداعی در میان شما «وتذکیری بایات الله» و پند دادن من شما را به پیغام خدای و فرمان او و سخنان او «فعلى الله توکلت» من پشت بخدای باز کردم «فاجمعوا امرکم و شرکاءکم» کار [وحیلت خود] گرد کنید و انبازان خود را فراهم آرید همه «ثم لایکن امرکم علیکم غمة» و هیچ چیز از کار شما [و توان شما] بر شما پوشیده نماناد «ثم اقضوا لی» «ولا تنظرون» (۷۱) و هیچ مرا درنگ مدهید و زنده مگذارید.

«فان توایتم» پس اگر از فرمان پذیرفتن بر گردید و استوار نگیرید (۱) «فما سالتکم من اجر» من از شما بر پیغام رسانیدن هیچ مزدی نخواستم «ان اجرى الاعلى الله» نیست مزد من مگر بر خدای «وامرث ان اکون المسلمین» (۷۲)

و فرمودند مرا که از گردن نهادگان باشم .

« فکذبوه » دروغ زن گرفتند اورا « فنجینه و من معه فی الفلک » رهانیدیم اورا و آنکه باوی بود در کشتی « وجعلناهم خلائف » و ایشان را پس نشینان زمین کردیم « و اغرقنا الذین کذبوا بآیاتنا » و بآب بکشتیم ایشانرا که بدروغ شمرده اند پیغامهای ما « فانظر کیف کان عاقبة المنذرین (۷۳) » بنگر که سرانجام بیم نمودگان و آگاه کردگان چون بود .

« ثم بعثنا من بعده رسلا الی قومهم » آنکه پس نوح پیغامبران را فرستادیم بقوم ایشان « فجاءوهم بالبینات » تا بایشان پیغامهای روشن آوردند « فما کانوا لیؤمنوا » بران نبودند که ایمان آرند و بنخواستند گروید « بما کذبوا به من قبل » بآنچه دروغ شمرده اند پیش از این « كذلك نطبع » همچنان مهر می نهیم « علی قلوب المعتمدين (۷۴) » بر دلهای اندازه گذاران و شوخان .

« ثم بعثنا من بعدهم موسی وهرون » پس ایشان فرستادیم موسی وهرون « الی فرعون وملائه » بفرعون و اشراف قوم او « بآیاتنا » پیغامهای ما و سخنان ما « فاستکبروا و کانوا قوماً مجرمین (۷۵) » گردن کشیدند و قومی بدان بودند .
« فلما جاءهم الحق من عندنا » چون بایشان آمد کار راست درست از نزدیث ما « قالوا ان هذا لسحرمبین (۷۶) » گفتند اینست جادوئی آشکارا « قال موسی » گفت : موسی « اتقولون للحق لما جاءکم » چنین گویند حق را که بشما آید ؟ « اسحر هذا » این پردیو است ؟ « ولا یفایح الساحرون (۷۷) » و پردیو گران را نه پیروزی است و نه بقا .

« قالوا اجئتوا تلفتنا » گفتند بما آمدی تا ما را برگردانی « عما وجدنا علیه آباءنا » از آن چیز که پدران خویش را بر آن یافتم : « و تكون لکم الکبریاء فی الارض » و پادشاهی شمارا بود در زمین [مصر] « و مانحن لکم بمؤمنین (۷۸) » و ما شما را استوار گیرندگان نیستیم .

« و قال فرعون اتئونی » فرعون گفت بمن آرید ؟ بکل ساحر علیهم (۷۹) هر جا دوی استاد که هست .

« فلما جاء السحرة » چون جادوان آمدند « قال لهم موسى » گفت ایشانرا موسی « القوا ما انتم ملقون (۸۰) » بفکنید (۱) آنچه خواهید افکند (۲)
 « فلما القوا » چون بیفکندند [حبال و عصی خویش] « قال موسی ما جئتم به السحر » موسی گفت : آنچه آوردید این جادوئی (۳) است « ان الله سيضلّه » الله آنرا تباه کند « ان الله لا يصلح عمل المفسدين (۸۱) » که الله باز نسازد کار تباه کاران .
 « ويحق الله الحق بكلماته » والله پیش برد کار راست بسخنان خویش [و فرمان و وعد و یاری دادن خویش] « ولو كره المجرمون (۸۲) » و هر چند که دشوار آید بد کاران را .

« فما آمن لموسى » بنگروید بموسى « الاذرية من قومه » مگر فرزندانى از قوم او « على خوف من فرعون وملائهم » بر بيسم و ترس از فرعون و قوم ایشان « ان يفتهم » که ایشانرا از دین با پس آرد [بعذاب] « وان فرعون لعال فى الارض » و فرعون مردى براوراشته در زمین « وانه لمن المسرفين » (۸۳) و مردى بود از گزاف گویان .

« وقال موسى يا قوم » موسی گفت فراقوم خویش ای قوم « ان كنتم آمنتُم بالله » اگر گرویده اید بخداى « فعليه توكلوا » [درین بیم] پشت با او باز كنید « ان كنتم مسلمين (۸۴) » اگر گردن نهاده گان اید اورا .

« فقالوا » جواب دادند قوم موسی را « على الله توكلنا » پشت بخداى باز كردیم [و اورا کار ساز بسندیدیم] « ربنا » خداوند ما « لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين (۸۵) » ما را آزمایش بدان مکن [و دلهاى بیگانگان را برنج ما بیگانگانی میفزای] .
 « ونجنا برحمتك » و باز رهان ما را بر رحمت خویش « من القوم الكافرين (۸۶) » از گروه ناگرویدگان

النوبة الثانية

قوله تعالى « واتل عليهم نباء نوح » گفته اند نام نوح سکن بود اورا نام نوح نه-دند لكثرة نياحته على قومه بعدما غرقوا . قوم وی اولاد قابيل بودند چون برايشان (۱) بيو كنيد . (الف) . (۲) او كند ، (الف) . (۳) هن (الف) .

دعا کرد تارب العزة ایشان را بطوفان غرق کرد **نوح** بعد از آن پشیمانی خورد و برایشان نوحه کرد و بسیار بگریست. از بس که بگریست و نوحه کرد اورا **نوح** تمام نهادند، و این نوحه کردن و گریستن وی بر قوم خویش از خبر **هامه بن الهميم** معلوم شد، و ذلك ما روى **عمر بن الخطاب** قال: بينما نحن قعود مع رسول الله (ص) على جبل من جبال **تهامة** اقبل شيخ بيده عصا فسلم على النبي (ص) فرد عليه السلام وقال: من انت؟ قال: انا **هامه بن الهميم بن لاقيس بن ابليس** فقال النبي (ص) فما بينك وبين **ابليس** الا ابوان، فكم انى لك من الدهر؟ قال: قد افنيت الدنيا عمرها الا قليلا، قال على ذلك كنت وانا غلام ابن اعوام افهم الكلام وامر بالاكام و امر بافساد الصعام وقطع الارحام. فقال النبي (ص): بس لعمر الله الشيخ المتوسم والشاب المتلوم فقال ذرنى من الاستعداد انى تائب الى الله عز وجل كنت مع **نوح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. قال قلت: يا **نوح** انى ممن اشرى فى دم استعيد الشهيد **هابيل بن آدم** فهل تجدلى عند ربك من توبة؟ فقال يا **هامه** هم بالخير وافعله قبل الحسرة والتدامة انى قرأت فيما انزل الله تعالى على نبيه ليس من عبد تاب الى الله بالغ ذنبه ما بلغ الا تاب الله عليه، فقم وقوضاً واسجد لله قال: ففعلت فى ساعة ما امرنى به، قال فنودى ارفع رأسك فقد نزلت توبتك من لسمي قال فخررت لله سجداً. وكنت مع **هود** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني، وقال: لاجرم انى على ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. وكنت مع **صالح** فى مسجده مع من آمن به من قومه فلم ازل اعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم وابكاني وكلهم يقول: قد عفى ذلك من التادمين واعوذ بالله ان اكون من الجاهلين. وكنت زواراً لـ **يعقوب** وكنت من يوسف بالمكن المبين. وكنت التقي اليااس فى الاودية وانا القاه لان و انى لقيت **موسى بن عمران** و علمنى التورية و قال لى ان لقيت **عيسى بن مريم** فقرءه منى السلام و ان عيسى قال ان لقيت **محمد** فاقرءه منى السلام فارسل رسول الله (ص) عني فبكى ثم قال وعلى **عيسى** السلام مادامت الدنيا وعليك السلام يا **هامه** لا أدب لامة. قال **هامه** قلت يا

رسول الله افعلى ما فعل موسى علمنى التورية قال فعلمه رسول الله الواقعة والمرسلات
وعم يتساءلون و اذ الشمس كورت و المعوذتين و قل هو الله احد وقال ارفع الينا
حاجتك يا هامة ولا تدع زيارتنا . قال عمر بن الخطاب فقبض رسول الله ولم ينعه الينا
فلست ادرى احيى هو ام ميت .

«وانزل عليهم» اى - اقرأ يا محمد على اهل مكة خبر نوح اذ قال لقومه «وهم
ولد قابيل «ان كان كبر» اى - عظم و ثقل «عليكم مقامى» طول مكثى فيكم و
«تذكيرى» ووعظى اياكم «بآيات الله» بحججه و بيناته و تخويفى اياكم عقوبة الله
فعرمتم على قتلى و طردى «فعلى الله توكلت» فافعلوا ما شئتم وهو قوله «فاجعوا امركم»
اى - احكموا امركم و اعزموا عليه و ادعوا «شركاءكم» آلهتكم فاستعينوا بها
لتجمع معكم . اين سخن بر سبيل تهديد گفت ايشانرا كه در دل كنيد و آهنگ كنيد
و كارسازيد و انبازان خویش را يار گيريد، رويس از يعقوب «فاجعوا» خواند بوصل،
«شركاؤكم» برفع اى - فاجعوا امركم انتم و شركاؤكم . كار و حيلت خود گرد كنيد
شما و انبازان شما همه «ثم لا يكن امركم عليكم غمة» اى - خفياً مبهماً من قولهم
غم الهال على الناس، اذا اشكل عليهم يعنى - ليكن امركم غمة ظاهراً منكشفاً تتمكنون
فيه ما شئتم لا كمن يكتن امرأ و يخفيه فلا يقدر ان يفعل ما يريد «ثم اقصوا الى» يعنى -
اقصوا ما انتم قاضون كقول السحرة لفرعون «فاقص ما انت قاض» اى - اعمل ما انت
عامل «ولا تنظرون» لانمهلونى ولا تؤخروا امرى . اين آيت تقويت دل مصطفى
است و تسليميت وى بآنچه رنج و اذى كه از كافران و مشركان قریش بوى ميرسيد،
مىگويد : يا محمد سبيل تو سبيل پيغامبران گذشته است، درنگر به نوح پيغامبر
كه چنان و اتق بود بنصرت و معوت و تقويت ما كه باقوم خویش مىگفت : شما هر چه
توانيد از كيد و مكر خویش در قصد قتل من بسازيد و آشكارانه پنهان در آن بكوشيد
و مرا هيچ درنگ مدهيد اگر بر من دست يابيد و خدايان خویش را بيارى گيريد
اين همه بآن گفت كه دانست كه دريشان نفع و ضرر نيست و جز بارادت و مشيت الله
هيچ چيز نيست و وعده دادن بنصرت پيغامبران راست است كه دران خلف نيست .

« فان تولّیتُم » ای اعرضتم عن قولی وابتسم ان تقبلوا نصحی « فما سألتکم » علی الدّعوة وتبلیغ الرّسالة « من اجرہ » جعلہ وعوض ای - « ما سألتکم من اجر » فواجب التّولّی اوفاننی ذلک الاجر بتولّیکم « ان اجری » ای ما جرى وثوابی ، « الا علی الله وامرت ان اکون من المسلمین » المستمسکین لامر الله .

« فکذّبوه » یعنی - **نوحاً** « فنجّیناه ومن معه فی الفلک وجعلناهم خلائف » ای جعلنا الذّین معه فی الفلک سکان الارض خلفاء عن الهالکین . « و اغرقنا الذّین کذبوا بآ یائنا فانظر کیف کان عاقبة » الذّین انذرتهم الرّسل فلم یؤمنوا « منذرین » در همه قرن ایشان اند که آگاه کردند و نذیر فتند و بترسانیدند و ترسیدند .

« ثمّ بعثنا من بعده » ای من بعد **نوح** « رسالا الی قومهم » یعنی **هوداً و صالحاً و شعیباً** « فجاءهم بالبینات » بالامر والتّهی والدّلالات الواضحات « فما کانوا یؤمنوا » ای هؤلاء الآخرون « بما کذبوا به » اولوهم « من قبل » وقد علموا ان الله سبحانه اغرقهم بتکذیبهم . میگوید : کافران پسین بر آن نیستند که ایمان آرند و تصدیق کنند آنچه کافران پیشین یعنی قوم **نوح** تکذیب کردند ، و میدانند که غرق و هلاک ایشان بکفر و ضلالت بود و تکذیب پیغامبران و آنچه در کفر و تکذیب بر ربی ایشان میروند از آن که در علم الله کافران اند و در حکم ازل بگنگدن . و گفته اند معنی آیت آنست که کافران روز میشق اگر چه بزبان اقرار دادند ، تکذیب پیغامبران در دین داشتند بعد از آن چون الله پیغامبران را فرستد کفر بر آن نبودند که ایشان را تصدیق کنند بخلاف آن تکذیب که آن روز در دین داشتند و در **لوح محفوظ** همچنان ثبت شدند .

کذّبکم ای کما ضیعنا علی قلوبهم « نضیع علی قیوب المعتقدین » المجوزین امر الله ثمّ بعثنا من بعده ای - من بعد هلاکهم موسی و هرون بنی فرعون و هو **اؤئیل بن مصعب و ملائله** ای اشراف قریه بآیتند « تسع » فاستکبروا تعظّموا ان یجیبوه الی الایمان « و کانوا قوماً مجرمین مشرکین یقتل جرم ای - اتی بجرمه و کتسب الجرم و هو الذّنب العظیم ، نذی یقطع رخصة من جرمه ی - قصعه .

« فلما جاءهم الحق » اتاهم بالرسالة « من عندنا قالوا ان هذا » الذي آتينا به « لسحر مبین » ای - بن . میگوید: چون موسی پیغام رسانید . ورسالت حق بگزارد قوم وی گفتند این سحری روشن است ، پردیوی پیدا . موسی ایشانرا جواب داد « اتقولون للحق » الذي اتاكم من عند الله سحر . سخنی راست و کاری درست که بشما آمد ، از نزدك خدا میگوئید که سحر است آنکه موسی گفت « اسحر هذا ولا يفلح السّاحرون » كقول الله تعالى « افسح هذا ام انتم لا تبصرون » موسی گفت : كيف يكون هذا سحراً والسّاحر لا يفلح ای - لا يفوز بما يريد ولا يفلح في الدنيا والآخرة . چون تواند بود که این سحر است و سحر هرگز بمراد نرسد و در دنیا و آخرت فلاح نیابد و آمن نبود « قالوا اجئتنا » فرعون و قوم او موسی را گفتند « اجئتنا لتلفتنا » لتصدنا « عمّا » كان بعيد « آباؤنا » و كانت لفرعون اصنام صغار صنعها لهم و امرهم بعبادتها « و تكون اكما الكبرياء » ای الملك والعزّ والسلطان في ارض مصر وقرأ أبو بكر يكون ، بالياء « وما نحن لكم بمؤمنين » .

« وقال فرعون ائتوني بكّل ساحر عليم » فلما جاء السحر قال لهم موسی القوا ما اتيتم ملقون « این قصه مبسوط است شرح آن جایها در قرآن . « فلما القوا قال موسی ما جئتم به السّحر » . ای - الذي جئتم به سحر علی وجه الاخبار . برین قرائت موضع « ما » رفع است بائدا و « جئتم به » من صلته و السّحر خبر الابتداء و دخلت الالف واللام السّحر لانّه جواب كلام سبق . این جواب ایشان است که گفتند « ان هذا لسحر مبین » آنچه تو آوردی یا موسی سحر است ، موسی جواب داد و گفت نه چنانست که شما میگوئید . بلکه سحر آنست که شما آوردید و بر قرائت ابو جعفر و ابو عمر آل السّحر بهمزة مدوّدۀ بر معنی استخبار مای ابتداست و « جئتم به » خبر ابتدا و سخن اینجا بریده گشت میگوید بر سیل تو بیخ ای شیء جئتم به؟ چه چیز است این که آوردید و ساختید؟ پس گوید بابتدا السّحر و اینجا وقف کند و جواب وی محذوف بود تقدیرۀ آل السّحر هو الذي جئتم به ، سحر است آنچه شما آوردید « ان الله سيضلّه » آری الله آرا تباہ کند . نیست گرداند . « ان الله لا يصلح عمل المفسدين » بل یحققه و یظهر فضیحة صحبه ، و یحقق الله الحق « يظهره بالذلائل الواضحة » بکلماته ای -

بوعده و بامره «ولو کره المجرمون» .

«فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه» گرویدگان بموسى در آن زمان همه نوجوانان بودند در ایام استضعاف و تسخیر فرعون زاده بودند بموسى می گرویدند بریسم و ترس از فرعون و قوم او که ایشانرا بعد از دین باز پس آورد (۱) که فرعون مردی گردن کش بود متکبر و متجاوز و در زمین مصر، گراف کار گراف کوئی، و گراف کاری وی آن بود که بنده بود و دعوی خدائی کرد. ابن عباس گفت «الذرية من قومه» یعنی - من قوم موسی من بنی اسرائیل و كانوا ستمایة الف و ذلك ان یعقوب رکب الی مصر فی اثنین و سبعین انساناً فتوا لدوا بمصر حتّی بلغوا ستمائة الف. کلبی و جماعتی مفسران گفتند: «من قومه» اینها، با فرعون شود و معنی ذریه آنست که نقری اندک از قوم فرعون بموسى بگرویدند و هم امرأه فرعون و مؤمن آل فرعون و خازن فرعون و ماتسته. و گفته اند: هفتاد کس بودند از آل فرعون که مادران ایشان از بنی اسرائیل بودند و پدران ایشان قبطیان فجعل الرجل یتبع امه و اخواله. قال الفراء سموا ذریة لان آباءهم كانوا من القبط و امهاتهم من بنی اسرائیل كما یقال: الاولاد فارس الذین سقطوا الی الیمن الانشاء لان امهاتهم من غیر جنس آبائهم، یرید الفراء انهم یسمون ذریة و هم رجال مذکورون لهذا المعنی قال الفراء و انما قال على خوف من فرعون و ملاتهم، فذكر بالجمع و فرعون واحد لان الملک اذا ذکر یفهم منه هو و صاحبه كما یقال قدم الخلیفة یراد هو و من معه و یجوز ان یکون اراد ب: فرعون آل فرعون کقوله «وسل القرية» و نظائرها.

قوله: «وان فرعون لعل فی الارض» هذا کقوله: (ان فرعون علا فی الارض) «وانه کان علیاً من المسرفین» و لهذا قال تعالی فی موضع آخر «تلك الذر الاخرة نجعلها للذین یریدون عدواً فی الارض و لا فسادا». قال موسی لمؤمنی قومه یقوم ان کنتم امنتم بالله فعليه توکلوا ان کنتم مسلمین «فقلو عسی الله توکلت» ثم دعوا فقلوا ربنا لا تجعلن فتنة للفقراء الضالین ای - لا تطهرهم و لا تسمضهم علینا فیروا انهم خیر منّا فیزدادوا ضعیفاً و یقولوا لو کنوا عسی حق مسمضه علیهم فیفتنوا

وقال مجاهد لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا ويظنوا أنهم خير مما فيفتنوا وقيل - لا تسلطهم علينا فنرتاب « ونجنا برحمتك من القوم الكافرين » قال النبي ص : « الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحكم من في السماء » وقال ص : « لما قضى الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي » قوله « لما قضى الله الخلق » اي - خلقهم كقوله « فقضيت سبع سموات » اي - خلقتهن و روى ان رسول الله ص كان في بعض الاسفار فمر بأمرأة تخبز ومعه صبي لها فقيل لها ان رسول الله ص يمر فجاءت وقالت يا رسول الله بلغني انك قلت ان الله سبحانه ارحم بعبد من الوالدة بولدها فهو كما قيل لي فقال: نعم. فقالت: فان الام لا تلقى ولدها في هذا الدور فبكى رسول الله ص فقال: ان الله لا يعذب بالنار الا من انف ان يقول لا اله الا الله. وفي بعض كتب الله يابن آدم كما نرحم كذلك نرحم وكيف ترجوا ان يرحمك الله وانت لا ترحم الناس .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وائل عليهم نبأ نوح » الآية . مثال ربانی از حضرت سبحانی آنست که بلا از درگاه ما خلاصت دوستانست ، و جرعه محنت از کاس محبت نوشیدن پیشه مردان است ، هر که نهاد او نشانه تیر بلای ما را نشاید ، طلعت او محبت و جمال ما را هم نشاید ، عادت خلق چنان است که هر که را بدوستی اختیار کنند همه راحت و آسایش آن دوست خواهند و سنت الهیت بخلاف اینست هر کرا بدوستی بپسندد شربت محنت با خلعت محبت بروی فرستد « ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل و اذا احب الله عبداً صب عليه البلاء صبا » یکی درنگر بحال فوح پیغامبر شیخ المرسلین و امام المتقین که از امت خویش چه رنج و چه محنت دید و در دعوت ایشان بار بلا و عنا چون کشید هزار کم پنجاه سال ایشان را دعوت کرد هر روز او را چندان بزدندید که بی هوش گشتی و فرزندان خود را بضر و زخم او وصیت کردندید و باین همه محنت و بلیت گفתי چندان اندهان دارم که پروای زخم شما ندارم و ایشانرا این گفت : « فعلى الله تو گلت فاجمعوا امرکم و شرکاء کم » شما هر چه خواهید

کنید و هر کید که توانید سازید که من بخداوند خویش پشت باز نهادم، و او را کار ساز خود بسندیدم، و با مهر و محبت وی آمیدم، پروای دیگران ندارم «فعلى الله توکلت» تو گُل قنطره یقین است، و عماد ایمانست رب العزة میگوید: «و على الله فتوکلوا ان کنتم مؤمنين» «و من یتوکل على الله فهو حسبه» هر که بالله پشتی دارد الله او را بسنده است دیگری او را می درنیابد شب معراج گفت: «یاسیدم یا محمد عجب لمن آمن بی کیف یتکل على غیري، کسی که یادما دردل دارد، بایاد دیگران چون پردازد، او که مهر ما بجان دارد، گرجان درسر آن کند شاید «فعلى الله توکلت» توکل برید حضرت رضا است، و نشان صدق وفا است، و حقیقت را صفا است، تو گُل را بدایتی و نهایتی است در بدایت حلاوت خدمت، و بر همه جانوران شفقت، و اخلاص دعوت و در نهایت آزادی و شادی و بی قراری. در بدایت این روی نماید که موسی فراقوم خویش گفت: «فعليه توکلوا ان کنتم مسلمين» و در نهایت این بیند که حق جل جلاله فرا مصطفی گفت: «تو گُل على الحی الذی لا یموت» شیخ ابوالقاسم نصر آبادی مریدی را پیش شیخ بوعلی سیاه فرستاد که باز گوی که در تو گُل تا کجا رفته شیخ بوعلی جواب فرستاد که بوعلی مردی بی کار است و تو گُل نشناسد اما درین بی کاری چنان مشغول شده که پروای خلق نمیدارد. اتفاق است همه ائمه طریقت را که هیچکس از سالکان راه نیکوتر و تمام تر ازین سخن نگفته است کمال تحقیق عبودیت درعین تقصیر دیدن نه کار هر بی کاری و تردامنی بود بخود کافر باید شدن اگر خواهی که بحق مسلمان شوی، آنکه عاقبت کار نوح و سر اجناب قوم وی هر دو باز گفت: «فکذبوه فنجیناه و من معه فی الفلک و جعلناهم خلائف و اعرقنا الذین کذبوا بآياتنا» نوح در سفینه سلامت در بحر عنایت غرقه مهر و محبت، قوم نوح بحکم شقوت در دریای قهر ربوبیت غرقه عذاب و عقوبت.

«ثم بعثنا من بعدهم موسی و هرون» الآیه. قص علیه نباء لاوین و شرح له جمیع احوال الغابرين ثم فضله على کافتهم اجمعین فکانوا نجوماً و هو البدر، و کانوا انهاراً و هو البحر، به انتظم عقدهم و بنوره اشرق نهارهم و بظهوره ختم عددهم.

یومک وجه الدھر من اجله جن غدّ و التقت الامس

«وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا» اشارت است كه ايمان تنها نه گفتار است كه عمل در آن ناچار است، اعمال در اقوال پیوسته، واحوال در اعمال بسته، اقوال صفت زبان است، واعمال حرکت ارکان است، واحوال عقیده پاک از میان جان است، و توکل عبارت از جمله آنست، موسی قوم خود را گفت اگر خواهید که مسلمان باشید بر الله توکل کنید دست تسلیم از آستین رضا بیرون کنید و بروی اغیار باززید و بحقیقت دانید که بدست کس هیچ چیز نیست و از حیلست سود نیست و عطا و منع جز بحکمت حکیم نیست وقسام مهر بانست که دروی غفلت نیست. قوم وی جواب دادند که «علی الله توکلنا» ما دست اعتماد در ضمان الله زدیم و او را کارساز و وکیل خود بسندیدیم و مرادها فداء مراد وی کردیم و کار بوی سپردیم. روی عبد الله بن مسعود قال قال: رسول الله ص: اريت الامم بالموسم فرأيت امتی قد ملاؤا السهل والجبل فاعجبني كثرتهم وهيئتهم فقيل لي ارضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب لا يكتوون ولا يتطرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون. فقام عكاشة بن محصن الاسدي فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم. فقال رسول الله ص اللهم اجعله منهم. فقام آخر فقال: ادع الله ان يجعلني منهم. فقال رسول الله ص: سبقك بها عكاشة.

۸- النوبة الاولى

قوله تعالى: «واوحينا الى موسى واخيه» بیغام دادیم بموسی و برادر او، «ان تبوا لقومكما» که جای بسازید قوم خویش را «بمصر بیوتاً» شهر مصر خانها «واجعلوا بیوتکم قبلة» و خانههای خویش نماز جای سازید، «واقیموا الصلوة» و نماز به پای دارید «وبشر المؤمنین» و مؤمنانرا بشارت ده [که من دشمنان ایشانرا هلاک خواهم کرد و ایشانرا امن و آرام خواهم داد و مسکنهای دشمنان بایستان خواهم سیرد].

«وقال موسى ربنا» موسی گفت خداوند ما «انک ائتیت فرعون وملاعه» تودادی فرعون را و کسان او را «زینة و اموالا» آرایش این جهانی و مالها «فی الحیوة الدنیا» در زندگی این جهانی «ربنا لیضلوا عن سبیلک» تا بی راه میشوند از راه

تو «ربنا» خداوند ما «اطمس علی اموالهم» مالهای ایشان بستمز مطعومهای ایشان همه سنگین کن.

«واشده علی قلوبهم» ودلهای ایشان سخت کن «فلا يؤمنوا» تابنگروند (۱)
«حتی یروا العذاب الالیم» (۱۸) تا عذاب دردناک بینند.

«قال قد اجیت دعوتکما» الله گفت پاسخ کرده دعای شما هر دو «فاستقیما» بر رسالت و دعوت خویش همچنان راست میروید [و چشم بنصرت میدارید و اظهار اجابت میبوسید] «ولا تتبعان» و نگر که پی نبرید «سبیل الذین لا یعلمون» (۱۹)، براه ایشان که نمی دانند.

«وجاوزنا» فرا گذرانیدیم «بینی اسرائیل ابهر» بنی اسرائیل را بدریا «فاتبعهم» برپی ایشان ایستاد «فرعون وجنوده» فرعون و سپاه او «بغیا وعدوا» بافزونی جوئی و ستم کاری و اندازه در گذاری «حتی اذا در که الغرق» تا آنکه که آب بدهن وی رسید «قال آمنت» گفت بگرویدم «انه لا اله الا الذی آمنت به بنو اسرائیل» که نیست خدا جز از (۲) که گرویده اند بآو بنو اسرائیل «وانا من المسلمین» (۹۰) «و من از گردن نهاد گانم الله را.

«الان» [ورا گفتند] اکنون است «وقد عصیت قبل» و پیش از این سر می کشیدی «و کنت من المفسدین» (۹۱) «و از تباه کاران و بدکاران» (۳) بودی.

«فالیوم ننجیک ببدنک» امروز ترا با سر آب آریم «این زره» لتکون لمن خلفک آیه» تا پسینان را از جهانیان که پس تو آیند عبرتی باشی و نشانی و [نکالی] «وان کثیراً من الناس» و فراوانی از مردمان «عن آباءنا نغافلون» (۹۲) از نشانههای [عبرت نمودن] ما غافل اند تا نشان نمائیم ند نند و که (۴) نمائیم نشندند.

«و لقد بوأنا بنی اسرائیل» جای دادیم بنی اسرائیل «بسر عرق فرعون» «مبوا صدق» جای بسزای نیکان [بزرگوار پاک نیکو] برستی «و رزقناهم من الطیبات» و ایشانرا روزی دادیم از روزیهای پاک «فما اختلفوا» دو گروه نشدند

(۱) بنه گروند (الف) (۲) جداز و (الف) (۳) زین سران (ج)

(۴) کی (ج).

«حتی جاءهم العلم» تا آنکه که بایشان علم [و سخن و پیغام] رسید از خدای «ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة» خداوند تو داوری بر دمیان ایشان روز رستاخیز «فیما كانوا فيه یختلفون» (۹۳) بیاداش دادن هر گروهی را در آن جداجد رفتن (۱) که میرفتند.

«فان كنت فی شك» اگر چنانست که در گمانی «مما انزلنا لیک» اینچه فرو فرستادیم بتو [از قرآن و پیغام] «فاسأل الذین یقرؤن» پرس از ایشان که میخوانند «الکتاب من قبلک» آن نامه که پیش از تو فرو آمد «لقد جاءك الحق من ربك» آنچه بتو آمد از خداوند تو راست آمد و درست آمد «فلا تکن من الممترین» (۹۴) هان که از گمان زدگان نباشی (۲).

«ولا تکن من الذین کذبوا بایات الله» و نگر که از ایشان نباشی که سخنان خدای دروغ می شمارند «فتكون من الخاسرین» (۹۵) هان که از زیان کاران نباشی.

«ان الذین حقت علیهم کلمة ربك» ایشان که برآستی و درستی بر (۳) ایشان بر رفت سخنان خداوند تو [که نپسندد ایشانرا بدین و توحید] «لا یؤمنون» (۹۶) و لو جاءتهم کل آیه» به نخواهند گروید و اگر بایشان آید هر معجزتی و نشانی [که خواهند و سود ندارد هر پیغام که شنوند «حتی یروا العذاب الالیم» (۹۷) تا آنکه که عذاب درد نهای بینند.

النوبة الثانية

قوله تعالی: «واوحینا الی موسی و اخیه ان تبوآ لقومکما» بقال بوآ و تبوآ کلاهما متعدیان مثل قطعته و تقطعته و خلصته و تخلصته و یقال بوآ لنفسی منزلاً و لغیری منزلاً ب: مصر لم یمنون لانه اسم بلد بعینها قیل: هو الاسکندریة و قبل: مصر فرعون. «بموتاً» یسکنون فیها و قیل یصلون فیها. مفسران گفتند عبادت گاه و نماز جای بنی اسرائیل کنیسهها بود و کایسهها و جز در آن کنیسهها و کلیساهها نماز نکردندی

وایشانرا جز در آن موضع معلوم نماز روا نبودى این خاصیت امت محمد است که هر جائی و بهر بقعتی نماز توانند کرد و ذلك قوله (ص): « وجعلت لى الارض طهوراً ومسجداً » پس چون موسی رسالت و پیغام حق آورد فرعون بفرمود تا آن کنیسهها و نمازگاه ایشان همه خراب کردند وایشانرا از عبادت و نماز بازداشتند فرمان آمد از رب العزة که در خانها مسجد سازید و نماز کنید تا از فرعون ایمن باشید این آیت دلیل است که کسی را که از بیم ظالم نماز آدینه در جامع نتواند کرد تا هم در خانه نماز پیشین بگذارد و وی در آن معذور بود و الیه اشارت النبى (ص) قال: من سمع النداء فلم یجبه فلا صلوة له الا من عذر. قالوا یا رسول الله وما العذر قال خوفٌ او مرضٌ. قال الحسن « واجعلوا بیوتکم قبله » ای تو جهو الى الکعبة قال وكانت الکعبة قبله موسی ومن معه وقال سعید بن جبیر « اجعلوا بیوتکم قبله » ای یقابل بعضها بعضاً. « واقیموا الصلوة و بشر المؤمنین » این خطاب با موسی است میگوید: بنی اسرائیل را خبر کن وایشانرا بشارت ده که فرعونیان بآب کشتنی اند و شما بجای ایشان نشستنی اید. عثمانست که رب العزة گفت « فاخر جناهم من جنت و عیون و کنوز و مقام کریم کذلک و اورثنا بنی اسرائیل » و گفته اند خطاب با مصطفی است میگوید و بشر یا محمد المؤمنین بالنصرة فى الدنيا و الجنة فى العقبی .

« وقل موسی ربنا انت آیت فرعون و ملاه زينة » حلی من اللبس و المر اکب و اموالاً ذهباً و فضة و نعماً و ضیاعاً « فى لحيوة الدنيا ربنا لیضلوا عن سبیلنا » این لام عاقبت گویند کقولہ « لیكون لهم عدواً و حزناً » ای لیكون عاقبة ذلك الضلال . معنی آنست که ایشانرا من و نعمت و زینت دنیا دادی تا ایشانرا در آن نعمت بضر گرفت و بی راه شدند و از ایمان سر و زدند گردن کشیدند، تعاقبت بدن آمد که آن نعمت سبب ضلالت ایشان گشت و گفته اند لام کی است کقولہ : « لاسقیناهم ماء غدقاً لنقتلهم فيه یقولون آیتهم کی تفتنهم فیضدوا و یضلوا » نعمت دادی ایشانرا تا دلهی ایشان در فتنه افکنی، خود بی راه شوند و دیگران را بی راه کنند یضلوا « بضم یا قرأت کوفی

ربنا احمس علی اموالهم سه بار خداوند خویش را خواند و گفت : ربما .

است که دعاخواهی کرد سه بار الله خوانی گوئی: ربنا ربنا ربنا. چنانکه موسی خواند و در سدیگر باز گفت: «اطمس علی اموالهم» الطمس المحق و اذهب الشیء يقول: اذهب اموالهم و غیرها عن هیئتھا میگوید: بارخدا یا مال ایشان و خواسته ایشان به نیست آر(۱) و از هیئت و آسای خود بگردان رب العالمین اجابت کرد و آن مالها و مطعومها ایشان سنگین کرد **مقاتل** گفت و **مجاهد** و **قتاده** که درم و دینار ایشان همچنان بر شکل و نقش خود مانده درست و پاره همه بجای خود سنگ شده کشت زار ایشان، میوه بردار ختها، طعام در گنجینهها، جواهر در صندوقها، همه سنگ گشته. **محمد بن کعب** گفت مردو زن در جامه خواب خفته بودند که فراسرایشان شدند هر دو سنگ بودند **سدی** گفت: مسخ الله اموالهم حجارة و النخیل و الثمار و الدقیق و الاطعمة فکانت احدی الایات التسع. روی ان عمر بن عبدالعزیز دعا بخریطه فیها اشیاء من بقایا آل فرعون فاخرج منها البیضة مشقوقة و الجوزة مشقوقة و انها لبحر.

«واشدد علی قلوبهم» ای اقسامها و اطبع علیها حتی لا تلین و لا تنشرح للإیمان فلا یؤمنوا. قیل: هو نصب بجواب الدعاء بالفاء و قیل: هو عطف علی قوله «لیضلوا» ای - لیضلوا فلا یؤمنوا. قال **الفراء**: وهو دعاء و محله جزم کانه قال «اللهم فلا یؤمنوا حتی یرو العذاب الالیم» وهو الغرق. می گوید: بارخدا یا ایدون بادا که ایمان نیارند تا بعباد دردناک رسند امروز غرق و فردا حرق امروز بکفر مرده، فردا بآتش دوزخ سوخته. «قال قداجیب دعوتکما» **موسی** دعا میکرد و **هرون** آمین میگفت و آمین گفتن هم دعا است ازین جهت «دعوتکما» گفت و نیز در اول این آیت گفته که «الی موسی و اخیه» و اجابت دعا آن بود که رب العالمین **فرعون** را و **قبطان** را بآب غرق کرد و میان دعای **موسی** و اجابت حق چهل سال بود «فاستقیما» علی ما انتماعلیه من الدعوة و تبلیغ الرسالة و لا تترکا دعاء **فرعون** و موعظته الی ان یتبهم العذاب و لا تتبعان» نهی بالنون الثقیلة و محله جزم یقال فی الواحد لا تتبعن بفتح النون لالتقاء الساکنین و بکسر النون فی التثنیة لهذه العلة. و قرأ **ابن عامر** بتخفیف النون لان نون التکید تخفف و تثقل. و قیل: هو نفی ای- انتما «لا تتبعان سبیل الذین لا یعلمون»

يقول: لانسلک طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فتستعجل اقضائى. ايشان را درين آيت نهى کرد از دو چيز از نو ميمدى از فرج و از استعجال در دعا. روى انس بن مالك قال قال رسول الله ص لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قال قيل يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت ولم يستعجل لى.

« وجاوزنا ببني اسرائيل البحر » اى - عبرنا بهم و صيرناهم الى الشط الآخر « فانبعهم » لحقهم وادر كههم « فرعون وجنوده » يقال اتبعه و تبعه اذا ادركه ولحقه و لحقه و اتبعه بالتشديد اذا سار خلفه واقتدى به « بغياً وعدواً » اى - باغياً عادياً يعنى - مستكبراً ظالماً وقيد: بغياً فى القول، عدواً فى الفعل، وذلك ان الله امر موسى ان يخرج بنى اسرائيل ليلا و هم ستمائة الف وعشرون الفا لا يعد فيهم ابن ستن ولا ابن عشرين سنة متوجهين الى البحر ومات ابيكار القبط تلك الليلة و شغلوا عن بنى اسرائيل حتى اصبحوا وهو قوله: « فانبعوهم مشرقين » بعد ما دفنوا اولادهم فلما بلغ فرعون خروجهم ركب فى دلبهم ومعه الف و ستمائة الف قالوا فى عسكر فرعون مائة الف حصان ادهم سوى سير الشيت و فرعون كان فى الادهم و كر رجز منهم على حصن على رأسه بيضة و بيده حرب فمما وصل فرعون بجنوده الى البحر و راوا البحر يمدت الهية قل فرعون ه، بنى البحر و خافوا دخول البحر و كان فرعون على حصن و لم تكن فى خيل فرعون فرس اتى فجاء جبرئيل على فرس و ديق و خاض البحر و يسوقهم لا يشدر رجل منهم فلما شم ادهم فرعون ريح فرس جبرئيل و جبرئيل و فرعون لا يراه نسل خلف فرس جبرئيل فى الماء و لم يمدت فرعون من امره نيتاً و افتحمت الخيول خيفة فى الماء دخل آخرهم البحر و هم اولهم ان يخرج انضبق الماء عليهم فذلت قوله: (حتى اذا ادركه الغرق « اى غمره الماء و قرب هلاكه » قل آمنت انه اى - بانه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل و سرح ابن قصه مستوفى در سورة البقرة رفت قرأت حمزة و كسائى آمنت به بكسر لف ست باضمز قولى - آمنت و قلت « انه لا اله الا وروا بائد كه كسر انه در معنى استيناف سود فيكون قوله آمنت كلاماً ثم مكثت بنفسه كقولك ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين » به استأنف انه على جهة التوكيد يعنى - فقال فرعون انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل و انما من

المسلمین ، المنقادین المطیعین له فـدس جبرئیل علیه السلام فی فیہ من حماة البحر وقال :

«الان وقد عصیت قبل» ای - الان تومن وتوب. وقیل : قال الله «الان» تؤمن «وقد عصیت» کفرت «قبل وکنت من المفسدین» المانعین الناس من الایمان قال رسول الله (ص) : قال لی جبرئیل ما بغضت احداً من عباد الله ما بغضت عبدين احدهما من الجن والاخر من الانس فاما من الجن ف : ابلیس حین ابی السجود لادم وامان من الانس ف : فرعون حین قال انار بکم الاعلی ولورایتنی وانا داس الطین فی فمه مخافة ان تدركه الرحمة. وقال ابن عمر قال سمعت رسول الله (ص) یقول قال لی جبرئیل یا محمد ما غضب ربك علی احد غضبه علی فرعون اذ قال ما علمت لکم من اله غیری واذ حشر فنادی فقال انار بکم الاعلی فلما ادركه الغرق استعاث واقبلت احشوفاه مخافة ان تدركه الرحمة. وفی هذه الایة التحذیر عن تأخیر الایمان الی وقت المعاینة فذاك وقت الایاس ولا ینفع صاحبه لمعاینة ملك الموت كفعل فرعون حین آمن فی ذلك الوقت حتی قیل له «الان فقد عصیت قبل» قال الله تعالی فلم ینفعهم ایمانهم لماراوا بأسنا. وقال : «ولیست التوبة للذین یعملون السيئات» الایة « فالیوم ننجیک ببذنبك » قرأ یعقوب ننجیک بالتخفیف ببذنبك یعنی بجسدك لاروح فیہ وقیل : ببذنبك یعنی مع درعك وكان درعاً مسموراً مرصعاً بالجواهر . تقول نجعلك تعلو الماء وتطفوا فوقه لانه اول جيفة آدمی طفت فوق الماء. وقیل : ننجیک معناه نلقیک علی نجوة من الارض وهی المكان المرتفع . چون موسی قوم خود را خبر داد از هلاک فرعون وغرق وی قومی از ایشان جحود کردند و انکار نمودند گفتند : مامات فرعون وانه اعظم شائناً من ان یغرق پس فرمان آمد بدریا تا فرعون را از قصر خویش و اسر آورد و بر سر آب بایستاد و فرعون ازین سرخه بود کوتاه بالا بی ملح همچون گاو ی نر ، و بروی سلاح بود و درع بگناه غرق . و ذلك آية لان الحديد یرسب ولا یطفوا وقیل : ننجیک نترکک حتی تغرق فالنجاء ، الترك . وقیل : نسوّدك ونجعلك علامة فان النجاء قد یكون العلامة والسواد ویحتمل انه من النجاء الذی معناه الاسراع ای - ننجی اهلالك. وقوله : ببذنبك تأکیداً كما تقول قال بلسانه وجاء بنفسه . قوم موسی چون فرعون را مرده بر سر آب

دیدند و بروی درع بود و سلاح گران و هرگز هیچ جیفه آدمی تا آن روز بر سر آب ندیده بودند آن جحود و انکار از دل بیرون کردند و دانستند که آن آیتی عظیم است بر صدق موسی و نشانی است از قهر خداوند و راندن خشم خود بر فرعون، اینست که رب العالمین گفت: «لتكون لمن خلفك آية» ای عبره و نکلا. و قيل: لمن تاخر عن قومك «و ان كثيراً من الناس عن آياتنا» فی موسی و فرعون و سائر الایات «لغافلون» لاهون.

«و لقد بوأنا بنی اسرائیل مبوء صدق» آن متبوء پیش از این مصر است و این مبوء ابدر (۱) بیت المقدس. وقیل: هو الاردن وفلسطين وهي الارض المقدسة التي كتب الله ميراثاً لابراهيم و ذریته این همان است که جائی دیگر گفت «و قلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض یعنی - ارض القدس. میگوید: جای دادیم بنی اسرائیل را پس غرق فرعون جای گزیده و پسندیده نیکو برستی منتزل و حی و مسکن انبیاء و زمین محشر «و رزقناهم من الطيبات» ایشانرا روزیهای پاک حلال دادیم یعنی - در تیه بیش آنکه بقدس رسیدند و هی امن و السلوی و الماء من الحجر و ضیبتها منالها من غیر مکسبه و لا مسئله.

فما اختلفوا حتی جاءهم العلم» یعنی جاءهم القرآن علی لسان محمد. و اختلافهم انهم افترقوا بعد ما جاءهم فرقتین فرقة اسلموا و فرقة ثبتوا علی اليهودية وقيل نزلت هذه الآية فی قريظة والنضير یعنی - نزلناهم منزل صدق یرید من ارض یثرب ما بین المدينة والشام «و رزقناهم من الصیبات» من النخز و الثمار و وسعنا عليهم الرزق. فما اختلفوا فی تصدیق محمد ص أنه نبی حتی جاءهم العلم یعنی - القرآن و البیان بانہ رسول صدق و دینہ حق. وقیل: حتی جاءهم معلومهم وهو محمد ص لانهم كانوا يعلمونه قبل خروجه فاعلمه بمعنی المعموم كما یقال للمخلوق خلق، و منه قوله: هذا خلق الله و یقل هذا الدرهم ضرب لامیرای مضروبه ان ربك یقضی بینهم يوم القيمة فیما كانوا فيه یختلفون» من ندین.

قوله: «فان کنت فی شک مما انزلنا الیک» روی ان نسبی (ص) لما نزلت هذه

الایة قال لا اشك ولا اسأل . گفته اند این خطاب بظاهر با **مصطفی** است اما مراد باین جز اوست کقوله : « یا ایها النبی اذا طلقتہ النساء » یخاطب النبی و هو شامل للمخلوق کلهم . و گفته اند این خطاب نه با **مصطفی** است که قدر وی بنزدیک حق جلّ جلاله از آن جلیل تر و بزرگوارتر است بلکه خطاب وی در آن مضمّن است و تقدیر آنست که قل یا **محمد** للشاک فی نبوتک « فان کنت فی شک مما انزلنا علیک » و دلیل برین قول آنست که در آخر سورت گفت « قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » و گفته اند : در عهد رسول خدا مردم سه صنف بودند مؤمن مصدق و کافر مکذب و شاک فی الامر لا یدری کیف هو یقدم رجلاً و یؤخر اخری . یکی **مصطفی** را استوار گرفت و رسالت وی بجان و دل پذیرفت مؤمن بود دیگری او را دروغ زن گرفت و از ایمان اعراض کرد کافر بود ، سه دیگر مردی بود گمان زده ، میان کفر و ایمان ایستاده ، این خطاب با وی است میگوید : « ان کنت ایها الانسان فی شک مما انزلنا الیک » من الهدی علی لسان **محمد** (ص) فاسئل الاکابر من علماء اهل الکتاب مثل **ابن سلام** و **سلمان الفارسی** و **تمیم الداری** و اشباههم فسیشهدون علی صدق **محمد** (ص) و یخبرونک بنبوته . و گفته اند : « فان کنت » « ان » بمعنی جحد است ای - ما کنت ، همچنان که گفت جلّ جلاله « وان ادری » ای - ما ادری وان کان مکرهم ای - ما کان مکرهم ، یرید فما کنت فی شک مما انزلنا الیک فسلوا یا معشر الناس انتم دون النبی (ص) . و گفته اند الله دانست که رسول بشک نیست لکن خواست که رسول گوید لا اشک ولا امتری تا حجت باشد بر اهل شک از قوم وی و تعمیر و تبکیّت ایشان همچنان که فردا با **عیسی** گوید « ءانت قلت للناس اتخذونی و امی الہین من دون الله » و خود میداند جلّ جلاله که **عیسی** نگفت لکن تا **عیسی** گوید . سبحانک ما تکنون لی ان اقول ما لیس لی بحق » و بر ترسایان حجت باشد و تعمیر و تبکیّت ایشان بود . و قال **عبد العزیز بن یحیی** الشاک فی الشئی یضیق به صدره ، فیقال لضیق الصدر شک ، والمعنی ان ضقت ذرعاً بما تعانی من تعنتهم و اذاهم فاصبر واسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلك یخبروک کیف صبر الانبیاء علی اذی قومهم و کیف کان عاقبة النصیر و المتمکین « فذکرکون من الممتر بن

ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين « هذا كله خطاب مع النبي (ص) والمراد به غيره .

قوله : « ان الذين حقت عليهم كلمة ربك » ای وجب عليهم الوعيد فی قوله : « لأملان جهنم من الجنة والناس اجمعين » وقيل الكلمة قوله هؤلاء فی النار ولا ابالی وقيل : كلمته لعنته فی قوله : « الا لعنة الله على الظالمين » وقيل : كلمة ربك اخباره انهم لا يؤمنون . میگوید : براستی و درستی سخن خداوند تو بر مشرکان عرب برفت و حکم کرد که ایشان هرگز ایمان نیارند والله خود ایشانرا بدین و هدایت و توحید می نپسندد .

« ولا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم » فالایمنفعهم حينئذ الايمان كما لا ينفع فرعون ايمانه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا لقومكما به : مصر بيوتاً وجمعوا بيوتكم قبلة » از روی ظاهر بزبان تفسیر مؤمنان را بیت الخدمة مسجد و محراب است میگوید : آنرا ساخته دارید ، عبادت و خدمت مارا ، و در آن معتكف نشینید طلب قربت مارا ، و سود خود در آن جوئید که آن بازار آخرت است و شما بزرگواران و توحید رأس المال و اصل بضاعت و هر کس را سود براندازد بضاعت باشد ، چنانکه در خبر می آید « الا ان المساجد اسواق الآخرة و سکنها تجارها و کس تجر یربح علی قدر بضاعته » شرط آنست که چون روی بد بیت الخدمة نهی و قصد مسجد و محراب کنی تا بحضرت نماز شوی نخست باطن خود بآب توبه بشوئی چنانکه صاحب هر ربه آب مطلق ضهارت دادی آنکه خواجگی و رعنائی و تکبر بر در مسجد زخود فرو نهی ، بنده وار بسان بندگ شکسته و کوفته قدم عجز و نیاز در مسجد نهی سر در پیش افکنده ، و زبان تضرع بگشاده ، بادل پر درد و جان پر حسرت و چشمی پر آب بشویر و با خجلت تکبیر بندی در حال تکبیر کبریاء حق بدیده سر بدیده ، و بوقت قیام در خجلت گناه خود بمانده و چون نه و کلام او در زبان نهی نه نکمت باشد که عن

آگاهی گردد، در رکوع همه عین تواضع شود، در سجود ادب حضرت بجای آرد، و چنان داند که در جوار قرب اوست، و در عین و نظر اوست، که میگوید جلّ جلاله: «واسجدوا قرب» چون سلام بازدهد همه بشارت و شادی بیند، چون توفیق این طاعت یافت و بحکم فرمان این خدمت بسربرد اینست که الله با موسی گفت: «واقیموا الصلوة و بشرا المؤمنین» ای موسی قوم خود را گوی نماز بیای دارید و شرط بندگی و فرمان برداری در آن بجای آرید چون توفیق یافتید و حق خدمت گزاردید شادی کنید برحمت من، بنازید بفضل من، گوش دارید بکرم من، فخر کنید بفرمان من، انس گیرید بیاد من، پستی دارید بانام من، تکیه کنید برضمان من، چشم دارید بروعد من. «و بشرا المؤمنین» ای موسی بشارت ده ایشانرا بجز رشاد و راست راهی و نکو نامی در دنیا، و نعیم باقی و ملک جاودانی در عقبی، از روی ظاهر بزبان تفسیر اینست معنی آیت و بر زبان اشارت بر ذوق اهل معرفت بیت الخدمة نفس عابدان است، بیت الحرمة دل عارفان است، بیت الصحبة جان عاشقانست. خدمتیاران را «جنات» و نهر ساخته اند، حرمتیاران را «فی مقعد صدق» نهاده اند، صحبتیاران را «عند ملک مقتدر» یافته اند.

قوله: «ربنا اطمس علی اموالهم و اشد علی قلوبهم» الآیه. موسی کلیم در بدایت کار شبانی بود در کلیمی الله تعالی بمقام مکالمتمش رسانید برضاع اصطناعش بپرورد تاج اصطفا برسرش نهاد هزاران معجزه درید بیضا و عصای وی آشکارا کرد اما عهد وی عهد عدل بود، و روزگار وی روزگار قهر بود، چون دعوت کرد قوم خویش را و از ایمان ایشان نومید گشت بتکلم بدرگاه رب العزة شد از ایشان بحق نالید و برایشان دعای بد کرد که «ربنا اطمس علی اموالهم و اشد علی قلوبهم» الآیه. رب العزة دعای وی اجابت کرد عدل خود بایشان نمود حکم قهر برایشان برانند بر وفق دعای موسی ایشانرا فرا ایمان نگذاشت تا بوقت معاینه عذاب، و آنکه ایمان آورد فرعون دران فوریت لکن سود نداشت اورا گفتند «الان وقد عصیت قبل» باز که نوبت بمصطفی عربی رسید عهد وی عهد فضل بود و روزگار رحمت بود آن همه رنج از کفار قریش وی رسید دهند بس میشکستند، تر در ناعس می رسانند.

نجاست بر مهر نبوت می انداختند، رسید (ص) دست شفقت و رأفت بر سر ایشان نهاده و دست ترحم و شفاعت بگشاده، که «اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون» خداوند اراشان نمای که می ندانند، عذر ایشان می خواهم که مرا نمی شناسند، رب العزة خود دانست که دل وی تنگ است، ورنج دل و اندوه وی بغایت رسیده، از درگاه عزت خویش بکمال لطف خویش او را مرهم نهاد و تسلی دل و برا آیت فرستاد «فان كنت فی شك مما انزلنا الیک فسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک» بر تأویل ایشان که گفتند: ان ضقت به ذرعاً فاصبر. «وسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک» کیف صبر الانبیاء علی اذى الاعداء. نظیره قوله: «ولقد نعلم انک یضیق صدرك بما یقولون» وقوله: «قد نعلم انه لیحزنک الذی یقولون» الایة.

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «فلولا كانت قرية آمنت» چرا مردان شهری که بخواستندی، گروید آنوقت گرویدندی «فنفعها ایمانها» که ایشانرا گرویدن سود داشتی، [نه آنکه که بچشم سرخویش عذاب دیدند تا ایشانرا سود نداشت] «الاقوم یونس لماً آمنوا» مگر قوم یونس که ایمان آوردند [پس آن که عذاب دیدند] «کشفنا عنهم» باز بر دیم از ایشان «عذاب الخزی» عذاب رسوائی «فی الحیوة الدنیا» درین جهان «ومتعناهم الی حین (۹۸)» و ایشانرا برخوردار گذاشتیم تا هنگامهای اجلهای ایشان.

«ولو شاء ربک» و اگر خداوند تو خواستی «لآمن من فی الارض» ایمان آوردی هر که در زمین «کلهم جمیعاً» همگان بهم «افانت تکره الناس» تو توانی که مردمان را ناکام پیغام شنوائی «حتی یكونوا مؤمنین (۹۹)» تا گرویدگان باشند.

«وما کان لنفس» نبود و نیست هیچ تن را «ان تؤمن الاباذن الله» که بگردد بخدای مگر بخواست او «ویجعل الرجس» و کژی بیگانگی می افکند و می آلود «علی الذین لا یعقلون (۱۰۰)» برایشان که حق می درنیابند (۱)

« قل انظروا » گوی درنگرید « ما ذا فی السموات والارض » تا آن خود چه چیز است که در آسمان و زمین است [از نشانه‌های هستی و یگانگی و توانائی (۱) و دانائی] « وما تنغ الايات والنذر » و چه سود دارد نشانه‌ها و پیغامها و آگاه کنندگان و بیم نمایندگان « عن قوم لا يؤمنون (۱۰۱) » قومی را که ایشان [در علم من و حکم من و خواست من] بنمی باید گرویدن .

« فهل ينتظرون » چشم نمیدارند « الامثل ايام الذين خلوا من قبلهم » مگر خویشتم را روزی همچون روزهای ایشان که گذشته‌اند پیش ازین « قل فانتظروا » گوی [بودنی را] چشم میدارید بمن و بخویشتم « انی معکم من المنتظرین (۱۰۲) » که من [بودنی را بمن و بشما] هم از چشم دارند گاتم با شما .
 « ثم ننجی رسلنا » آنکه باز رها کنیم فرستادگان خویش را « والذین آمنوا » و ایشان که گرویدگان اند « كذلك حقاً علینا » همچنان حق است بر ما « ننجی المؤمنین (۱۰۳) » که باز رها کنیم [محمدا] و گرویدگان با او .

« قل یا ایها الناس » گوی ای مردمان « ان کنتم فی شک من دینی » اگر شما در گمان اید از دین من « فلا اعبد الذین تعبدون من دون الله » نپرستم آنچه می پرستید شما فرود از خدای « ولكن اعبد الله الذی یتوفیکم » و لکن الله را پرستم آن خدای که شما را میراند « وامرت ان اکون من المؤمنین (۱۰۴) » و مرا باین فرمودند که از گرویدگان باش .

« وان اقم وجهک للدين حنیفاً » و آهنگ خویش و روی خویش راست دار دین را مسلمان بر ملت ابراهیم « ولا تكونن من المشرکین (۱۰۵) » و نگر که از ائباز گیرندگان نباشی .

« ولا تدع من دون الله » و فرود از الله (۲) مخوان « ما لا ینفعک ولا یضرک » چیزی که ترانه سود دارد و نه گزاید « فان فعلت فانک اذا من الظالمین (۱۰۶) » اگر چنین کنی آنکه تو آنی که یکی از ستم کاران باشی .

« وان یمسک الله بضر » و اگر الله بتو گزندی رساند « فلا کاشف له الا هو »

باز برنده‌یی نیست آن گزند را مگر هم او «وان یردك بخیر» و اگر بتو نیکی خواهد «فلارادلفضله» باز دارنده‌یی نیست فضل او را «یصیب به من یشاء من عباده» میرساند آنرا باو که خواهد از بندگان خویش «وهو الغفور الرحیم (۱۰۷)» و اوست عیب‌پوش آمرزگار مهربان.

«قل یا ایها الناس» گوی ای مردمان «قد جاءکم الحق من ربکم» آمد بشما پیغامی راست و رساننده‌یی راست از خداوند شما «فمن اهتلی فانما یهتلی لنفسه» هر که بر راه راست افتد سود تن خویش را افتد «ومن ضل فانما یضل علیها» و هر که از راه راست بیفتد زیان تن خویش را بیفتد «وما انا علیکم بوحیل (۱۰۸)» و من بر شما کوش دارنده و نگه دارنده‌ام.

«واتبع مایوحی الیک» و برپی می‌باش آن پیغام را که می‌دهند بتو «واصبر» و شکیبامی‌باش «حتی یحکم الله» تا آنکه که الله بر گزارد کار و خواست خود «وهو خیر الحاکمین (۱۰۹)» و بهتر حاکمان الله است در حکم.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلولا كانت قرية آمنه» ای - هلا كانت قرية آمنه حين ينفعها ایمانها لاینفعها، این حجت خدا است جل جلاله بر فرعون که ایمان وی نپذیرفت بوقت معاینه عذاب. يقول الله تعالى: هلا آمن فرعون قبل ان یدرکه الفرق حین المهلة، آنکه قوم یونس را مستثنی کرد که توبه ایشان بپذیرفت بوقت معاینه عذاب. وقيل: معناه فما كانت قرية، ای - اهل قرية آمنه عند معاینه العذاب فنفعها ایمانها» فی حالة البأس کمال ینفع فرعون «الاقوم یونس» فانه نفعهم ایمانهم لما راوا امارات العذاب لما علم الله من صدقهم، وهو قوله: «كشفنا عنهم عذاب الخزی» الهلاك والهوان فی الحیوة الدنيا «ومتعناهم الی حین» ای - الی احایین آجالهم. وقيل: «كشفنا عنهم العذاب» الی يوم القيمة فیجازون بالتواب والعقاب. خلافت میان علما که قوم یونس عذاب بعیان دیدند یا امارات و دلائل آن دیدند، قومی گفتند: عذاب بایشان نزدیک گشت و بعیان دیدند که میگوید: «كشفنا عنهم» والكشف یكون بعد الوقوع

او اذاقرب. و قومی گفتند: امارات و دلایل عذاب دیدند و در آن حالت توبه کردند باخلاص و صدق و زبان تضرع بگشادند و [دعا کردند] (۱) تائب العزة آن عذاب که دلیل آن ظاهر بود از ایشان بگردانید و مثال این بیمارست که بوقت بیماری چنانکه امید بعافیت و صحت میدارد و از مرگ نمی ترسد توبت کند، توبت وی در آن حال درست بود، اما چون مرگ بمعاینه دید و از حیات نومید گشت، توبه وی درست نباشد که میگوید جل جلاله: «وان من اهل الکتاب الا لیؤمّنن به قبل موته» تواریخیان گفتند: یونس پیغامبر مسکن او موصل بود و خانه او نینوی، ما دروی تنخیس (۲) نام بود و پدر وی متی، و موصل از آن خوانند که شام به عراق پیوندد، رب العالمین یونس را فرستاد بقوم وی و ایشان را دعوت کرد بدین اسلام ایشان سرباز زدند و رسالت وی قبول نکردند، یونس گفت: اکنون که مرا دروغ زن میدارید و رسالت ما قبول نمیکنید، باری بدانید که بامداد شما را از آسمان عذاب آید و آنکه سه روز آن عذاب دریوندد. ایشان بایکدیگر گفتند: یونس هرگز دروغ نگفته است این يك امشب اورا بیازمائید بنگرید که امشب از میان ما بیرون شود یانه، اگر بیرون شود و بر جای خویش نماند پس بدانید که راست میگوید. بامداد چون اورا طلب کردند نیافتند که از میان ایشان بیرون شده بود، دانستند که وی راست گفت، همان ساعت امارات و دلایل عذاب پیدا گشت، ابری سیاه بر آمد، و دخانی عظیم در گرفت، چنانکه درود یوار ایشان سیاه گشت، ایشان بترسیدند، واز کردها و گفتههای خویش پشیمان شدند، و رب العزة جل جلاله در دلهای ایشان توبت افکند همه بیک بار بصحرا بیرون شدند، مردان و زنان و کودکان و چهار پایان نیز بیرون بردند، و پلاسها در پوشیدند، زبان زاری و تضرع بگشادند، و به اخلاص و صدق این دعا گفتند: یا حیّ حینّ لاحیّ یا حیّ محیی الموتی یا حیّ لا اله الا انت. فعرّف الله صدقهم فرجهم واستجاب دعاءهم و قبل توبتهم و کشف العذاب عنهم، و کان ذلك یوم عاشوراء. و کان یونس قد خرج و اقام ینتظر العذاب فلم یر شیاً و کان من کذب ولم یکن له بیّنة قتل، فقال یونس: کیف ارجع الی قومی وقد کذبتهم، فذهب مغاضباً لقومه و ركب السفينة. فذلك قوله: «وذا النون

اذ ذهب مغاضباً « و یأتی شرحه فی موضعه ان شاء الله .

ولو شاء ربك لآمن من فی الارض کلهم جمیعاً ، ای و فقههم للهدایة « افانت تکره الناس حتی یكونوا مؤمنین » قال ابن عباس : کان النبی (ص) حریصاً علی ایمان جمیع الناس . وقیل : نزلت فی ابی طالب فاخبره سبحانه انه لا یؤمن الا من سبق له من الله السعادة ولا یضل الا من سبق له الشقاوة . « افانت تکره الناس » اکراه الهدایة لا اکراه الدعوة ، یا محمد تو نتوانی که ایشان را ناکام راه نمائی ، باز خواندن توانی اما راه نمودن نتوانی « لیس علیک هدیهم ، انک لاتهدی من احببت » « وما کان لنفسی » وما ینبغی لنفسی ، وما كانت النفس « لتؤمن الا باذن الله » ای - بارادته و توفیقه و ماسبق لها من قضائه و مشیته فلا تجتهد نفسك فی هدیها فان ذلك الی الله و هذا الحدّ الدلائل علی ان استطاعة العبد مع فعله لا قبل فعله . قال بعض المحققین : لا یمکن حل الاذن فی هذه الآیة الا علی المشیة لانه امر الکافة بالایمان والذی هو مامور بالشی لا یقال انه غیر ماذون فیه و لا یجوز حل الآیة علی ان معناه لا یؤمن احد الا اذا الجاءه الحق الی الایمان واضطره ، لانه یوجب اذاً ان لا یكون احد فی العالم مؤمناً بالاختیار وذلك خطاء فدل علی انه اراد به الا ان یشاء الله ان یؤمن هو طوعاً و لا یجوز بمقتضی هذا ان یرید من احد ان یؤمن طوعاً ثم لا یؤمن لانه تبطل فائدة الآیة ، فصحّ قول اهل السنة ان ما شاء الله کان و ما لم یشاء لم یکن .

قوله : « و یجعل الرجس » ای - یجعل الله الرجس . و قرأ ابو بکر و نجعل بالنون ای - نجعل العذاب الالیم . و قیل : الشیطان . و قیل : الغضب و السخط « علی الذین لا یعقلون » دلائله و اوامره و نواهیة .

« قل انظروا » ای - قل للمشرکین الذین یسئلونک الآیات « انظروا ماذا فی السموات و الارض » من الآیات و العبر التي تدل علی وحدانیة الله سبحانه فتعلموا ان ذلك کلّه یمقتضی صانعاً لا یشبهه الاشیاء و لا یشبهه شیء . ثم بیّن ان الآیات لاتغنی عن سبق فی علم الله سبحانه انه لا یؤمن ، فقال : « و ما تغنی الآیات و التذکر » درین « ما ، تحزیری ، خواهی باستفهام گوی ، خواهی بنفی ، اگر باستفهام گوئی معنی آنست که چه سود دارد آیات و معجزات . و اگر بنفی گوئی معنی آنست که سود ندارد آیات و معجزات

وانذار آگاه کنندگان و بیم نمایندگان قومی را که در علم خدای کافر اند که هرگز ایمان نیارند. « فهل ينتظرون » مشرکان مکه را میگوید: ماینتظرون «الا ایاماً یقع علیهم فیها العذاب و » مثل ایام الذین مضوا من قبلهم « وایام الله عقوباته وایام العرب وقایعها. منه قوله: « وذکرهم بایام الله » وکل ما مضی علیک من خیر وشر فهو ایام. میگوید: مشرکان قریش بعد از آن که ترا دروغ زن گرفتند چه انتظار کنند و چه چشم دارند مگر مثل آن عقوبات و وقایع که ایشانرا رسید که گذشته اند از پیش از (۱) دروغ زن گیران پیغامبران چون عاد و ثمود و امثال آن.

« قل » یا محمد « فانظروا » مثلها ان لم تؤمنوا « انی معکم من المنتظرین » لذلك. وقیل: انتظروا هلاکی انی معکم من المنتظرین هلاکم، هذا جواب لهم حین قالوا: تریص بکم الدوائر.

« ثم ننجی رسلنا » قرأ یعقوب ننجی بالتخفیف وهو مستقبل بمعنی الماضي ای - کما اهلکننا الذین خلوا ثم نجینا الرسل والمؤمنین « كذلك حقاً علينا ننجی المؤمنین » ای - ننجی محمد اومن آمن معه. قرأ الکسائی و حفص و یعقوب « ننجی المؤمنین » ای - ننجی بالتخفیف والاخرون بالتشدید وانجی و ننجی بمعنی واحد. « حقاً علينا » یعنی - منافان الاشیاء تجب من الله اذا خبر انها تكون فیجب الشیء من الله لصدقه ولا یجب علیه لعزه.

« قل یا ایها الناس ان کنتم فی شک من دینی » این خطاب بامشرکان قریش است میگوید: ان کنتم لاتعرفون ما انا علیه فانا ابینه لکم، اگر شما نمی شناسید و نمیدانید این دین که من آورده ام، من شما را روشن کنم و دلایل درستی و راستی آن شما را پیدا کنم، همانست که گفت: « وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما انزل الیهم » وقیل: معناه « ان کنتم فی شک من دینی » الذی ادعوکم الیه فانا علی یقین، اگر شما در گمان اید ازین دین که من آوردم و شما را بدان دعوت کردم، من باری بریقین ام بی هیچ گمان درستی و راستی آن میدانم، و حقّی و سزاواری آن می شناسم. همانست که گفت: « علی بصیرة انا و من اتبعنی » آنکه گفت: « فلا اعبد الذین تعبدون من دون الله »

بآنکه شما در گمان اید من نخواهم پرستیدن ایشان را که می پرستید شما فرود از خدای، آنکه ایشانرا تهدید کرد بآنچه گفت: «اعبد الله الذی یتوفیکم» که وفات ایشان میعاد عذاب ایشان است، میگوید: آن خدایرا پرستم که شمارا میراند و شمارا عذاب کند که دیگری را بباطل می پرستید نه اورا بحق، و نیز اشارت است که سزای خدایی اوست که قدرت آن دارد که شما را میراند و قبض ارواح شما کند نه آن بتان که ایشان را قدرت نیست و در ایشان هیچ ضرر و نفع نیست «وامرت ان اکون من المؤمنین» بما ائی به الانبیاء علیهم السلام قبلی. فان قیل: کیف قال ان کنتم فی شک، وهم كانوا یعتقدون بطلان ما جاء به، قیل: لانهم لما راوا الآیات والمعجزات اضطربوا وشکوا فی امرهم وامر النبی ص. وقیل: کان فیهم شک کون فهم المراد بالآیه کقوله حکایة عن الکفار «وانا لفی شک مما تدعوننا الیه مریب» وان اقم وجهک، عطف علی المعنی تقدیره، وامرت ان اکون من المؤمنین، کن مؤمناً ثم اقم وجهک. وقیل معناه، وامرت ان اکون من المؤمنین واوحی الی ان اقم وجهک للذین ای - استقبل الکعبة فی الصلوة وتوجه نحوها. وقیل استقم مقبلاً بوجهک علی ما امرک الله حنیفاً علی «ملة ابراهیم، ولا تكونن من المشرکین».

«ولا تدع من دون الله ما لا ینفعک» ان دعوته «ولا یضرک» ان خذلته، لا ینفعک ان اطعته ولا یضرک ان عصيته. سیاق این سخن تحقیر بتان است، ومذلت و خوار ی ایشان، که در ایشان هیچ چیز از نفع و ضرر و خیر و شر نیست و ضار و نافع بحقیقت جز الله نیست «فان فعلت فانک اذا من الظالمین» الذین وضعوا الدعا غیر موضعه، آنکه تحقیق و تأکید این سخن را گفت.

«وان یمسک الله بضر» فلا یصیبک بشدة و بلاء مرض او فقر «فلا کشف له» ای لا دافع له «الاهو» «وان یردک بخیر» رضاء و نعمة وسعة «فلا راد لفضله» ای - لا مانع لرزقه لا مانع لما یفضل به علیک من نعمة «یصیب به» بکل واحد من الضرو الخیر «من یشاء من عباده وهو الغفور الرحیم» فلا تياسوا من غفرانه و رحمته.

«قل یا ایها الناس» خطاب با قریش است و با مکیان «قد جاءکم الحق من ربکم» حق اینجا مصطفی است و قرآن «فمن اهتدی» یعنی - آمن ب: محمد

و عمل بما فی الكتاب » فانما یهدی لنفسه « ای - فلنفسه ثواب اهتدایه » ومن ضل « ای - کفر بهما » فانما یضل علیها « ای - علی نفسه وبال ضلالة » وما انا علیکم بوکیل « ای - بکفیل احفظ اعمالکم » وقیل : بحفیظ من الهلاك حتی لا تهلكوا . مفسران گفتند : درین سوره هفت آیت منسوخ است بآیت قتال ، یکی آنکه گفت : « فقل انما الغیب لله فانظروا انی معکم من المنتظرین » دیگر « وان کذبوک فقل لی عملی ولکم عملکم » سه دیگر « واما نریئک بعض الذی نعدهم » چهارم « افانت تکره الناس حتی یكونوا مؤمنین » پنجم « فهل ینتظرون الا مثل ایام الذین خلوا من قبلهم » ششم « ومن ضل فانما یضل علیها وما انا علیکم بوکیل » هفتم « و اصبر حتی یحکم الله » نسخ الصبر منها بآیه السیف « و اتبع ما یوحی الیک » من التبلیغ و التبشیر و الاعذار و الانذار « و اصبر » علی تبلیغ الرساله و تحمل المکاره « حتی یحکم الله » من نصرک و قهر اعدائک و اظهار دینہ ففعل ذلك يوم بدر « و هو خیر الحاکمین » حکم بقتل المشرکین و بالجزیه علی اهل الکتاب یعطونها « عن بدوهم صاغرون » وقیل : « خیر الحاکمین » لانه المطلع علی السرائر فلا یحتاج الی بیئنه و شهود .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « فلولاً كانت قرية آمنتم » بزرگست و بزرگوار خداوند کردگار ، نامدار رهی دار ، کریم و مهربان ، خدای جهان و جهانیان ، دارنده ضعیفان ، نوازنده لهیفان ، نیوشنده آواز سایلان ، پذیرنده عذر عذرخواهان ، دوستدار نیاز و سوز . درویشان و ناله خستگان ، دوست دارد بنده بی را که دروزارد ، و از کرد بد خویش بدو نالد ، خود را دست آویزی نداند ، دست از همه وسائل و طاعات تهی بیند ، اشک از چشم روان ، و ذکر بر زبان ، و مهر در میان جان ، نبینی که باقوم یونس چه کرد ؟ آنکه که درماندند و عذاب بایشان نزدیک گشته ، و یونس بخشم بیرون شده ، و ایشانرا وعده عذاب داده ، بامداد از خانها بدر آمدند ، ابر سیاه دیدند و دود عظیم ، آتش از آن پاره پاره می افتاد ، بجای آوردند که آن عذاب است که یونس مرایشانرا وعده داد یونس راطلب کردند و نیافتند ، جمعی عظیم بصحرا بهم آمدند طفلکان را از مادران جدا کردند ، کودکان را

از پدران باز بریدند، تا آن کود کان و طفل کان بفراق مادر و پدر گریستن و زاری در گرفتند، پیران سرها برهنه کردند و محاسن سپید بردست نهادند همی (۱) بیک بار فغان بر آوردند، و بزاری و خواری زینهار خواستند، گفتند: اللهم ان ذنوبنا عظمت وجلت وانت اعظم منها واجل، خداوندا گناه ما بزرگست و عفو تو از آن بزرگتر، خداوندا بسزای ما چه نگری بسزای خود نگر. آنکه سه فرقت شدند به سه صف ایستاده صفی پیران و صفی جوانان و صفی کود کان. عذاب فرو آمد بر سر پیران بایستاد. پیران گفتند، بار خدایا تو ما را فرموده ای (۲) که بندگان را آزاد کنید ما همه بندگانیم، و بر درگاه تو زارند گانیم، چه بود که ما را از عقوبت و عذاب خود آزاد کنی؟ عذاب از سر ایشان بگشت بر سر جوانان بایستاد. جوانان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده ای که ستمکاران را عفو کن و گناه ایشان در گذارید ما همه ستمکارانیم بر خویشتن، عفو کن و از ما در گذار. عذاب از ایشان در گذشت بر سر کود کان بایستاد. کود کان گفتند: خداوندا تو ما را فرموده ای که سایان را رد مکنید و باز مزید ما همه سایانیم (۳) ما را رد مکن و نومید باز مگردان، ای فریادرس نومیدان، و چاره بیچارگان، و فراخ بخش مهربان. آن عذاب از ایشان بگشت و توبه ایشان قبول کرد. اینست که رب العالمین گفت: «كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتّعناهم الى حين» قوله: «وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله» بی آیینۀ توفیق کس روی ایمان نبیند، بی عنایت حق کس بشناخت حق نرسد، بنده بجهد خویش نجات خویش کی تواند، تا بادل بنده تعریف نکند، و شواهد صفات و نعوت خود در دل وی مقرر نکند، بنده هرگز بشناخت او را. نبرد، والله لولا الله ما هتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا، آب و خاک را نبود پس بود را چه رسد که بدرگاه قدم آشنائی جوید اگر نه عنایت قدیم بود، دعوی شناخت ربوبیت چون کند اگر نه توفیقش رفیق بود.

دل کیست که گوهری فشانند بی تو یا تن که بود که ملک راند بی تو

والله که خرد راه نداند بی تو جان زهره ندارد که بماند بی تو

«قل انظروا ماذا في السموات والارض» همه عالم آیت و رایت قدرت اوست،

(۱) بجای: همگی (۲) فرموده می (ج) (۳) سائلان ای (ـ)

دلایل و امارات وحدانیت اوست، نگرنده می در باید، از همه جانب بساحت او راه است
رونده می باید، بستان حقایق پر ثمار لطائف است، خورنده می باید.

مرد باید که بوی داند برد ورنه عالم پر از نسیم صباست.

«وما تغن الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون» الادلة وان كانت ظاهرة فما تغنى
اذا كانت البصائر مسدودة كما ان الشمس وان كانت طالعة فما تغنى اذا كانت الابصار
عن الادراك بما عمى (۱) مردوده.

وما انتفاع اخي الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار والظلم.

«ثم ننجي رُسُلنا والَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ» تشریف
وقواخت مؤمنان است که رب العزة به نعت اعزاز و اکرام نجات ایشان بر نجات پیغامبران
بست، و در نعت تخصیص و تشریف ایشانرا درهم پیوست. گفت حق است از ما، واجب
است از کرم و لطف ما، که مؤمنان را رها نهم، چنانکه پیغامبران را رها نیدیم، تا چنانکه
بر هیچ پیغامبر روانیست که فردا در آتش شود و عذاب چشد، هیچ مؤمن را روانیست
که در دوزخ و در عذاب جاوید بماند، فانه جل جلاله اخبر الله ینجی الرسل
والمؤمنین جميعاً. «وان اقم وجهك للدين» ای - اخلص قصدك للدين وجرّد قلبك
عن اثبات كل مالحقه قهر التكوين. میگوید: دین خویش از شوب ریایک دار، و قصد
خویش در جستن کیمیای حقیقت درست کن دل از علایق بریده، و کمر بندی بر میان
بسته، و حلقه خدمت در گوش وفا کرده، و خواست خود فدای خواست ازلی کرده،
نفس فدای رضا، و دل فدای وفا، و چشم فدای بقا.

نفسم همه عمر در وصال خواهد روحم راحت ز اتصالت خواهد

گوشم سمع از بهر مقالت خواهد چشمم بصر از شوق جمالت خواهد.

ازینجا نور حقیقت آغاز کند، باز محبت بر هوای تفرید پرواز کند، جذبۀ الهی
در رسد، رهی را از دست تصرف بستاند، نه غبار زحمت آرزوی بهشت بروقت وی نشیند،
نه بیم دوزخ او را راه گیری کند. بزبان حال گوید:

عاشق بره عشق چنان می باید کز دوزخ و از بهشت یادش ناید

(۱) بما لمی (ج)

رهی تا اکنون طالب بود . مطلوب گشت ، عاشق بود معشوق شد ، مرید بود مراد گشت ، بساط یگانگی دید بشتافت ، تا قرب دوست بیافت ، خبر عیان گشت ، و مبهم بیان شد ، رهی در خود میرسید (۱) که بدوست رسید ، خود را ندید او ، که درست دید .

پیر طریقت گفت : الهی تا آموختنی را آموختم ، و آموخته را جمله بسوختم ، اندوخته را بر انداختم ، و انداخته را بیندوختم ، نیست را بفروختم ، تاهست را بیفروختم ، الهی تا یگانگی بشناختم ، در آرزوی شادی بگداختم ، کی باشد که گویم پیمانه بینداختم ، و از علائق و پرداختم ، و بود خویش جمله در باختم .

کی باشد کین قفس بیردازم در باغ الهی آشیان سازم .

۱۱ = سورة هود ع (مکیه)

النوبة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان «الكتاب» این حروف نامه ایست
«احکمت آیاته» درست و راست و بی غلط گفته و فرستاده سخنهای او و معنیها درو.
«ثم فصلت» پس آنکه گشاده و روشن و پیدا باز نموده «من لدن حکیم خیر (۱)»
از نزدیک دانای راست دان آگاهی نهان دان.

«الا تعبدوا الا الله» آنرا که نپرستید مگر الله «اننى لكم منه نذیر وبشیر (۲)»
که من رساننده ام شما را ازو آگاهی دهنده و بیم نمایم شاد کننده و رامش رسانم.
«وان استغفروا ربکم» و آنرا که آمرزش خواهید از خداوند خویش
«ثم توبوا اليه» و باز گردید باو «یمتعکم متاعاً حسناً» تا شما را بر خورداری دهد
[و روزی بر سازد و بهره سپارد] بر خورداری نیکو [در درنگ روزگار] «الى اجل
مسمى» تا آن هنگام که نام زد کرده در رسد «ویوت کل ذی فضل فضله» و هر
خداوند فضل را افزونی را در کردار و خدمت فضل او و ثواب آن افزونی او باو دهد.
«وان تولوا» و اگر بر گردید «فانى اخاف علیکم» من می ترسم بر شما «عذاب
یوم کبیر (۳)» از عذاب بزرگ در روزی بزرگ

«الى الله مرجعکم» با خدای است باز گشت شما «وهو على کل شیء قدير (۴)»
و او بر همه چیز توانا است.

«الا» آگاه باشید (۱) و [بدانید] «انهم یثنون صدورهم» [ایشان که
دشمنان اند و بیگانگان] فراهم میگیرند نهانی خویش بر نهانهای «لیستخفوا منه»
تا آنرا پنهان دارند از الله «الا» آگاه باشید [و بدانید] «حين یتستخفون ثیابهم»
آنکه که جامها در سر میکشند (۲) [با فراهم داشتن دل پوشیدن راز را در آن]

«يَعْلَمُ مَا يَسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ» میداند الله هر چه نهان میدارند [از كثری] و آشکارا می نمایند [از راستی] « إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (۵) » که الله داناست بهر چه در دلها است .

الجزء الثاني عشر

«وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ» نیست هیچ جنده بی (۱) در زمین «إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» مگر بر خدا است روزی آن «وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا» و میداند [الله] جای آرام آن و جای سپنجگانی (۲) آن . «كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (۶)» همه در لوح است درنسختی پیدا روشن .

«وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» او آنست که بیافرید هفت آسمان و هفت زمین «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» در شش روز «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» و عرش او بر آب بود [چنانکه اکنون] «لِيَبْلُوَكُمْ» تا بیازماید شما را «إِيَّكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا» که کیست از شما نیکو کارتر «وَلَمَّا قُلْتَ» و اگر گویی [مشرکان را] «إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ» که شما انگیختنی اید از خاک [رستاخیز را] از پس مرگ «لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا الْإِلهَ الْكَافِرَ» خواهند گفت کافران «إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (۷)» که نیست این سخن مگر جادوئی آشکار [دروغی آشکار]

«وَلَمَّا أَخْرَجْنَاهُمُ الْعَذَابِ» و اگر و (۲) پس داریم از ایشان عذاب «إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ» تا هنگامی شمرده «لَيَقُولُنَّ» خواهند گفت «مَا يَجْبِسُهُ» چه چیز آن عذاب را باز می برد (۴) «إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ» آگه باشد آن روز که [عذاب] بایشان آید «لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ» [عذاب آن روز] بایشان بازداشتنی نیست «وَحَاقَ بِهِمْ» و فرا سرایشانشیند «مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (۸)» آنچه بر آن می خندیدند و افسوس میکردند بر آن .

«وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ» و اگر مردم را بچشائیم «مِنْ أَرْحَمَةِ» از خود مهربانی «ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ» آنکه بازستانیم از او «إِنَّهُ لَيَقُوسُ الْكَافِرَ (۹)» مردم بر راستی نومید

۱ - در همه نسخه ها چنین است . ۲ - ترجمه مستودع است که در تزیی بمعانی : جای حفظ و جایگاه کودت از شکم است و معنی اخیر مرادف باسرای سپنج یا سپنجگانی است درین کتاب .

۳ - با پس (الف) ۴ - می باز برد (الف)

است ناسپاس .

«وَلْتَنِ اَذْقَانَهُ نَعْمَاء» واکر چشائیم اورا نیک روزی و تن آسانی «بعد ضراء مسته» پس گزند و بد روزگاری که رسیده بود باو «لَيَقُولَنَّ» برآستی که او گوید «ذهب السيات عني» آن بدروزی و بدحالی و آن بیماری و درویشی همه رفت از من «انه لفرح فخور (۱۰)» برآستی که اوشاداست خوشتن دوست لاف زن نازنده . «الا الذين صبروا» مگرايشان که [ببدروز] شکیبایند «وَعْمَلُوا الصالحات» و در تنگ روز نیکو کار «اولئك لهم مغفرة و اجر كبير (۱۱)» ایشانند که ایشانرا است آمرزش و مزد بزرگوار .

النوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان صد و بیست و سه آیت است و هزار و هفتصد و بیست و پنج کلمه و هفت هزار و پانصد و سیزده حرف جمله بد مکة فرو آمد از آسمان بقول ابن عباس مگر يك آیت «اقم الصلوة طرفی النهار» که این يك آیت مدنی است . و در خبر است که بوبکر صدیق گفت : یا رسول الله عجل اليك الشيب . قال : شيبنتي هو و اخوانها الحاقة و الواقعة و عم يتساءلون و هل اتيك حديث الغاشية : قال يزيد بن ابان رأيت النبي ص في المنام فقرأت عليه سورة هود فلما ختمتها قال يا : يزيد قرأت فاین البكاء . وعن ابی بن کعب قال قال رسول الله ص : « من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق به هود و کذب به و نوح و شعيب و صالح و ابراهيم و کان يوم القيامة عند الله تعالى من السعداء . و درین سوره سه آیت منسوخ است یکی «انما انت نذيرٌ والله على كل شئ وکیلٌ» نسختها آية السيف دوم «من كان يريد الحياة الدنيا و زينتها» الاية ، نسخها قوله تعالى « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد » سوم قوله تعالى : « اعملوا على مکانتکم انا عاملون و انتظروا انا منتظرون » نسختها آية السيف .

قوله : «آلر» روایت کنند از ابن عباس آلر و حمّ و نون (۱) الرحمن متفرقة .

قال الضحاک : معناه ان الله ارى . وقال الحسن هو اسم من اسماء الله عز وجل . وكفته اند : « آلر کتاب » ای - هذه الحروف الثمانية والعشرون مجموعة کتاب ، میگوید : این حروف تهجی که عدد آن بیست و هشت است کتاب خداوند است ، نامه وی ، سخن وی ، برین معنی « الر » ابتداست وما بعد خبر ابتدا ، آنکه صفت نامه کرد « احکمت آیاته » ای - احکمها الله عن التناقض و الکذب والباطل و اتقنها بالنظم العجیب و اللفظ الرصین و المعنى البديع فما يقدر ذو زیغ ان يطعن فيها . وقيل : احکمت بالحجج والدلائل . وقيل : احکم القرآن من ان ينسخ بکتاب سواه کما نسخ سایر الكتب به « ثم فصلت » ای - فصلها الله یعنی - بينها بالاحکام من الامر والنهی والحلال والحرام والوعد والوعید والثواب والعقاب . وقيل : القرآن مفصل یكون کل معنى من معانيه منفصلاً عن غيره . وقيل : « فصلت » ای - انزلت فصلاً فصلاً و نجماً نجماً فی عشرين سنة کما دعت الحاجة اليه . « من لدن حکیم » ای - هذا الكتاب من عند الله الحکیم العدل فی قضائه یضع الشیء موضعه « الخیر » باعمال عبادہ یعلم ما کان وما یكون .

« ان لاتعبدوا الا الله » محل « ان » رفع است بر ضمیر مخدوف ای - فی ذلك الكتاب « ان لاتعبدوا الا الله » وروا باشد که محل ان خفض بود ای - فصلت و احکمت آیاته بان لاتعبدوا الا الله و بان استغفروا ربکم « اننی لکم منه » ای - من الله « نذیر » من النار لمن عصاه « بشیر » بالجنة لمن اذاعه .

« وان استغفروا ربکم » کفار مکه را میگوید :

« استغفروا ربکم » من الشرك « ثم توبوا » ای - ثم ارجعوا اليه بالطاعة و العبدۃ - این « ثم » را درین موضع حکم تعقیب نیست که این در موضع واو عطف است چنانکه تو گوئی : فلان حکیم فصیح ثم هو فی نصاب مجدد و بیت شرف ، استغفار فرا پیش داشت که مقصود و مطلوب بنده مغفرت است و توبه وسیلت است و سبب ، یعنی - سلوا الله المغفرة و توسلوا اليها بالتوبة ، فالمغفرة اور فی الضرب و آخر فی السبب . وقيل : استغفروا ربکم لما مضى من الذنوب ثم توبوا اليه لما عسى يقع من الذنوب فی المستقبل « استغفروا » این سین طلب است و معنی آنست : اذنبوا الى الله ان یغفر کفرکم و

معاصیکم « یمتعکم متاعاً حسناً » یمرکم ولا یهلکم ویحییکم حیوة طیبةً واصل
الامتع الاطالة . یقال : امتع الله بکم ومتع بکم وقال بعضهم : العیش الحسن الرضا بالمیسور
والصبر علی المقدور ، وفيه دلیل علی استنزال الرزق والعیش الطیب بالاستغفار والتوبة
ومثله اخباراً عن نوح ع « فقلت استغفروا ربکم » الآية « الی اجل مسمى » ای -
الی حین الموت . وقیل : الی يوم القيامة . وقیل : الی وقت لا یعلمه الا الله . « ویوت
کل ذی فضل فضله » ای - ویعط کل ذی عمل صالح فی الدنیا اجره وثوابه فی
الآخرة . قال : **ابو العالیة** : من کثرت طاعاته فی الدنیا زادت درجاته فی الجنة ، لان
الدرجات تكون بالاعمال . وقال **ابن عباس** : من زادت حسناته علی سیئاته دخل الجنة
ومن زادت سیئاته علی حسناته دخل النار ، ومن استوت حسناته وسیئاته کان من اهل
الاعراف ، ثم یدخلون الجنة بعد . وقیل « ویوت کل ذی فضل فضله » یعنی - من
عمل لله وفقه الله فیما یستقبل علی طاعته . قال **الزجاج** : من کان ذا فضل فی دینه فضله الله
فی الدنیا بالمنزلة کما فضل اصحاب نبیه صم وفي الآخرة بالشواب الجزیل « وان تولوا »
اصله تتولوا فخذف احدى التائین تخفیفاً و الدلیل علیه قرائت **ابن کثیر** وان تولوا
بتشدید التاء . و قیل : و « ان تولوا » ماض یعنی - ان اعرضوا عن الاستغفار ، « فانی
اخاف » ای - فقل انی اخاف علیکم « عذاب يوم کبیر » وهو يوم القيمة « الی الله
مرجعکم » ای - مصیرکم فی الآخرة ، فاحذروا عقابه ان تولیتهم عما ادعوکم الیه .
« وهو علی کل شیء » من الاحیاء بعد الموت والعقاب علی المعصية و غیر ذلك « قدیر »
« الا انهم یشنون صدورهم » **کلبی** گفت : ابن آیت در شأن **اخس بن شریق**
آمد ، مردی منافق بود ، ازین خوش سخنی ، شیرین منظری ، **مصطفی** (ص) را دیدی
بروی وی تازه و خندان ، باوی دوست وارسخن گفتی ، و بدل اورادشمن داشتی ، (۱) و کافر وار
زندگانی کردی : « یشنون صدورهم » ای - یخفون مافی صدورهم من الشّعناء والعداوة
واصله من ثنیت الثوب و غیره اذا عطفت بعضه علی بعض حتی یخفی داخله « لیستخفوا »
بما اسروا منه ، ای - من **النبی** (ص) وقیل : من الله ان استطاعوا . **عبدالله شداد** گفت :
مردی منافق برسول خدا بر گذشت فتنی صدره وظهره و طأطاء رأسه و غطی وجهه

کی لایراہ النبی (ص) آن منافق پشت بر گردانید، سردرپیش افکند، وروی خویش بیوشید، تارسول خدا اورا بینند این آیت بشأن وی فرو آمد . وقیل : کان الرجل من الکفار یدخل بیتہ ویرخی سترہ و یحنی ظہرہ ویتغشی بثوبہ ویقول : هل یعلم اللہ ما فی قلبی . فانزل اللہ تعالیٰ «الاحین یستغشون ثیابہم» یغطون رؤسہم بثیابہم «یعلم مایسرّون» فی قلوبہم «وما یعلنون» بافواہم . وقیل : «مایسرّون» یعنی۔ عمل اللیل و «ما یعلنون» عمل النہار . وقیل : یرید اللیل والوقت الذی یأوی الی فراشہ فی الظلمۃ و یتغطی بثیابہ و یتخفی بسرّہ وذلک النہایۃ فی الخفاء وھولہ ظاہر جلی . اعلم اللہ سبحانہ فی الآیۃ ، انہم حین یستغشون ثیابہم فی ظلمۃ اللیل فی اجواف بیوتہم یعلم تلك الساعة «مایسرّون وما یعلنون» [نظیرہ] (۱) «ما یكون من نجوى ثلثة الا هو رابعہم» ، انہ علیم بذات الصدور ، بما فی النفوس من الخیر والشر .

«و ما من دابة فی الارض» یقال لكل ما دبّ من الناس و غیرہم دابة ، والہاء للمبالغة . یقول : لیس من حیوان دبّ علی وجہ الارض «الا علی اللہ رزقہا» غذاؤها وقونها وما تحتاج الیہ وھو المتکفل بذلك فضلا منه ورحمة لا وجوباً . روى سلام بن شریب قال : سمعت حبة و سوا ابنی خالد یقولون اتینا رسول اللہ (ص) وھو یعمل عملاً یبنی بناء فاعناہ علیہ فلما فرغ دعا لنا وقال لا تأیسا من الرزق ما نھزرت رؤسکما فان الانسان ولدته امہ احمر لیس علیہ قشرہ ثم یعطیہ اللہ و یرزقہ . وقیل : «علی» بمعنی من . ای۔ من اللہ رزقہا ان شاء وسعہ وان شاء ضیقہ ان شاء رزق وان شاء لم یرزق فذلک الی مشیتہ . قال مجاہد : ما جاء ہا من رزق فمن اللہ ، وربما لم یرزقہا حتی تموت جوعاً . «و یعلم مستقرّہا» حیث تأوی الیہ و تستقرّ فیہ لیلاً ونہاراً «ومستودعہا» الموضع الذی یدفن فیہ اذ مات . وقیل : «مستقرّہا» فی الآخرة للابد ، و «مستودعہا» فی الدنیا (۳) للاجل . قال مجاہد : مستقرّہا فی الرحم ومستودعہا فی الصلب ، لقولہ تعالیٰ : ونقرّ فی الارحام» وقولہ : «جعلناہ نطفۃ فی قرار مکیں» وقیل : المستقرّ الجنۃ او النار . والمستودع القبر ، لقولہ فی صفۃ اهل الجنۃ : «حسنّت مستقرّاً ومقاماً» و فی صفۃ اهل النار : «ساءت ستقرّاً ومقاماً» . وقری «و یعلم مستقرّہا ومستودعہا» فلمستقرّ الجنین والمستودع (۱) منحصر بہ نسخہ الف است . (۲) در نسخہ ج : رزقہا نیست (۳) در نسخہ ج : فی الدنیا نیست

النطفة « کَلَّ فی کتاب مبین » ای - کَلَّ مثبت فی اللوح المحفوظ قبل ان خلقها و مثبت فی علم الله سبحانه قبل وقوعها و الفائدة فی كتابة اللوح التقرير فی الفهوم ان الله عزَّوجلَّ قد احاط بالاشیاء کُلِّها و نعوذ بها و اما کُنْها و احاطتها علماً .

قوله : « و هو الذی خلق السموات و الارض » یعنی - و ما بینهما « فی ستة ایام » ای - فی ستة ایام لانَّ الیوم من لدن طلوع الشمس الی غروبها و لم یکن یومئذ یومٌ و لا شمس و لا سماء فی ستة ایام . قال ابن عباس من ایام الآخرة کَلَّ یوم الف سنة و قال الحسن کایام الدنیا و قد سبق شرحه « و کان عرشه علی الماء » ای - فوق الماء ، قبل ان خلق السماء و الارض و کان الماء علی متن الريح و فی وقوف العرش علی الماء و الماء علی غیر قرار اعظم الاعتبار لاهل الانکار . قال کعب : خلق الله عزَّوجلَّ یاقوته خضراً ثم نظر الیها بالهیبة فصارت ما یرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء . علی متنها ثم وضع العرش علی الماء قال ضمرة : انَّ الله عزَّوجلَّ کان عرشه علی الماء ثم خلق السموات و الارض و خلق القلم فکتب به ما هو خالق و ما هو کائن من خلقه ثم انَّ ذلک الکتاب سبَّح الله و مجَّده الف عام قبل ان خلق شیئاً من خلقه . و روى انَّ الله عزَّوجلَّ کتب الکتاب و قضی القضاة و عرشه علی الماء و العرش اسم لسریر الملك ، قال رسول الله (ص) :
ا : سعد بن معاذ یوم حکم حکمه فی بنی قریظة لقد حکمت فیهم بحکم الملك علی سریره . و قال **امیة بن ابی الصلت** ثم سوَّی فوق السماء سریراً . « لیلوکم » یعنی - و خلقکم و « لیلوکم » ای - لیختبرکم اختبار المعلم لاختبار المستعلم یقول : خلقکم لیتعبدکم فیظهر الاحسن منکم عملاً فیجازیه بقدره . و قیل : « احسن عملاً » ای - اورد عن محارم الله و اسرع الی طاعته و ازهد فی الدنیا و اشدَّ تمسکاً بالسنة .

« و لئن قلت » ابن « ان » را درین موضع هیچ حکم شرط نیست و بمعنی کَلَّما است . میگوید : هر گاه که گوئی ای محمد اهل مکّه را « انکم مبعوثون » احیاء « بعد الموت » شما پس مرگ قیامت را انگیختنی اید و هر چند که برایشان خوانی بدرستی و راستی این وحی و تنزیل من و سخنان من ، ایشان جواب دهند که آنچه محمد میگوید باطل است و دروغ ، و محمد خود ساحر است ، دروغ را سحر گویند ، از بهر آنکه سحر آن باشد که چیزی نمائی که آن نبود قرأ حمزة و الکسائی

« ساحر » بالالف والمراد به محمد (ص) و قراء الباقون « سحر » بغير الف والمراد به القول .

« ولئن آخرا عنهم » یعنی - عن کفار مکة العذاب « الی امة معدودة » ای - الی اجل معدود ومدّة معلومة - اگر ما عذاب از کافران و مشرکان مکة بایس داریم تا روزگاری شمرده و هنگامی معلوم ، ایشان خواهند گفت بر طریق استهزا و تکذیب « ما یحبسه » چیست آن که عذاب از ما باز میدارد و باز می برد یعنی - که ایشان تعجیل عذاب میکنند چنانکه جائی دیگر گفت : « يستعجلونک بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاؤهم العذاب » و این تعجیل و استهزاء بآن میگردند که آفراد روغ می شمر دند ، رب العالمین گفت : « الا یوم یأتیهم العذاب » یعنی ب : بدر « لیس مصروفاً عنهم » آگاه باشید و بدانید آن روز که عذاب فرو گشائیم بایشان آن عذاب از ایشان باز نگر داندند [وقیل : لیس الیوم مصروفاً عنهم ، ایشانرا روزی است که آن روز از ایشان باز نگر داندند] (۱) و باز نبردند « و حاق بهم » احاط بهم و نزل بهم « ما کانوا به یستهزؤن » جزاء استهزائهم . و گفته اند : « الی امة معدودة » ای - قلیلة . مدت عذاب دنیا اندک شمرد از بهر آن که مدت دنیا و بقای دنیا باضافت باعقبی اندک است و همچنین عذاب دنیا در مقابل عذاب جاودانه که در عقبی خواهد بود اندکی است ، اما لفظ امت در قرآن بر هشت وجه آید : یکی از آن بمعنی عصبه است و جماعت ، چنانکه در سورة البقره گفت : « ومن ذریتنا امة مسلمة لك » ای - عصبه مسلمة لك ، « تلك امة قد خلت » ای - عصبه . و در آل عمران گفت : « امة قائمة » ای - عصبه قائمه . و در سورة المائدة گفت : « امة مقتصد » ای - عصبه . و در سورة الاعراف گفت : « ومن خلقنا امة یمدهن بالحق » ای - عصبه . و چه دوم امت است بمعنی ملت ، کقوله : « وانا وجدنا آباءنا علی امة » ای - علی ملة « و ان هذه امتکم امة واحدة » ای - ملتکم ملة الاسلام و حدها ، جائی دیگر گفت : « ولو شاء الله لجعلکم امة واحدة » یعنی - ملة الاسلام . وجه سوم امت بمعنی مدت است . کقوله : « ولئن آخرا عنهم العذاب الی امة » ای - الی مدّة و کقوله : و ان ذکر بعد امة . ای - بعد مدّة . وجه چهارم بمعنی امام است کقوله : « ان ابراهیم کان امة قانتا » یعنی -

(۱) قسمت داخل کروش در نسخه (ج) نیست .

كان اماماً يقتدى به في الخير . وجه پنجم امت است بمعنی جهانیان گذشته و جهانداران از کافران و غیر ایشان . کقولہ : « ولكل امة رسول » « وان من امة الا خلافيها نذير » یعنی - الامم الخالية . وجه ششم امت محمد اندصم مسلمانان بر خصوص . کقولہ : « كنتم خير امة » و قوله : « كذلك جعلناكم امة وسطاً » . وجه هفتم کافران امت محمد اند بر خصوص . و ذلك قوله : « كذلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امة » یعنی - الكفار خاصة . وجه هشتم امت است بمعنی خلق . کقولہ فی سورة الانعام : « ولا طائر يطير بجناحيه الا امة امثالكم » یعنی الا خلق مثلکم .

« ولئن اذقنا الانسان منا رحمة » انسان اينجا وليد مغيرة است یعنی - اعطيناه نعمة وصحة وسعة ، واذقناه حلاوتها ومكثاه من التلذذ بها « ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور » یعنی - ثم سلبناه اياها يؤس من النعمة و كفرها لانه لا ثقة له بالله بل وثوقه بما في كفه من المال .

« ولئن اذقناه نعماء » ای - وسعنا عليه الصحة والمال والعافية « بعدضر آء مسته » ای - بعد الفقر الذي ناله « ليقولن ذهب السيئات عني » ظن انه زايله كل مكروه فلا يعاوده وظن ان البلاء لسوء ولعله خير له « انه لفرح » بزوال الشدة « فخور » بالنعمة من غير شكر لها . معنی آیت آنست که اگر مردم را بعد از بلا و شدت و بی کامی و درویشی ، نعمت و عافیت دهیم و آسانی و راحت چشانیم و او را در آن نعمت بطر بگیرد آن رفیع و بی کامی و بی نوائی همه فراموش کند شکر منعم بگزارد و حق نعمت نگزارد (۱) و باز بردن بلا و مکروه نه از حق بیند ، در آن نعمت می نازد و شادی میکند و میگوید : « ذهب السيئات عني » فارقتی الضر والفقر ، از نعمت و غضب حق ایمن نشیند و از مکر و ی ترسد « ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون » رب العالمین گفت : « انه لفرح فخور » اوست آن لاف زن نازنده بطر گرفته . فرح و سرور هر دو در قرآن بیاید . اما فرح بدم آید ناپسندیده و نکوهیده چنانکه گفت : « لانفرح ان الله لا يحب الفرحين » « فرح المخلفون » و سرور بمدح آید ستوده و پسندیده چنانکه گفت : « ولقا هم نضرة و سروراً » و الفخوز - المتبكر المتطول . وقيل : « فرح (۲) فخور » ای - اشر (۱) بنه گزارد (الف) (۲) فرح در (ج) نیست .

بطر، يفاخر المؤمنین بما وسَّع الله عليه .

ثم ذكر المؤمنين فقال : «الذين صبروا» این استثناء منقطع است یعنی -
لكن «الذين صبروا» على الشدة والمكاره «وعملوا الصالحات» فى السراء والضراء
«اولئك لهم مغفرة» لذنوبهم «واجر كبير» یعنی- الجنة .

النوبة الثالثة

قرله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» اخبارٌ عن وجود الحق بنعت
القدم «الرحمن الرحيم» اخبارٌ عن بقاءه بوصف العلا والكرم كاشف الارواح باسم الله
فهيمهم (۱)، وكاشف النفوس بالرحمن الرحيم فتيمهم (۲)، فالارواح دهشى فى كشف جلاله،
والنفوس عطشى الى لطف جماله .

يا نزهتى فى حيوتى و راحتى بعد دفنى مالى بغيرك افس من حيث خوفى وامنى .
صد سال بر آيد و بريزد دل من هم بوى وصال تو دمد از گل من .

ای خدای کریم مهربان ، ای نامدار (۳) رهى دار نگهبان ، عالم توئى باسرار
بندگان ، مطلع خودى بر دلهاى دوستان ، بار خدای همه بار خدايان ، خداوند همه
خداوندان ، پيش از هر زمان و پيش از هر نشان ، در ملك بى دربايست ، ملكى در ذات
بى هامانست ، خداوندی پاك از دریافت چون ، منزّه از گمان و پندار و ايدون ، بيننده
هر تاريك ، داننده هر باريك ، نزديك تر از هر نزديك ، نزديك است بيتر ، تا دوست از
شادى شود مست ، دوراست بقدر تا دشمن نداند كه هست ، از دوست بجنایت نبرد كه
بر دبار است و وفادار ، از دشمن بخدمت فرهيپ (۴) نگيرد كه جبار است و كردگار ،
نه عدل ويرا چرا پيدا ، نه فضل ويرا منتهى پديد ، نه عدل ويرا درمان ، نه فضل ويرا
كران ، عدل پيش فضل خاموش ، و فضل را حلقه وصل در گوش ، نيينى (۵) كه عدل
نهانست و فضل پيدا ، تا دشمن مغروراست و دوست شيدا ، خداوند آرام دگر باني ،
يادگار جان عارفانى ، زندگاني جان و آيين زباني ، بخود از خود ترجماني ، بحق

(۱) همه الحب ، جمله ذاهيام . (المنجد) وهيام بمعنى جنون از عشق و شدت غش است .

(۲) تيمه الحب ، عبده و ذنبه (المنجد) .

(۳) نام دار (الف) (۴) فريب (ج) (۵) نهينى (ن ف)

تویر تو که ما را بوصال خود رسانی .

« آکر ، الالف يؤلفهم علی نعمة ویامرهم بالتوحید ، واللام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجريد ، والراء یرفقهم بلطفه ویحملهم علی التفرید ، الف خلق را بانعمت منعم مألوف میگرداند ، آنکه ایشانرا و امنعم میخواند ، که بنعمت چه نازید ، راز ولینعمت خواهید ، بانعمت آرام چه گیرید ، دلارام مهین جوئید ، مهره مهر فانی تا کی زنید ، دست در چنگک وصل لم یزل زنید .

پیر طریقت گفت : الهی ! گاه میگوئی که فرود آی ، و گاه می گوئی که گریز ، گاه فرمائی که بیا ، و گاه گوئی که پرهیز ، خدایا نشان قربت است این ؟ یا محض رستاخیز ؟ هرگز بشارت ندیدم تهدید آمیز ، ای مهربان بردبار ، ای لطیف و نیک یار ، آدمم و ادر گاه خواهی بنازدار ، و خواهی خوار .

الله یعلم اننی بك واجد ما ان ارید علی هواك بدیلا

واللام یلومهم علی تخلفهم ویامرهم بالتجريد - لام ایشانرا ملامت میکند که هان تا بنکارستان و بوستان مشغول نشوید ، که آنکه از دوستان واپس مانید ، و به ایشان در نرسید . در خبر است که سیر و اسبق المفردون . والله عزّوجلّ یقول : والسابقون السابقون اولئك المقربون « را ، اشارت است برها شدن جوانمردان ، از خویشمن بسان والهان در میدان هیمن ، تا خود کجا فرا راه (۱) آیند ، و ازین دریای مغرق کجا و اکران (۲) افتند ، و شب انتظارشان کی بسر آید ، و صبح دولت از افق سعادت کی پدید آید .

پیر طریقت گفت : حقیقت این کار همه نیاز است ، حسرتی بی کران ، و دردی مادرزادست ، در آن هم ناز است و هم گداز است ، هم رستخیز نهان ، و هم زندگانی (۳) جاودان است بی قراری دل واجدان است ، بلای جان مقربان است ، حیرت علم محققان است ، احتراق عشق عارفان ، و هیمن قصد دوستان و سرگردانی جوانمردان (۴) است سرگردانی ایشان درین راه چنان است ، که کسی در چاهی بی قعر افتد ، هر چند که

۱- واره (ج) . ۲- باکران (ج) . ۳- زندگی (الف) . ۴- جوان مردان (الف)

در آن چاه می شود آن چاه بی قعرتر که هرگز اورا پای بر زمین نیاید، همچنین (۱) روندگان درین راه همیشه روان اند، افتان و خیزان، که هرگز ایشانرا وقتی نه، و درین اندوه سلوئی نه، و این دریا را قعری نه، و این حدیث را غایتی نه.

درین ره گرم رو می باش تا از روی نادانی

نگرندیشیا هرگز که این ره را کران بینی

« و ان استغفروا ربکم ثم توبوا الیه » استغفار توبه است و توبه استغفار و برهم داشتن هر دو لفظ اشارت است که از گناهان بیرون آیی چنانکه مار از پوست، آنکه اعتقاد کن که نجات تو نه بتوبه است که بکرم و فضل اوست جلّ جلاله، اول استغفار کن تا از گناه پاک شوی، پس توبه کن ازین اعتقاد تادرست شوی، اول برخیز بر گزار طاعت و خدمت بفرمان شریعت، پس ازین برخاستن خود برخیز باشارت حقیقت. آن، یکی راه عابدان است و این یکی طریق عارفان، آن یکی حق خدمت از روی شریعت، این یکی نشان صحبت درمنهج حقیقت. حاصل خدمت آنست که گفت: « یمتکم متاعاً حسناً » ثمره صحبت آنست که گفت: « و یؤت کل ذی فضلٍ فضله ».

قوله: « و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها » خداست که آفریدگار است، و روزی گماراست، می آفریند بقدرت فراخ، روزی میدهد از خزینۀ فراخ، نه از صنع در قدرت او و هنر آید، نه از بذل در خزینۀ وی نقص آید. و فی الخبر الصحيح: « یدالله مالای لا تغیضها نفقة سحاء اللیل و النهار » سزای بنده آنست که چون عَزَّو علا حوالت روزی بر خود کرد، هرگز بر روزی غم نخورد، و بر ضمان الله تکیه کند، مصطفی (ص) گفت: « اذا احیل احدکم علی ملی فلیحتل » اگر کسی را حوالت کنند بر مردی ملی که مال دارد و توان آن دارد که کار گزارد، حوالت پذیرد، و بران ضمان وی اعتماد کند. پس چه گوئی در آفریدگار بندگن و دارنده همگان، که حوالت روزی بندگان بر خود کرد و بفضل خود ایش را بجای آن کرد چون روا باشد که دل در دیگری بندند، یا ز دیگران جویند. و فی بعض

کتاب الله: « عبادى انتم خلقى و انا ربکم ارزاقکم بيدى لا تتعبوا فيما تكلفت لکم به فاطلبوا منى ارزاقکم و الىّ فارفعوا حوائجکم » .

وقال النبی (ص) « ان روح القدس نفث فى روعى ان نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها، الا فانقوا لله واجلوا فى الطلب ولا يحملنکم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصى الله فانه لا يدرك ما عند الله الا بطاعته .

« و يعلم مستقرها و مستودعها » مستقر العابدین المساجد ، و مستقر العارفين المشاهد، و مستقر المحب رأس سكة محبوبه ، لعلّه يشهده عند عبوره . و يقال لكل احد مثنوى و مستقر الالموحّد، فانه لا مأوى له ولا مأوى . كذا قال عيسى بن مريم (ع) : ان لابن آوى مأوى و ليس لابن مريم مأوى، فاجابه الجليل جل جلاله: انا ماوى من لا ماوى له . رابعه عدويه را می آید که از قافله منقطع شد در بادیه ای حیران و سرگردان در آن بیابان زیر مغیلائی فرو آمده ، سر بر زانوئى حسرت نهاده ، همی گوید: آلهی ، غریبم و بیمار و درویش ، غمگین و تنها و دل ریش ، از غیب آوازی شنید که : نستوحشین و انا معک ؟ چه افدوه بری ، و چون تنهائی؟ نه من باتوام حاضر دل و مونس جان توام ؟ غریب کی باشی؟ و من وطن توأم درویش چون باشی؟ و من وکیل توأم ، زبان حال آن ضعیفه از سر ناز و دلال خبر میدهد .

گر شوند این خلق عالم سر بسر خصمان من

من روا دارم نگارا چو تو باشی آن من

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « فلعليک تارک » مگر که فروخواهی گذاشت [و نهان خواهی کرد] « بعض مایوحی الیک » چیزی از آنچه بتو فرستاده اند از پیغام ، « و ضائق به صدرک » دل تواز آن تنگ می خواهد بود ، « ان یقولوا » که [دشمنان] میگویند « لولا انزل علیه کثر » که چرا برو گنجی [از مال دنیا] فرو نفرستادند ، « اوجاء معه ملک » یا [گویند] که چرا با او [پیغام رسانیدن را] فریسته یی نیامد « انما انت نذیر » نه ای تو مگر آگاه کننده بیسم نماى ، « والله على کل شیء

وکیل (۱۲) ، والله بر همه چیز گواه است و همه چیز را خداوند .

« ام یقولون افتریه » میگویند که این پیغام این مرد از خود ساخت ،
 « قل فاتوا ، بگو ایشانشان را که بیارید » بعشر سور مثله « ده سورت مانند این .
 « مفتریات » فرا ساخته شما ، « وادعوا من استطعتم من دون الله » و آنچه اگر
 توانید که بیارید هر کرا خواهید و هر چه توانید فرود از الله خدای میخوانید
 « ان کتم صادقین (۱۳) ، اگر راست میگوئید [که اگر خواهیم چنین قرآن کوئیم] .
 « فان لم یستجیبوا لکم ، اگر چنانست که آنچه گوئید و از ایشان خواهید
 نکنند و نتوانند » فاعلموا « پس بدانید » انما انزل بعلم الله « که آنچه فرو
 فرستاده آمد [بر رسول] بعلم خدای است بدانش او [سخن بقدر او و پیغام بعلم او]
 « وان لاله الا هو » و بدانید که نیست خدائی جز او (۱) « فهل اثم مسلمون (۱۴) »
 کردن نهادن را هستید .

« من کان یرید الحیوة الدنیا وزینتها » هر که زندگانی این جهان میخواهد
 و آرایش آن [بکردار خویش] « نوف الیهم اعمالهم فیها » بایشان گزارش کنیم
 مزد کردار ایشان هم درین جهان « وهم فیها لایبخسون (۱۵) » و مزد کردار ایشان
 درین جهان چیزی بکاسته نیامد .

« اولئک الذین » ایشان آنند ، « لیس لهم فی الاخرة » که نیست ایشانرا
 در آن جهان « الا النار » مگر آتش « وحبط ما صنعوا فیها » و تباه گشت هر کردار
 که میکردند در دنیا « وباطل ما كانوا یعملون (۱۶) » و نیست گشت هر چه میکردند
 از کردار .

« اقمین کان علی ینة من ربّه » کسی که بر درستی و پیدائی است از خداوند خویش ،
 « ویتلوه شاهد منه » و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه الله است [بر خلق] ،
 « ومن قبله کتاب موسی اماماً ورحمة » و پیش از قرآن تورات موسی راهی در
 پیش رونده و از الله مهربانی « اولئک یؤمنون به » اینان گرویده اند بآن « ومن یکفر
 به من الاحزاب » و هر که ب: محمد کافر شود [از جوگویی (۲) جهود و ترسا و گبر و

ومشرك ودهرى ومنافق]، «فالنار موعده» آتش وعده جای او، «فلاتك فى مریة منه» نگر که در کمان نیفتی از این قرآن، «انه الحق من ربك» که آن سخن راست و درست است از خداوند تو، «ولكن اكثر الناس لا یؤمنون (۱۷)» لکن بیشتر مردمان بنه می گروند.

«ومن اظلم» وکیست افزونی جوی تروستم کارتر «ممن افتری علی الله کذباً» از آن کس که دروغ سازد برخداوند خویش، «اولئك یعرضون علی ربهم» مقتربان ایشان اند که فرداشان عرضه میکنند برخداوند ایشان [پیش دیدار اومی آرند ایشانرا]، «ویقول الاشهاد» وگویند گویان (۱) الله، «هولاء الذین کذبوا علی ربهم» اینان ایشانند که دروغ گفتند برخداوند خویش، «اللعنة الله علی الظالمین (۱۸)» آگاه باشید (۲) و بدانید که لعنت خدا بر ظالمان است.

«الذین یصدون عن سبیل الله» ایشان که می گردانند از راه خدای، «ویغونها عوجاً» و در آن عیب بینند و راستی آنرا می کسری جویند، «وهم بالآخرة هم کافرون (۱۹)» وایشان برستاخیز ناگرویده.

«اولئك لم یکنوا معجزین فی الارض» ایشان آن نیستند که از الله بیش شند (۳) در زمین زمین ازو بازگیرند یا خویشان را در زمین ازو کوشند «وماکان لهم من دون الله من اولیاء» و نیست ایشانرا فرود از الله یاران «یضاعف لهم العذاب» ایشانرا بر عذاب دنیا عذاب آخرت افزایند «ماکانوا یستطیعون السمع» حق تنیدن نمی توانستند [از زشتی آن] «وماکانوا یبصرون (۲۰)» وحق بنمی توانستند دید [از زشتی آن].

«اولئك الذین خسروا انفسهم» ایشان آنند که بخویشان زیان کردند [از خویشان در ماندند و نومید گشتند]، «وضل عنهم ماکانوا یفترون (۲۱)» و گم گشت [بوقت حاجت از ایشان] آنچه بدروغ خدا می خواندند «لاجرم انهم فی الآخرة هم الاخسرون (۲۲)» بر راستی و سزا ایشان در آن جهان زیان کارتر همه زیان کاران اند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «فلعلك تارك» سبب نزول این آیت آن بود که کفار مکه گفتند: یا محمد ایتنا بکتابِ لیس فيه ست آلهتنا ولا عیبها حتی تتبعک و نجالسک - مارا کتابی آر بیرون ازین قرآن که در آن عیب بتان و خدایان ما نباشد تا آنکه ما با تو نشینیم و ترا پس رو باشیم. و نیز قومی گفتند: هلا انزل الیک ملک يشهدُ لك بالصدق او تعطی كنزاً تستغنی به انت و اتباعك، چرا فرشته‌ای از آسمان فرو نیاید بتو آشکارا تا بصدق تو گواهی دهد و چرا مالی فراوان بتو ندهند و گنجی بر تو نگشایند تا بر خویشان نفقه کنی و برین درویشان پس روان تو؟ و این سخن ایشان بر طعن و تعنت می گفتند و از ایشان که این سخن میگفتند، یکی **عبدالله بن امية المخزومی** بود و رسول خدا ص از آنکه بر ایمان ایشان سخت حریص بود و خواهان همت کرد که طعن بتان و سب ایشان وقتی بگذارد و آنچه ایشان شنیدن آن کراهیت میدارند بر ایشان نخواند تا ایشان بایمان در آیند و از آنچه گفتند: «لولا انزل علیه كنز او جاء معه ملك» دلتنگ و اندوهگن گشت، تا رب العالمین آیت فرستاد: «فلعلك تارك» بلفظ خبر گفت اما بمعنی نهی است، ای - «لا تترك» الی کلامهم ولا یضق صدرک باقتراحهم ولا تهتم ان لم تؤت ماسألوك، والضمیر فی «به» يرجع الی التکذیب، وقید يرجع الی «بعض ما یوحی الیک» ای لا یضیق صدرک ببعض ما یوحی الیک خوف من ان یکذبوا به. وقیل: معنی قوله: «فلعلك تارك» عض ما یوحی الیک» ای - لعضه یرد علی قلبک من تخلیطهم تتوهم انهم یزیدونک عن بعض ما انت عیبه من امر ربک «وضائق صدرک» بان یقولوا «لولا انزل علیه كنز او جاء معه مدک» نظیره فی سورة الفرقان: «لولا انزل الیه ملک فیکون معه نذیراً او یلقى الیه كنز» الآية.

«انما انت نذیر» ای - علیک ان تنذرهم ولیس علیک ان تأتیهم بما یقترحون «والله علی کد شیء وکیل» حافظ لکد شیء. «او کبر لمضیق هو لذی الامور» موکولة الیه وهو ملئ بالقیام به وفی باتمامه وذلک هو الله جَزَّ جَزَلُهُ.

«ام یقولون افتقریه» این ام در موضع واو عطف است. لف - استفهام معنی - و یقولون اختلقه محمد. میگویند این کفران که محمد این قرآن از خود ساخت.

جائی دیگر گفت: «ان هذا الا فلك افتريه و اعانه عليه قوم آخرون» این پیغام که می‌رساند محمد دروغی است که برالله می‌بندد و سخنی است که خود می‌سازد، و قومی دیگر از **جهودان**، که ویرا در آن یاری می‌دهند. ربّ العزّة گفت بجواب ایشان: «قل» یا محمد «فانوا بعشر سور» مثل القرآن فی البلاغة والاخبار عما كان ويكون «مفتریات» بزعمتکم، گوی ایشانرا اگر آنچه من آوردم مردم ساخت پس شما که مردمان اید بیارید ده سورت مانند این فراساخته شما. این جاده سورت گفت و در سورت یونس گفت «بسورة مثله» اگر نزول سورة هود پیش از سورة یونس بوده پس در معنی آن اشکال نیست که اول گفت ده سورة بیارید چون عاجز بودند از آن واکم کرد گفت یکی بیارید و این سخن بنظم خویش راست است وقول مفسران اینست، اما قومی گفتند که: اول سورت یونس فرو آمد پس معنی آنست که: «فأتوا بسورة مثله» فی الخبر عن الغیب والاحکام والوعد والوعید، فلما عجزوا قال لهم فی سورة هود ان عجزتم عن الانیان بسورة مثله فی الاخبار عن الغیب والاحکام والوعد والوعید «فانوا بعشر سور مثله» من غیر خبر ولا وعد ولا وعید و انما هی مجرّداً لبلاغة.

«وادعوا من استطعتم من دون الله» الی المعاونة علی المعارضة. ای - ادعوا کل مخلوق بقدر معاونتکم فی هذا. میگوید: هر که توان آن دارد که سخن گوید بر بیّت او را بیاری گیرید درین معارضه اگر توانید و راست میگوئید که «لونشاء لقلنا مثل هذا» پس گفت: «فان لم يستجیبوا لکم» ای - فان لم يستجب لکم من تدعونهم الی المعاونة ولم یتهموا لکم المعارضة فقد قامت علیکم الحجة. «فاعلموا انما انزل بعلم الله» انزل جبرئیل باذن الله و بعلمه ای - والله عالم بانزاله و عالم انه من عنده. و گفته‌اند: این: باء، اینجا بمعنی من است. ای - من علم الله، میگوید: اکنون که هیچ کس شما را معاونت ندارد و معارضه راست نشد و عجز جمله عرب درین ظاهر گشت پس حیجت حق بر شما قائم شد و روشن گشت باری بدانید که این قرآن از خداست از نزدیک او و از علم او. در قرآن چند جایگه میگوید که این قرآن از علم خدا است «من بعد ما جاءهم العلم» یعنی - القرآن.

ثم قال: «وان لاله الا هو» یعنی - و اعلّموا ان لاله الا هو منزل القرآن علی محمد «فهل انتم مسلمون» استفهام معناه الامر كقوله: «فهل انتم منتهون» والمعنى اذا رايتم العرب قاطبة عجزت عن الاثيان بمثل شئ من القرآن فاسلموا. مفسران را دو قول است در این آیت یکی آنست که این خطاب با کافران است چنانکه بیان کردیم دیگر قول آنست که خطاب با رسول و با مؤمنان است یعنی - «فان لم يستجيبوا» لکم يا معشر المؤمنین فقولوا لهم «فاعلموا انما انزل بعلم الله».

قوله: «من كان يريد الحيوة الدنيا» این «كان» کون حال است نه کون قدم، و آیت در شان اهل ریا است که در دنیا طاعت برپا کنند بر دیدار مردم، نه براخلاص، رسول خدا ص گفت: «ان اخوف ما اخاف علیکم الشک الا صغر» قالوا یا رسول الله وما الشک الا صغر؟ قال: «الرياء». وقال (ص): «اذا جمع الله الناس يوم القيمة لیوم لاریب فیه، نادى مناد من كان اشرك فی عمل عمل الله احداً فلیطلب ثوابه من عند غیر الله فان الله اغنی الشکاء عن الشک». ضحاک گفت: این آیت در شأن کافرانست که در دنیا نیکیها کنند، گرسنگان را طعام دهند، و برهنگان را بپوشند، و مظلومان مسلمانان را نصرت کنند، و در جمله بابواب خیر کوشند، رب العالمین هم در دنیای جزای کردار نیکوی ایشان بایشان در رسیدن، درمان و نعمت و روزی ایشان بیفزاید و قن درستی دهد تا بکام و مراد و هوای خود زندگی کنند تا مزه کردار ایشان در دنیا بتعمای بایشان رسد چنانکه گفت: «وهم فیها لا یبخسون» - ای - لا ینقصون ثوابها بل یوقونها، اما ایشان را از ثواب و نعیم آخرت هیچ نصیب نباشد چنانکه گفت: «اولئک الذین لیس لهم فی الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فیها» - ای - فی الدنيا لانهم لم یریدوا به وجهه و لم یؤمنوا به «وباطل ما کانوا یعملون» این حکم کافرانست و منافقان، اما مؤمن (۱) که در دنیا عمر نیکو کنند و در آن عمر صدق و اخلاص بجای آرد اگر چه رزق دنیا و معیشت دنیای خواهد اما ارادت آخرت بر دل وی غالب بود.

رب العالمین به نیت نیکوئی او ر، هم در دنیا رزق حلال برو موسع دارد هم در عقبی بسعادت ابد و نعیم جودانه رساند، اینست که مصطفی ص گفت: «ان الله لا یظلم المؤمن حسنة یشب علیها الرزق فی الدنیا و یجزی به فی الآخرة و اما الکافر

فیطعم بحسناته فی الدنیا حتی اذا افضی الی الآخرة لم تکن له حسمۃ یعطی بهاخیراً
 «افمن کان علی بینة» ابن «کان» همچنانکه «کان» (۱) پیشین است یعنی -
 افمن هو علی بینة وهو الرسول (ص) «علی بینة» ای - بیان وحجة، وهو القرآن «من
 ربه ویتلوه» ای - یقرأ «شاهدمنه» یعنی - لسان محمد (ص) قال محمد بن الحنفیة :
 قلت لابی انت التالی، قال : وما تعنی بالتالی . قلت : قوله سبحانه : «ویتلوه شاهدمنه»
 قال وددت انی هو لکنه لسان النبی (ص) : «ویتلوه شاهدمنه» سخن اینجا تمام شد
 وجواب محذوف است . میگوید : که کسی بر چیزی روشن و بر بیغامی راست درست
 است از خداوند خویش و زبان او آنرا میخواند آن زبان که گواه خدا است بر خلق
 این کس چنان کسی است که او را از این هیچ چیز نیست ؟ و گفته اند : جواب محذوف
 آنست که «افمن هو علی بینة من ربه کمن یرید الحیوة الدنیا وزینتها» و گفته اند : شاهد
 اینجا جبرئیل است ومعنی «یتلوه» یتبعه، می گوید : کسی که او بردستی و راستی
 و پیدائی بود از خداوند خویش و گواهی از الله استاده بر پی آن کس و آن جبرئیل است
 که در پی محمد نشسته پیغام افزایی و سخن رسانی و دین آرای این کس چنان دیگر
 است که او را از این هیچ چیز نیست ؟ وعن الحسن بن علی (ع) «شاهدمنه» محمد (ص)
 فیکون افمن کان هو المؤمن علی بینة ای - بیان و بصیرة من ربه و یتلوه شاهدمنه یعنی -
 و یشهد له محمد ص يوم القيمة لقوله : «وجئنا بک علی هولا شهیداً» . وقیل : یتلوه ای -
 یتبع محمد ص شاهدمنه وهو علی بن ابی طالب (ع) وقیل : هو ابوبکر . قال النحاس :
 الهاء فی ربه للنبی ص وفی یتلوه تعود علی البینة لان البینة والبیان واحد وفی «منه» تعود
 علی اسم الله عز وجل «ومن قبله» ای - من قبل نزول القرآن و بحی محمد ص
 کان «کتاب موسی اماماً ورحمة» لمن اتبعها یعنی - التوریه وهی مصدقة للقرآن
 شاهدة للنبی (ص) اماماً نصب علی الحال . و عرب راه را امام خوانند از بهر آنکه
 در پیش رونده است و حاجت را امام خوانند از بهر آنکه در پیش جوینده است ، ومنه
 قول بعضهم :

الیک الا بحرمة الادب
 غیر ملح علیک فی الطلب

جئمت مسترفداً بلا سبب
 فاقض امامی فأننی رجل

(۱) همچنان : که آن پیشین است . (ج)

« اولئك » یعنی - اصحاب محمد (ص) و قيل : اراد به مسلمة اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه « يؤمنون به » یعنی - بالقرآن و قيل : بالتوریه . میگوید: مسلمانان اهل کتاب گرویده اند به تورات و گرویدگان ایشان به تورات از بهر آن گفت که ایشان در تورات نبوت محمد (ص) مثبت یافتند و بپذیرفتند « ومن يكفر به » ای - ب: : محمد (ص) و القرآن « من الاحزاب » من الکفار الذین تحرّبا واجتمعوا علی رسول الله وعدوانه من اليهود والنصارى والمجوس وسایر الملل « فالتار موعده » میگوید: هر که به محمد کافر شود و به قرآن، از هر جو کی از جو کهای جهود و ترسا و گبر و مشرک و دهری و منافق آتش دوزخ وعده جای اوست . این آیت دلیل است بر بطلان مذهب جماعتی متکلمان که گفتند کافران بحقیقت دهریان اند و زناده اما جهود و ترسا و گبر و جمله اصناف کفره بیرون از دهری ایشانرا کافران بحقیقت نگویند منزلت ایشان منزلت مبتدعان است جاوید در آتش نمایند و این مذهب باطل است و این سخن کفر و گوینده آن کافر و اول من قاله واعتقده احمد بن حمدان الهروی و قال : سعید بن جبیر : کنت اذا وجدت الحديث عن النبي (ص) صحيحاً صبت مصداقه فی کتاب الله ففكرت فی قول النبي (ص) ليس يسمع بي احد فلا يؤمن بي ولا يهودي ولا نصراني الا دخل النار فضلت مصداقه فی کتاب الله فذا هو « ومن يكفر به من الاحزاب فلتار موعده » .

« فلا تك في مريبة منه » ای - من آن موعده التار . وقيل : من القرآن فيكون الخطاب للنبي ص والمراد غيره ، يحتمل ان التقدير ، قر لستك في ذلك : « فلا تك في مريبة منه انه الحق » منزل من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون : لا يصدقون بان ذلك كذلك .

« ومن ظله » ای - من اعنى واشد كفر « ممن افترى على الله كذباً » ان له ولداً وشريكاً ووصفة برصفتة وافترى عليه منه منزله ، « وثك يعرضون على ربهم » این هم چنانست که جائی دیگر گفت « ليند مرجعه » میگوید: هیچ کس عاصی تر و کافر تر و شوخ تر از آن کس نیست که خدای عز و جل را دروغ بگوید و آنچه از بر خویش نهد و خود گوید کاره حق شمرد . این جواب ایشان است که میگفتند:

«افتری محمد القرآن من تلقاء نفسه»، آنکه گفت: «اولئك يعرضون على ربهم» ناچار مرجع ایشان با حق است و انتقام را برو عرض دهند تا ایشانرا بآن دروغ که گفتند جزا دهد، «ويقول الاشهاد» و فریشتگان و پیغامبران و جلۀ مؤمنان که حاضر باشند در آن مجمع عظیم و موقف حساب گویند آنکه که ایشانرا فرا دیدار الله برند تا از ایشان سؤال کنند «هو لاء الذين كذبوا على ربهم» اینان اند که برخداوند خویش دروغ میگفتند و پیغامبران را دروغ زن میگرفتند، «اشهاد» جمع شاهد بمعنی حاضر کصاحب و اصحاب، و روا باشد که این اشهاد اعضای ایشان باشد، چنانکه گفت: «يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم» الآية.

«الا لعنة الله» خواهی این سخن مستأنف گیر خواهی معطوف بر قول اشهاد. آورده اند که مظلومی مستغیث پیش **عبد الملك مروان** بیای ایستاد و **عبد الملك** بر منبر بود و ایرا گفت: یا امیر المؤمنین اتق يوم الندوة، وی گفت: وما يوم الندوة؟ مستغیث گفت: يوم «يقول الاشهاد الا لعنة الله على الظالمين». فارتعد **عبد الملك** و امر بر د مظلومه و توفیر حقّه علیه. و روی **عبد الله بن عمر** عن رسول الله (ص) ان الله يدنى المؤمن يوم القيمة يستره من الناس فيقول: ای عبدی تعرف ذنب کذا و کذا؟ فيقول: نعم. حتی اذا قرره بذنوبه قال فانی سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته. واما الكافرون والمنافقون فيقول «الاشهاد هو لاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين».

«الذين يصدون عن سبيل الله» يمنعون عن دين الله، «ويبغونها» ای - يبغون لها «عوجاً» ای - يطلبون الاسلام ميلا عن الحق وعن الاستقامة. وقيل: «يبغونها عوجاً» ای - يتأولون القرآن تأويلاً باطلاً. - العوج فيما لا يرى بالعيون [من الكلام والعهد والخلق وما اشبهها. والعوج بفتح العين فيما يرى بالعيون] (۱) من العيدان والحيطان وما اشبهها، قال الله تعالى «قرآناً عربياً غير ذی عوج» فهم بالآخرة ای - بالبعث بعد الموت «هم کافرون».

«اولئك لم يكونوا معجزين» این هم کون حال است یعنی - «اولئك» ليسوا

(۱) منحصر به نسخه الف است.

بمعجزین فی الارض، ای - لم یعجزونا ان نعذبهم فی الدنیا ولكن اخرنا عقوبتهم. وقیل: «معجزین» ای - سابقین فایتین هرباً «وما کان لهم من دون الله من اولیاء» یمنعونهم من عذابه، «یضاعف لهم العذاب» قرأ مکی و شامی و یعقوب «یضعف» مشددة العین بغیر الف وقرأ الباقون «یضاعف» بالالف محققة العین، وقد مضى الکلام فی هذه اللفظة فیما سبق. وتضعیف العذاب لهم لاضلالهم الغیر واقداء الانباع بهم «ما كانوا یستطیعون السمع» این دلیل است که بنده را پیش از فعل استطاعت نیست، جائی دیگر گفت «وكانوا لا یستطیعون سماعاً». قال قتادة: «ما كانوا یستطیعون السمع» صم عن سماع الحق فلا یسمعون «وما كانوا یبصرون» الهدی قال الله تعالی: «انهم عن السمع لمعزولون» وقال «صم بکم عمی فهم لا یعقلون» قال ابن عباس: اخبر الله تعالی انه حائز بین اهل الشک و بین طاعته فی الدنیا و الآخرة قال: «فلا یستطیعون» «خاشعة ابصارهم» وروا باشد که این نفی استطاعت از بتان بود که بتان نشنوند و بینند و نتوانند که شنوند یا بینند، همانست که جائی دیگر گفت «ام لهم اعین یبصرون بها ام لهم آذان یسمعون بها». «اولئك الذین خسرو انفسهم» ای - خسرو راحة انفسهم و سعادتها، «وضر عنهم ما كانوا یفترون» ای - ما كانوا یزعمون من شفاعة الملائكة و الاصلهم. وقیل: بضل سعيهم و خاب رجاؤهم وله ینتفعوا بکذبهم.

«لا جرم» معناه حقاً. وقیل معناه: حق له. وقیل: لا بد و لا محالة، وذهب بعض التحویین الى ان «لا» نفی لما ضلوا انه ینفعهم یعنی - لا ینفعهم ذلك، ومعنی جرم «کسب، وفاعله مضمّر تقدیره: کسب فعلهم» انهم فی الآخرة هم «لا خسرون» یعنی - من عبر هم و ان کان الکدر فی الخسار.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «فلعلک تترك بعض ما یوحی الیک...» لایة. فرمن آمد زردگه احدیّت و جناب صمدیّت بمهتر کائنات، و سید سادات، شمس هدایت، و کیمیای دوت، سهیل سعادت، و بحر طهارت، که ماطر باخلاق فرستدیم و ضبیب دهنی نرو هگشن باشی، مرهم درد سوختگان، و سایش جان مرعند... تی، این دهمه عبر ایشان خوانی، و ان لهیب تش عشق

بنشانی، و فردا را وعده وصال و دیدار دهی، پس بدانکه تنی چند ازین مهجوران عدل ما، ورنجوران داغ قطعیت ما، شنیدن آن می نخواهند که ذوق آن نمیدانند، و حوصله آن ندارند، و آنکه از توترک آن می درخواهند آنرا می بگذاری، و بر امید صلاح و ایمان ایشان مراد ایشان می جویی، ممکن ای محمد، مراد ایشان مجوی، و دل در ایشان مبند، که ما ایشانرا در ازل برانیدیم، و داغ حرمان و خذلان برایشان نهادیم. ای سید ایشان ترا دشمنان و بدخواهانند اگر سخنی بطعن گویند یا تعنتی جویند دل خویش بتنگ میار، و اگر ایمان نیارند غم مخور، ایشان خبیث اند و حضرت عزت ما یاک است جز پاکان را بخود راه ندهد «ان الله تعالی طیب لایقبل الا الطیب» هر که نه آن ما است اگر چه عین طهارت است اورا پلیددان چه آدمی و چه سگ. يقول الله عزوجل: «انما المشرکون نجس» و هر که آن ما است اگر چه عین نجاست است اورا پاک شمر چه آدمی و چه سگ. يقول الله تعالی: «و کلبهم باسط ذراعیه بالوصید» سگی بروفای دین قدمی برداشت ما جبرئیل را بخدمت او فرستادیم، و درد دنیا با آن جوانمردان بداشتیم، و از آفات نگه داشتیم، نجاست او بطهارت برداشتیم، درد دنیا با ایشان، و در غار با ایشان، و در قیامت با ایشان، و در بهشت با ایشان. پس بنده مومن که هفتاد سال بر بساط اسلام بوده و ذوق ایمان چشیده و قدم بر قدم رسول نهاده و خداوند عالم اورا پاک خوانده، و مهر خود در دل وی نهاده، کجا روا دارد که در قیامت اورا نومید کند.

ما را بمران چو سایلان از در خویش بنگر صنما که عاشقم یا درویش
 «من کان یرید الحیوة الدنیا وزینتها...» الآیه - من قنع منّا بالدنیا مع دناءة صفتها ماضنّا علیه بامتاع ایام، لکن یعقباری کمالها شری زوالها و یتلو طعم عسلها سم حنظلها. هر که از ما دنیا خواهد دنیا از وی دریغ نیست لکن از آخرت درماند و آن دنیا با وی هم بنماند.

در آثار بیارند که هر که روی درد دنیا دارد یش بر خدای دارد و پشت بر خدای داستان آنست که پیوسته بانديشه دنیا خسبد، و برانديشه دنیا خیزد، و اوقات وی بدان مستغرق بود، نداند آن مسکین که این دنیا متاع الغرور است، و بساط لعب

ولهو جای بازیچه نادانان، و سبب فریب ایشان، دنیا دار بسان مسافر است در کشتی نشسته و دنیا زاد وی، اگر زاد افزون از آن برگیرد که باید کشتی غرق شود و سبب هلاک وی گردد.

آورده اند که ذوالقرنین در بلاد مغرب رفت ملک آن دیار زنی داشت، ذوالقرنین گفت: این ملک بمن تسلیم کن. گفت: لا ولا کرامة، خواست که بقهر ملک بستاند عارش آمد که بازنی جنگ کند، زن گفت: ترا مهمان کنم چون از دعوت فارغ شوی ملک بتو تسلیم کنم چون بخوان آمد خوانی دید زربین نهاده، همه کاسه های زرین و بجای طعام مروارید و جواهر در آن کرده. ذوالقرنین گفت: چه خورم طعام باید، که این هیچ خوردن را نشاید، آن زن گفت: چون نصیب تو از دنیا نان بیش نبود ملک زمین کجا بری شاید که نبود ترا ملکی که نصیب تو از دوتانان بیش نیست دیگر همه وبال است و نکال، ابوبکر و راق گفت حیات دنیا دیگرست، و زینت دنیا دیگر، زینت دنیا آنست که در آن آیت گفت: «زین للناس حب الشهوات» الی آخرها. و حیات دنیا کراهیت مرگ است. هر که دنیا دوست دارد، از خدا خبر ندارد، و هر که از خدا خبر ندارد هرگز آرزوی مرگ نکند، و زندگانی همین داند، که زندگانی دنیا است شهوتی بر کمال و غفتمی بی نهایت، و از آن «حیوة طيبة» که دوستان در آن اند بی خبر، اشارت قرآن مجید و عزت کلام بار خدا اینست که «افمن کان علی بینه من ربه» هرگز برابر کی بود حیات غافلان و حیات عارفان. حیات غافلان آنست که گفت: «من کان یرید الحیوة الدنیا و زینتها» و حیات عارفان «افمن کان علی بینه من ربه» میگوید: عارفان در روشنایی آشنایی اند بر نور دین، و روح یقین، بر او توفیق رفته، و بمقصد تحقیق رسیده، دلهاشان از تجرید و تفرید عمارت یافته، این بیئت بر اسن اهن اشارت آن تخم درد عشق است که روز اول در عهد اول در دلهای دوستان خود ریخت چنانکه در خبر است: «ثم رش علیهم نوراً من نوره» نهاده ایش خ کی خوش بود که در عهد خلقت آدم از قسم ضیب بر آمده بود، و بر تخم درد عشق آمده پس آفتاب و شرق الارض بنور ربه بر آن تافت، و روشنی نموده بیفت تا عبهر عهد

برآمد کل انس بشکفت، مهب رباح سعادت گشت، و محل نظر الهیت شد، بروزی و شبی سیصد و شصت بار آن بنده همه شب در خواب و این نظر بدل وی روان، او خفته و نظر الله ویرا کوشوان^(۱)، و اگر از جاده حقیقت يك بار میلی کند یا در هوای بشریت پروازی کند از عالم غیب ندا آید که « و انیبوا الی ربکم ».

ای باز هوا گرفته باز آی و مرو

کز رشته تو سری در انگشت من است.

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: « **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** » ایشان که بگرویدند و کردارهای نیک کردند، « **وَاخْتَبُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ** » و با خداوند خویش آرמידند! و خویشتن را بفروتنی فراوی دادند، « **أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** »^(۲۳) ایشان آن بهشتیان اند که جاویدی جاویدان^(۲) در آن اند.

« **مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ** » مثل و سان این دو گروه [گرویدگان و ناکرویدگان]، « **كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ** » راست چون نابینا است و کر، « **وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ** » و بینا و شنوا « **هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا** » در صفت هر گز یکسان نباشند؟ « **أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** »^(۲۴) در نمی یابید [که چنین است؟]

« **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ** » فرستادیم نوح را بقوم خویش، « **إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ** »^(۲۵) که من شمارا آگاه کننده ای ام بیم نمای آشکارا.

« **الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ** » که میپرستید مگر الله را، « **إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَثِيمٍ** »^(۲۶) که من می ترسم بر شما از عذاب روزی که عذاب آن درد نمای است.

« **فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ** » سران و سر افرازان گفتند آن کفران قوم او، « **مَا نَرِيكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا** » نمی بینیم ترا مگر مردمی [هم چون ما]، « **وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ** » و نمی بینیم ترا که بتو پی برد « **إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا** » مگر ایشان که رذاله مانند [بنگروند آن ما]، « **بَادِيَ الرَّأْيِ** » پیشین دیدار [نااندیشیده و ترا ناشناخته]،

«وما نرى لكم علينا من فضل» و نمی بینیم شمارا بر ما افزونی از مهتری، «بل نظنکم کاذبین» (۲۷) «نه جز از آن که شمارا دروغ زنان می پنداریم».

«قال یاقوم» [نوح] گفت ای قوم، «ارایتُم» چه بینید «ان کنت علی بینه من ربی» اگر من بر بیداری و راستی و درستی ام از خداوند خویش، «و آتانی رحمة من عنده» و داد مرا بخشایشی از نزدیک خویش، «فعمیت علیکم» آن بر شما پوشیده ماند، «انلزمکموها» در شما بنیدیم آن بیئت را، «و انتم لها کارهون» (۲۸) «و شما آنرا ناخواهان و دشواردار».

«و یاقوم لا اسئلكم علیه مالا» و ای قوم از شما مالی نمی خواهم بر تبلیخ رسالت، «ان اجری الا علی الله» نیست مزد من مگر بر الله، «وما انا بطارد انذین آمنوا» و من نه راننده ایشانم که گرویده اند بالله، «انهم ملاقوا ربهم» که ایشان هم دیدار خداوند خویش خواهند بود، «ولکنی اریکم قوماً تجهلون» (۲۹) «لکن من شمارا قومی می بینم که ندانند».

«و یاقوم من یصرفنی من الله» و ای قوم که [رهاند مرا] یری دهد ز الله، «ان طردتهم» اگر من گرویدگرا را نه، «افلا تذکرون» (۳۰) «در نمی یبید».

«ولا اقول لكم عندی خزائن الله» و نمی گویم شما را که نزدیک من خزائن است [که هر چه خواهم دارم و هر چه خواهید نمایم]، «ولا اعلم الغیب» و نمی گویم که من نیامده و پوشیده دانم، «ولا اقول انی ملک» و نمی گویم که من فرشته ام، (۳۱) «ولا اقول للذین تردی اعینکم» و نمی گویم ایشان را که بخوری و سستی و نکوهش فرا می نگرد چشمهای شما فرا ایشان، «لن یؤتیهم الله خیراً» که به ایشانرا نیکی (۳۲) نداد [و بایشان نیت نخواست]، «الله اعلم بما فی انفسهم» دانایتر است که در نفسهای ایشان چیست، «انّی اذا لمن انظالمین» (۳۱) [گر من ایشانرا رانم] [آنگه من از ستمکاران باشم]».

«قالوا یا نوح قد جادلتنا» گفتند: ای نوح بمبزه پیچیدی، «فاکثر جدالنا» و این پیچیدن با ما فراوان و در ز کردی، «فأتانا بما تعدنا» بیدریک راه

آنچه می وعده دهی (۱) ما را ، « ان كنت من الصادقين (۳۲) » اگر می راست گوئی (۲) .
 « قال انما ياتيكم به الله ان شاء » نوح گفت : آنکه میخواهید آنست که الله
 آنرا بشما آرد اگر خواهد ، « وما انتم بمعجزين (۳۳) » و شما از و بیش نشوید
 و او را در خود عاجز نیارید .

« ولا ينفعكم نصحي » و سود ندارد نيك خواهی من و پسند دادن من ،
 « ان اردت ان انصح لك » اگر من خواهم كه شما را نيك خواهم و پسند دهم ،
 « ان كان الله يريد ان يغويكم » اگر الله خواهد كه شما را تباه و بی راه كند ، « هو ربكم
 واليه ترجعون (۳۴) » اوست خداوند شما و با حكم وی میگردید و با مشیت وی
 « ام يقولون افتريه » میگویند كه این مرد قصه نهاد از خویشان ،
 « قل ان افتريته » بگوی اگر من نهادم این را ، « فعلى اجرامى » بد كرد من بر من ،
 « وانا برى مما تجرمون (۳۵) » و من هم بیزارم از بد كه شما كنید .

« و اوحى الى نوح » و پیغام دادند به : نوح « انه لن يؤمن من قومك » كه
 نخواهد گروید از قوم تو ، « الا من قد آمن » مگر آنكه (۳) بگروید تا اکنون ،
 « فلا تبئس بما كانوا يفعلون (۳۶) » رنجه مباش و تیمارمدار با آنچه ایشان میکنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات و اخبتوا الى ربهم » ای -
 نواضعوا لربهم و خشعوا . و قيل : انابوا و اطعوا و سكنت جوارحهم ، و اشتقاقه
 من الخبت و هى الارض المستوية كما تقول : انجد و انهم ، این « الى » بموضع لام افتاده
 است كه در معنی هر دو متقارب اند ، و روا باشد كه « الى » بمعنی « من » باشد ، ای -
 اخبتوا من خوف ربهم . و قيل : قصدوا باخبارهم الى ربهم ، حقیقت اخبات آرام دل
 است و سلوت جان و سكون جوارح در طاعت ، رسته از تراجع و دور از تردد و نزديك
 بحق ، « اولئك اصحاب الجنة » الواصلون الى الرضوان الاكبر ، « هم فيها خالدون » .
 آنكه مثل زد مؤمنان و كافران را : « مثل الفريقين » فريق المسلمين و فريق

الكافرين، همانست كه جائی دیگر گفت: «فای الفریقین احقّ بالامن» میگوید: سان و صفت كافران و مؤمنان همچون دو فریق است يك فریق نابینا و كر، و دیگر فریق بینا و شنوا، كافر در نابینائی و كرى دل، راست چون كسى است بچشم نابینا و بگوش كر، و مسلمان در بینائی و شنوائی دل، راست چون كسى است بچشم سر بینا و گوش سر شنوا، آنكه گفت: «هل یستویان مثلاً» ای - هل یتشابهان فی المثل؛ و هو نصب علی التّمييز، در صفت هر كز كی یکسان باشند و چون هم؟ ثم قال: «افلا تذکرون» افلا تتعظون؟ یا اهل مكه فتنّتموهوا بضرب المثل.

«ولقد ارسلنا» این «واو» عطف است و لام تأکید قسم، تقدیره: والله «لقد ارسلنا نوحاً» كان اسمه ساكتاً (۱) فسمّی نوحاً لانه كان ينوح على نفسه. والجمهور على انه اسم اعجمي الى قومه المعبوث اليهم، «انّی لكم نذیر مبین» بفتح الف قرائت مكی و بصری و كسائی است یعنی - باّنّی لكم، ای - ارسلناه بالانذار. باقی بكسر الف خوانند براضمار قول، یعنی - فاتاهم فقال «انّی لكم نذیر» انذركم عذاب الله، «مبین» ابین لكم مصالحكم.

«ان لاتعبدوا الا الله» يجوز ان يكون نصّاً على تقدير ارسلناه ب: «ان لاتعبدوا الا الله». وقيل: ابين لكم «ان لاتعبدوا» و يجوز ان يكون جزءاً على التّهي و «ان» هي المفسرة «انّی اخاف عليكم عذاب يوم الیم» يريد الغرق و «يوم الیم» كقول القائل: نهارة صائم، لان الالم والايلام يقعان فيه. وقال مقاتل: بعث نوح (ع) بعد مائة سنة و لبث يدعو قومه تسع مائة و خمسين سنة و كان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن وهب قال: اوحى اليه و هو ابن خمسين سنة و لبث في قومه تسع مائة و خمسين سنة و عرش بعد هلاك القوم خمسين سنة و كان عمره الفاً و خمسين سنة. وعن ابن عباس قال: اوحى اليه و هو ابن اربع مائة و ثمانين سنة و دعا قومه مائة و عشرين سنة و ركب السفينة و هو ابن ستمائة سنة و بقي بعد هلاك قومه ثلثمائة و خمسين سنة، فذلك الف سنة الا خمسين عاماً.

« فقال الملاء الذين كفروا من قومه » ای - الاشراف من قومه « ما نريك » يا نوح « الا بشراً مثلنا » سمى الانسان بشراً لظهور بشرته خلاف للبهايم والطيور

والصدق . چون نوح ایشانرا دعوت کرد بر عبادت الله و ایشانرا از عذاب بیم داد ، مهتران و سروران ایشان جواب دادند که : ای نوح ما ترا آدمیی همچون خود دانیم بصورت و پیکر ما و هیچ افزونی نیست ترا بر ما ، و این سخن بر انکار صحت نبوت وی گفتند « و ما نریک اَتَّبِعُكَ الا الذین هم اراذلنا » همانست که جای دیگر گفت : « انومن لك و اَتَّبِعُكَ الا رذلون » اراذل جمع است رذل و ارذل و اراذل مثل کلب واکلب واکلب . و گفته اند : جمع ارذل است وهو الناقص القدر ، یعنی ، فرومایه و بی قدر نه خواجه و رئیس « بادی الرّای » قرأ ابو عمرو بادی بالهمز بعد الدال « الرّای » بغير همز ، والمعنی « اراذلنا » فی مبتدأ الرّای اَتَّبِعُوكَ ولم يفکروا ولم ينظروا ولو فکروا ما اتبعوک . وقرأ الباقون بادی بالیاء غیر مهموزة . فمن قرأ بادی الرّای بالهمز ، فمعناه اول الرّای من بدأت الشی و ابتدأت ، و من قرأ بادی الرّای بغير الهمز فمعناه : ظاهر الرّای من بدأ الشی يبدأ اذا اظهر ، چون بهمز خوانی معنی آنست که ترا پس روی نکرد و نپذیرفت مگر این اراذل که نفایه ما اند که پیشین دیدار که ترا دیدند بپذیرفتند و بتو پی بردند ، و اگر در کار تو اندیشه کرد ندید ترا بشناختند ، هرگز ترا نپذیرفتند ، و پس روی نکردند ، و اگر به « یا » خوانی بی همز ، معنی آنست که پی نبرد بتو مگر ایشان که نفایه ما اند چنانکه بیداست و چنانکه فرامی نگیریم ، یعنی - ظاهر رأی و اول رای نماید و معلوم شود که ایشان اراذل و سفله اند و در کار ایشان حاجت بتأمل نیست . و قيل : معناه : اَتَّبِعُوكَ فی ظاهر الرّای و باطنهم علی خلاف ذلك . و فی الرّای قولان : احدهما من الرؤیة كقوله : رأى العين . والثانی من التفكير ، وهذا اظهر . و انتصاب بادی علی المصدر كما تقول ضربته اول الضرب . و قيل : علی الظرف و انما حمل علی الظرف و ليس بزمان و لا مكان لان « فی » مقدّر معه ای - فی ظاهر الامر و فی اول الرّای .

« و ما نری لكم علينا من فضل » نوح را میگفتند و اتباع وی را که شمارا بر ما فضلی نیست و افزونی ، نه در مال و نه در نسب و نه در دین ، که در آنچه می گوئید دروغ زنان اید ، نوح در دعوی که میکند ، و اتباع وی در تصدیق .

« قال یا قوم ارايتم ان كنت » این کون حال است « علی بینه من ربی »

ای - علی بیان و یقین من ربی، و معرفة ما یجب له علی «و آتانی رحمة من عنده»
 رحمنی بها فجعلنی نبیاً. «فعمیت علیکم» تلك البینة، ای - خفیت علیکم فعمیت
 عنها، لان الله سلبکم علمها و منعکم معرفتها لعنادکم الحق. بینة اینجا دلائل نبوت
 است از معجزات و آیات، و رحمت نبوت است که سبب نجات خلق است و سعادت
 ایشان در دو جهان، ازین جهت آنرا رحمت نام کرد، قرأ حمزة و الکسائی و حفص
 «فعمیت علیکم» مضمومة العین مشددة المیم من عمی یعنی تعمیة، ای - عماها الله علیکم
 لاعراضکم عنها، كما قال الله تعالى: «اولئك الذین لعنهم الله فاصمهم و اعمی ابصارهم»
 و قیل: عماها الشیطان بوسوسته لکم و تزینته، کقوله: «وزین لهم الشیطان ما کانوا
 یعملون» و الفعل فی هذه القراءة مبنی لما لم یسم فاعله، و عمیت، ای - اخفیت و التاء
 ضمیر الرحمة من قوله: «و آتانی رحمة من عنده» و قرأ الباقون فعمیت فتفتح العین و
 تخفیف المیم، و الوجه ان الفعل مبنی للفاعل و هو ضمیر الرحمة، و عمیت، بمعنی خفیت
 و یجوز ان یکون علی القلب، و المعنی: عمیت عنها كما تقول، ادخلت الاختام فی اصبعی
 و کقوله: «ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله» و یقال: عمی علی هذا الامر و عمیت عنه
 اذا لم افهمه «انلزمکموها و انتم لها کارهون» یعنی - انلزمکم قبولها و نضغرتکم
 الی معرفتها اذ کرهتم، قال ابن جریر: ای - لا تجبرکم علی لا یمن بالله و انتم کارهون
 لذلك ولكن نکل امرکم الی الله حتی یقضى فی امرکم ما یشاء. قل عقائل: لو استضع
 نبی الله لالزمها قومه، ولكن لم یملک ذلك.

«و یا قوم لا اسئلكم علیه» ای - عی تبلیغ الرسالة کندیة عن غیر هذا کور،
 «مالا» ای - جعلا «ان اجری» لا عی الله، ای - ما ثوبی لا عی الله و ما لا یضارد
 الذین آمنوا «این جواب آنست که گفتند:» هم اذ ذلک، یشن که بتو سی برده اند
 نزدیک ما سقله و رذال اند نه اشر ف و رؤسا، و ما ننگ دریم که بایست بستم،
 ایشانرا از بر خویش بران تا بتو ایمن آریم.. فوج بجواب ایشان گفت: ما ان
 بطارد الذین آمنوا «من ایشانرا نرایم که ایشان گرویدگان نباییم»

ایشان بیعت و نشور ایمان دارند، و ایشان خداوند خویش را خواهند دید، و جزای
 ایمان و کردار خویش ببینند، و هر که ایشانرا نراند و برایشان صدمه کند بجزای خویش

رسد « ولکنی اریکم قوماً تجهلون » لکن شما قومی نادانان اید نمیدانید که اینان به از شما اند که اینان مؤمنان اند و شما کافران .

« و یا قوم من ی نصرنی من الله » ای - من ینجینی من عذاب الله « ان طردتهم افلا تذکرون » افلا تتعظون و تتفکرون ان طرد من قریبه الله یوجب سخط الله .
 « ولا اقول لکم عندی خزائن الله » ای - خزائن امواله فاعطیکم علی الایمان .
 و قیل : خزائن المطر فاسوقها الیکم . و قیل : مفاتیح الغیب ، وهو جواب لقولهم اتبعوک فی ظاهر ماتری منهم وهم فی الباطن علی خلافک ، فقال محیباً لهم : « لا اقول لکم عندی خزائن ، غیوب الله » ولا اعلم « ما یغیب عنی مما یستسرونه فی نفوسهم فسیبلی قبول ما ظهر منهم .

« ولا اقول انی ملک » این جواب ایشان است که گفتند : « ما نریک الا بشراً مثلنا » ما ترا بشری ، آدمی هم چون خود می بینیم نوح گفت : من خود نمی گویم که من ملکی ام که من همان آدمی و بشر ام که شما میگوئید « ولا اقول للذین نزدی » ای - تستصغر و تستخس اعینکم یعنی - المؤمنین « نزدی » تفتعل ، من قولهم زربت علی الشی اذا عبتة و خست فعله و از ریت به اذا قصرت به « لن یوتیهم الله خیراً » توفیقاً و ایماناً « الله اعلم بما فی انفسهم » من الخیر والشر و لیس لی ان اطلع علی ما فی نفوسهم و ضمائرهم « انی اذا لمن الظالمین » ان طردتهم تکذیباً لهم بعد ما ظهر لی منهم الایمان . این سخن جواب ایشان است که گفتند : اتبعوک فی ظاهر الرای و باطنهم علی خلاف ذلك ، نوح گفت : بر من آنست که دعوت کنم بر توحید و ایمان هر که اتباع من کند بظاهر او را قبول کنم و بر دلهای ایشان مطلع نه ام الله داند که در دلها و ضمیرها چیست اگر در ایشان عیبی است او به داند او دانایتر است که در ایشان چه بود که بآن راه نمودن را شایستند اگر من ایشانرا برانم پس آنکه بظاهر ایمان آوردند ، آنگه من از ستمکاران باشم .

« قالوا یا فوج قد جادلنا » ای - بالغت فی خصومتنا ، و معنی الجدل قتل الخصم عن رائه بالحجاج ، جدل در لغت عرب بر پیچیدن است ، جدیل مهار^(۱) پیچیده است ، و در

شواذ خوانده اند : « یا نوح قد جدلنا فاکثرت جدلنا » برین قرائت مقدم مؤخر است یعنی -
 قدا کثرت جدلنا فجدلنا . ای نوح چندان با ما باز پیچیدی و پیکار کردی تا ما را
 بجدال ببردی و به پیکار بشکستی، یقال: جادلنی فجدلنی وخاصمنی فخصمنی وغالبنی
 فغلبنی . « فانتما بما تعدنا » من العذاب « ان کنت من الصادقین » فی وعیدک .

« قال انما یأتیکم به الله » ای - لیس الذی تستعجلون به من العذاب الی انما
 ذلک الی الله و هو الذی ینصیبکم به « ان شاء وما انتم بمعجزین » ای - لستم بمعجزیه
 ولا فائتیه اذا اراد تعذیبکم . « ولا ینفعکم نصحی » ای - دعائی الی التوحید « ان اردت
 ان انصح لکم ان کان الله یرید ان یغویکم » اینجا سخن تمام شد و در آیت تقدیم
 و تأخیر است تقدیر : ان کان الله یرید ان یغویکم لا ینفعکم نصحی « ان اردت ان
 انصح لکم » میگوید: اگر الله خواسته است که شمارا بی راه (۱) کند و حکم شقاوت که در
 ازل کرده بر سر شما براند نصیحت من امروز شمارا چه سود دارد و نبک خواست من
 چه بکار آید . من لم یساعده تعریف الحق بحکم العنایة، لم ینفعه نصح الخلق فی النهایة،
 من لم یؤمله الحق للوصال فی آزاله، لم ینفعه نصح الخلق فی احواله، حجتی محکم است
 این آیت بر معتزله و قدریه، که اضافت ضلالت و غوایت با خود میکنند، و ارادت خود
 فرایش ارادت حق میدارند، و این مایه ندانند که هادی و مضل خداست، سعادت و
 شقاوت، هدایت و ضلالت بحکم اوست، و بارادت و مشیت اوست، لا تجری فی الملک
 والملکوت طرفه عین و لا فلتة خاطر و لا فلتة ناظر . الا بقضاء الله و قدره و بارادته و مشیت
 فمنه الخیر و الشر و النفع و الضر و الاسلام و الکفر و الرش و الغواية، لا رد لقضائه « ولا
 معقب لحکمه » « یضل من یشاء و یهدی من یشاء » « لا یسئل عما یفعل و هو یسئلون »
 « هوربکم » ای - خالقکم و مالکم و سیدکم فیتصرف فیکم علی قضیه ارادته « و
 الیه ترجعون » ای - الی حکمه ترجعون و الی مشیتهم تمضون، و قیل: « الیه ترجعون »
 بالموت و البعث فیجازیکم علی اعمالکم، قل اهل اللغة: « الغی » فوق الضلال، و « الغی »
 لا یقال، الا للانسان فانه یقال ضد اللبن فی الماء و ضد اللبن فی الحنین و لا یقال غوی الا
 للناک عن الصواب .

« ام یقولون افتریه » این آیت عارض است در میان قصه نوح و مخاطب باین مصطفی است (ص) ومعنی آنست که ایشان میگویند یعنی - کافران قریش که این محمد قصه نوح از بر خویش نهاد و خود ساخت « قل ان افتریته » ای محمد گوی اگر من نهادم « فعلی اجرامی » وبال جرم من و جزای بد کرد من بر من نه بر شما .
 يقال : اجرم الرجل اذا اذنب ، والاسم الجرم . ابو عمرو و خواند بروایت عبدالوارث « فعلی اجرامی » بفتح الف، میگوید: بد کردهای من بر من . آنکه گفت : « وانا بریءٌ ممّا تجرمون » این از بهر آن گفت که در « علی اجرامی » تبرئت قوم است پس تبرئت خود را گفت : « وانا بریءٌ ممّا تجرمون » ومن هم بیزارم از آن بد که شما کنید . وقیل : « ام یقولون افتریه » یعنی به نوحاً ع فیحتاج الی اضمار یعنی - فقلنا لـ : نوح « قل ان افتریته » والاول اطهر . قوله : واوحی الی نوح انه لن یومن من قومك الا من قد آمن « حق عز وجل (۱) درین آیت استدماست کفر ایشان بیان کرد و نوح را از ایمان ایشان نومید کرد تا نزول عذاب بایشان اورا محقق شد ، از اینجا رواداشت که بریشان دعای بد کرد گفت : « رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً ، انک ان تذرهم یضلّوا عبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفّاراً » . قال : اهل التفسیر کان نوح (ع) یضرب ثم یلف فی لبد فیلقی فی بیتی یرون انه قد مات فیخرج فیدعوهم حتی اذا ایس من ایمان قومه دعا علیهم . وقیل : جاء رجل معه ابنه وهو یتوگّاء علی عصاه فقال : یا بنی انظر هذا الشیخ لا یغرّک . قال : یا ابت مکّنی من العصا فناولہ ایتاها فتّجه شجّة فی رأسه « فلا تبتّس بما کانوا یفعلون » ای لا تغتم ولا تحزن . والابتیاس افتعال من البؤس والبؤس الحزن ، وقیل : الابتیاس حزن معه استکانة . قیل : هذا خطاب له بعد الدعاء لانه لما دعا علیهم حزن واغتم . وقیل : هو متّصل بالاول ، ای - لا تحزن ولا تستکن بما کانوا یفعلون فانی مهلکم ومنقذک منهم فحینئذ دعا علیهم فقال : « رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم « الایة .

از روی اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت میگوید: فردا ساکنان حظیرهٔ قدس و ملوک مقعد صدق و اشراف درجات علیین ایشان خواهند بود که امروز حلقهٔ فرمان ما در گوش بندگی دارند، در سرای اخبات آرام گرفته، در شاهراه رضا بحکم بندگی گوش فرمان داشته، و از راه معارضه برخاسته. گفته‌اند: حقیقت بندگی دو خصلت است: آن‌کنی که او پسندد، و آن پسندی که او کند، ای مسکین، نمرود طاعی در کفری یک‌بار^(۱) تیر انکار در روی ایمان زد، تو در مسلمانی بروزی چندین بار تیر انکار و اعتراض بر روی احکام تقدیر زنی، صفت^(۲) بندگیت کجا درست آید، رضا و تسلیم چون بود؟ بندگی آنست که در کوی حقیقت کمروفا بر میان بندی، و دست در بند شریعت دهی، که تا دست در بند می‌بود هرگز بگشادن کمر نرسد تو بنده‌ای و راه آزادان می‌روی، تو بنده‌ای و مراد خداوندان میجویی، بنده هرگز چون خداوند نبود، آزادی و بندگی هر دو بهم نیابند.

راحت مشرقه و رحمت مغربا و متی التقاء مشرق و مغرب

اینست که رب العالمین میگوید: «مثل الفریقین کالاعمی و الاصبم و البصیر و السميع هل يستویان مثلاً» نابینای بحقیقت اوست که نه دیدهٔ عبرت دارد، تا از روی استدلال بآیات آفاق نظر کند، نه دل فکرت دارد تا در آیات انفس تأمل کند، نه بصیرت حقیقت دارد تا بنور فراست مکاشفات اسرار غیبی بیند، و بینای بحقیقت اوست که بعلم‌الیقین شواهد افعال نگرد. که «اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض» باز بعین‌الیقین حقائق صفات بیند که «افلا يتدبرون القرآن» باز بحق یقین جلال ذات مند. که «اله تر الى ربك» علم‌الیقین بشرط برهائست، عین‌الیقین بحکم بیانست، حق‌الیقین بنعت عیانست، علم‌الیقین مؤمنان راست، عین‌الیقین پیغمبران راست، حق‌الیقین مصطفی راست، از آن است که علمدن بخیرند و اوبعین. همهٔ عالمه

و او جوهر، همهٔ عالمه ضل اند

گر نه سبب تو بودی ای در خوشاب ده نزدی

و لقد ارسلنا نوحاً الى قومه الآية. آورده: - که نوح ع روزی ب

برگذشت بر زبان وی برفت که : ما اقبچه ، چه زشت است این سگ و چه ناخوش این صورت سگ . رب العزة آن ازوی در نگذاشت ، تازیانه عتاب آمد ، که ای نوح می عیب کنی (۱) بر آفریده ما ؟ اخلق انت احسن من هذا ؟ نوح از سیاست این عتاب بگریست ، روزگار دراز بر خود نوحه کرد ، تا نام وی نوح نهادند ، وحی آمد که : یا نوح کم تنوح ؟ ای مسکین ! نوح با درازی عمر يك بار کلمه ای گفت نه پسند خالق ، بنگر که چه زاری کرد و چند گریست ؟ پس ترا با این زلالت نهمار ، و معصیت بی شمار ، خود چه باید کرد ، و حالت گویی چون بود و سرانجام بچه رسد . نوح پدر عالمیان بود ، و مایه جهانیان بود ، و پیر پیغامبران بود ، و نواخته خدای جهان بود ، با این همه کان حسرت و مایه درد و معدن اندهان بود .

پیر طریقت گفت : الهی ! کان حسرت است این دل من ، مایه درد و غم است این تن من ، الهی ! نیارم گفت که این همه چرا بهره من ، نه دست رسد مرا بمعدن چاره من ، نهصد و پنجاه سال بر زخم و ضرب و بلا و عناء قوم خویش صبر همی کرد و خدا را شکر همی گفتم ، نه آن بلا ورنج ازو بکاست ، نه وی از سر آن صبر و شکر برخاست ، دانست که بلا بستر ابیاست ، و قرین اولیاست ، و هر که درو صبر کند دوستی را سزااست : **مصطفی ص** گفت : « ان الله تعالی اذا احب عبداً ابتلاه » ، فان صبر اقتناء ، چون الله تعالی بنده ای را دوست دارد ، بلاها بدو فرستد ، تا پیروای دیگرانش نبود ، اگر صبر کند بر بلا ، از خاصگیان حضرتش کند . نوح آن همه بار بلای قوم خویش همی کشید که او را گفته بودند هر که لباس جوانمردی پوشد ، ناچار تیرجفای ناجوانمردان خورد ، و در راه ریاضت زخهای زهر آلود چشد و نمالد .

در عشق تو از ملامت بی خبران در جان و جگر خدنگها دارم من
پیر طریقت گفت : چون بنده ای را بدوستی خود بیسندد و شایسته حضرت عنایت (۲) گرداند ، نخست بار بلا بروی نهد تا بنده رام شود در زخم بلا ، پس آنگه قوت خورد از حقیقت رضا ، پس چنان گردد که خود شود عاشق بلا . چنانکه **بویرید بسطامی** [قدس الله روحه] (۳) روزی که بلایی بدو نرسیدی گفتی : بار خدا باطعام

بی‌ادام چون خوردند؟ خلق می‌پنداشتند که او طعام و ابلا می‌خورد، خود ندانستند که وارض می‌خورد، و خود رضا می‌جوید که در منازل دوستی منزلی برتر از منزلت رضا نیست، و ثمرای بزرگوارتر از ثمره رضا نیست. و ذلك قوله: «ورضوان من الله اكبر»

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «واصنع الفلك با عينا ووحينا» و کشتی کن بردیدار دوعین ما و به پیغام ما، «ولا تخاطبني» و باما سخن مگوی، «فی الذين ظلموا» در کار قوم بشفاعت کردن یا مهلت خواستن، «انهم مغرقون (۳۷)» که ایشان بآب کشتنی‌اند.

«و یصنع الفلك» و کشتی می‌کردید (۱)، «و کلما مرّ علیه» و هر گاه که بر گذشتید (۲) برو، «ملاء من قومه» گروهی از قوم او، «سخروا منه» افسوس می‌کردند برو «قال ان تسخروا منا» [نوح] گفت: اگر می‌افسوس (۳) دارید از ما «فانا نسخر منكم كما تسخرون» ما هم افسوس داریم هنگامی از شما چنانکه شما افسوس می‌دارید از ما «فسوف تعلمون من یاتیه عذاب یخزیه» آری آگاه شوید که آن کیست که عذاب آید و رسد باو عذابی که رسوا کند او را «و یحلّ علیه عذاب» مقیم (۳۸) «و [بدانید] که آن کیست که فرو آید از خداوند برو عذابی پابنده جودانه حتی اذا جاء امرنا» [افسوس می‌کردند برو] تا آنکه که فرمان ما آمد، «وفار التور» و از تنور تافته آب بر جوشید، «قلنا حمل فیها» [نوح] را گفتیم بر گیر در کشتی، «من کل زوجین اثنين» از هر چیز که ویرا جفت بود نرینه‌ی و مادینه‌ای «واهلك» و کسان خویش، «الا من سبق علیه القول» مگر و که سخن حقّ بکفر وی در ازل برفت، «ومن آمن» و هر که گرویده است [در کشتی نشان] «وما آمن معه الا قليل» (۳۹) «و بنگروید با او مگر ندکی»

«وقال اركبوا فیها» [الله] گفت: در نشینید در کشتی [و بگوئید] «بسم الله مجریها و مرسیها» بنم خدا راندن آن و بزداشتن آن، «ان ربی لغفور رحیم» (۴۰) [و گوی] (۴) خدای من برآستی که گناه آمرز است مهربان.

« و هـی تجری بهم » و می بردی کشتی روان ایشانرا « فی موج کالجبال » درموج موج چون کوه کوه ، « ونادی نوح ابنه » وخواند باواز نوح پسر خویش را [کنعان] ، « وکان فی معزل » وبا یکسو شده بود کران گرفته [از پدر و برادران و اصحاب کشتی] « یا بنی اربکب معنا » ای پسر بیا و درنشین باما « ولاتکن مع الکافرین (۴۱) » و با کافران مباش .

« قال ساوی الی جبل » پسر گفت : من با کوهی شوم ، « یعصمنی من الماء » که مرا نگاه دارد از آب ، « قال لاعاصم الیوم من امرالله » [نوح] گفت هیچ نگاه دارنده نیست امروز از فرمان خدای ، « الا من رحم » مگرالله که هم او بخشاید ، « و حال بینهما لموج » [تادرسخن بودند] موج میان ایشان در آمد ، « فکان من المغرقین (۴۲) » [و پسر را ببرد] و از غرق کرد کان کشت .

« وقیل » و گفتند [پس از هلاک غرق شدگان] : « یا ارض ابلعی ماءک » ای زمین فرو بر تو آن آب خویش که بر انداخته ای « و یا سماء اقلعی » وای آسمان تو باز گیر آن آب که فرو گذاشته ای ، « و غیض الماء » و آب زمین در زمین فرو بردند ، « و قضی الامر » و کار بر گزار شدند ، « و استوت علی الجودی » و کشتی آرام گرفت بر سر کوه جودی ، « وقیل بعداً للقوم الظالمین (۴۳) » و الله گفت : دوری و لعنت باد این گروه ستمکاران را بر خویشتن .

« ونادی نوح ربّه » نوح [چون خواست که از کشتی فرو آید] خداوند خویش را خواند باواز ، « فقال ربّ انّ ابنی من اهلی » گفت خداوند من پسر من از کسان من بود ، « وانّ وعدک الحق » و وعده تو راست است ، « وانت احکم الحاکمین (۴۴) » و تو راست حکم تر حاکمانی و باداد ترداوران .

« قال یا نوح انه لیس من اهلك » گفت : ای نوح آن پسر از کسان تو نبود ، « انه عمل غیر صالح » که او کسی بود که کار نه نیک میکرد ، « فلا تسألن ما لیس لك به علم » هان نگر که از من چیزی نخواهی که ترا بآن دانش نیست [و ندانی که چه میخواهی] ، « انّی اعطاک ان تکون من الجاهلین (۴۵) » من ترا پند می دهم تا از نادانان نباشی .

« قال ربّ اُنّی اعوذ بِکَ ، نوح گفت خداوند من فریاد خواهم بتو ،
 « ان اسئلك ماليس لی به علم ، که چیزی خواهم از تو که مرا بآن دانش نیست
 و ندانم که چه میخوام ، « والا تغفر لی و ترحمنی ، و اگر بنه آمرزی مرا و بنه
 بخشایی بر من ، « اکن من الخاسرین (۴۷) ، از زیان کاران یکی باشم .
 « قیل یا نوح اهبط ، الله گفت ای نوح فرود آی [از نردبان کشتی] « بسلام
 منّا ، بسلامی و ترحمتی از ما [بر تو] « و برکات علیک ، و برکات از ما بر تو ، « و علی
 امم ممّن معک ، و بر گروهانی که از پشت این پسران بود نی اند که با تواند ،
 « و امم سنمتّهم » و گروهانی خواهند بود که ایشانرا بر خورداری این جهان دهیم
 « ثم یمسّهم منّا عذاب الیم (۴۸) » و آنکه بایشان رسد از ما عذابی دردناک .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « واصنع الفلك باعيننا » ای - اعمل السفينة « باعيننا » ای برئوی
 منّا و بمنظر منّا . و قيل : علی اعیننا کقوله : « و لتصنع علی عینی » يقال : ما زال
 فلان بعینی حتی واره عنی الجدار ، و درین آیت « اعین » گفت و در جای دیگر
 در قرآن « باعیننا » و آن بمعنی عینین است ، بوموسی اشعری گوید : که
 مصطفی (ص) گفت : « الاثنان فما فوقهما جمعة » و این در عربیت سائر است و سائغ
 « و وحيناً » یعنی - علی ما اوحینا الیک من صفتها و ذلك انه لم یسدر کیف یصنع
 فاحی الله الیه ان اصنعه مثل جوجوء^(۱) الصائر لیشق الماء . و قيل : بوحینا لیث
 ان اصنعها « ولا تخاطبني فی الذین ظلموا » ای - لا تر اجعنی فی اممهم نهی ان
 یشفع لهم ، « انهم مغرورون » بالظوفن ، و قيل : المراد بقوله : « فی تذنین ظلموا »
 زوجته و اغلة و ابنه کنعان . ابن عباس گفت : جبرئیل آمد و نخبه ساج آورد و
 گفت این را بکار تا درخت روید و از آن کشتی ساز پس چون آن درخت بر آمد و
 سالمند و سر بد و خشک گشت مزدوران را بدست یدری گرفتند آن کشتی بساختند
 هزار و دویست گز طول آن بود و ششصد گز عرض آن و سی گز ارتفاع
 کن طولها ثلثمائة ذراع و عرضها خمسين ذراعاً و بدیه فی عرضه . به نکه (۲) سه ضبقه
 ۱- الجوجوء من الصائر والسفينة : الصدر . (المنجد) . ۲- و - - (الف)

ساخت : طبقه علیا مردمان را و طبقه وسطی چهارپایان و مرغان را و طبقه سفلی وحوش و سباع و هوام را . و از ابتدای درخت کشتن تا پرداختن کشتی صد سال در آن شد ، اما کشتی بدو سال پرداخت .

« و کَلَّمَا مَرْعَلِيهٔ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ » ربّ العزّة میگوید جلّ جلاله : هر گاه که برگزشتید (۱) بدو نفری از قوم وی چون کشتی میکرد برو افسوس می کردند و می گفتند (۲) : یا نوح صرت نجاراً بعد النبوة ، پس از آنکه پیغامبر بودی درود گر کشتی ؟ و از میان پیغامبران دو کس درود گر بود یکی نوح دیگر زکریا و افسوس کردن ایشان آن بود که می گفتند : ای نوح چیست این که می - کنی ؟ گفت : کشتی که بر سر آب رود ، گفتند : کیف تجری السفينة فی البرّ ؟ اینجا خشک زمین است برخشک زمین (۳) کشتی چون رود ؟ همچنان افسوس میداشتند و با یکدیگر می خندیدند ، نوح گفت : « ان تسخروا منّا الیوم فانّا نسخر منکم » عند نزول العذاب « کما تسخرون » الان ، قیل : معناه نجازیکم علی سخریتکم ، وقیل : نستجھلکم کما تستجھلون . آنکه ایشانرا خبر کرد که عاقبت ایشان چه خواهد بود ، گفت :

« فسوف تعلمون من یأتیه عذاب یخزیه » من ، استفهام است بمعنی : ای ، و موضع آن رفع ، والتقدير « فسوف تعلمون » فیما بعد ایناوالی بالاستهزاء و اینا احمد عاقبة و اینا « یأتیه عذاب یخزیه » یهلک و یفضحه « و یحلّ » ینزل « علیه عذاب مقیم » دایم علیه .

« حتی اذا جاء امرنا » بعدابهم و بهلاکم « و فارالتّنور » یعنی جعل علامة ۱ : نوح مبتدأ الغرق فوران تنور ملای ناراً . حسن گفت : تنوری بود از سنگ ساخته در خانه نوح که اهل وی در آن نان می بخت . ربّ العزّة بر جوشیدن آب از آن تنور تافته بوقت نان بختن علامتی ساخت نزول عذاب را ، میگویند : روز شنبه بود که زن نوح رحما نام وی ، آن تنور تافته بود تا نان پزد ناگاه آب برآمد و نوح را خبر کرد ، نوح در کشتی نشست با اصحاب وی . شعبی گفت : اتّخذ نوح السفينة فی

جوف مسجد **الكوفة** و كان التنور على يمين الداخل (۱) ممّا يلى باب كنده، و قيل :
كان فى ارض **الهند**، و قيل : كان بـ : **الشام** فى موضع يدعى عين وردة. و قيل : «فار التنور»
كناية عن اشتداد الامر و صعوبته كما يقال : حمى الوطيس اذا اشتد الحرب، و قيل :
التنور - وجهه الارض . يعنى - اذا رأيت الماء قد فار على وجه الارض فار كب انت و
اصحابك السفينة، و قيل : «فار التنور» اى - طلع الفجر . والا كثرون على انه تنور
الخابزة كما ذكرنا .

« قلنا احمل فيها » اى - فى السفينة « من كلّ زوجين » . قرأ **حفص** : « من
كلّ زوجين » بتثوين لاي كلّ، و كذلك فى **المؤمنين**، والمعنى : من كل شىء فحذف
المضاف اليه و نون كلا بعد حذف المضاف اليه، و زوجين نصب مفعول « احمل »
والمراد احمل فى السفينة من كل شىء او من كل صنف من الحيوان « زوجين » ذكر اً
وانثى، ثم قال : « اثنين » على سبيل التأكيد والتحقيق . و قرأ **الباقون** : « من كل
زوجين » مضافاً غير ممنون فى السورتين. (۲) والوجه ان كلا اضيف الى لزوجين وجعل
قوله : « اثنين » مفعول « احمل » والمعنى : احمل اثنين من كل زوجين، اى - احمل من
كل شىء له زوج اثنين ذكر اً وانثى، والزوج فى كلام **العرب** كل و حدمه قريبن،
والاثنان زوجان، يقال : عليه زوجا نعل اذا كان عليه نعلان و كذبت عنده زوجا حدم .
قال الله تعالى : « وانه خلق الزوجين الذكر والانثى » فاستذكر زوج لانه
والانثى زوج للذكر . « واهدت » يعنى - ولدك و عيلك : « من سبق عليه نقول »
يعنى - تقدّم قولى لك لانخاضنى فيه وهو بنه **كنعان** و امرئته **واغلة** . و قيل :
« الا من سبق عليه لقول » يعنى - من كان فى عياله ثم يغرق بكفره . ومن من
اى - و احمل من صدقت من المؤمنين .

« وعا من معه الا قيس » مفسران گفتند : « اين قيس هشتاد بود »، چهل مرد
و چهل زن، و هشتاد در كشت مّت نوح اندك بشد و درست تر (۳) - نسبت كه در كشتى
كم ازده تن بودند، نوح بود وزن وى و سه پسر [نوح] ۱، ۲، ۳ : سام و حام و يافث و وزن
ايشان . و اصب حام امرئه فى السفينة فذبح نوح ان تغیر نصفتة فجاءه - بتودن - هر چه

۱ - الداخلى (ج) . ۲ - يعنى ذرين سوز و در سورة مؤمنين ۳ - درست تر (ف) .

۴ - منحصر به نسخه انف است .

در کشتی بودند از آدمی همه عقیق گشتند بی فرزند مگر این سه پسر نوح که عالمیان امروز همه از فرزندان ایشان اند یافت پدر ترك است و خزر و صقلاب و تاريس و منسك و كماری و صين ، ساكنان حدود مشرق تا بمهت شمال ایشان اند . و حام پدر سیاهان است: سند و هند و زنج و قبط و حبش و نوبه و کنعان . و مسكن ایشان میان جنوب و دبور و صباست باقی همه فرزندان سام اند و سام را پنج پسر بود : ارم مهینه ایشان پدر عاد و ثمود و عالم پدر خراسان و یفر پدر روم (۱) و اسود پدر فارس و نزل که دل رجل منهم مع ولده فی الارض الّتی سمیت و نسبت الیه ، و گفته اند : ششم پسر وی ارفخشذ (۲) و هو الذی ینتهی الیه نسب الرسول ص و بعد از نوح خلیفه وی بر فرزندان نوح ، سام بود و بعد از سام ، ارفخشذ و الذی تسمیّه العجم ، ایران . و هو الذی بنی ارض العراق فاخضعها لنفسه فسّمی ایران شهر و بعد از ارفخشذ ، شالخ بود پس روی و بعد از او برادرزاده وی جم بن و یونجهان بن ارفخشذ و هو الذی ثبت ارکان الملك و بنی معالمه و اتخذ یوم النوروز عیداً و فی زمان جم تبلیت اللسن ب: بابل و ذلك ان ولد نوح کثروا بها فشحن بهم و کان کلام الجمیع السریانیة و هی لغة نوح فاصبحوا ذات یوم و قد تبلیت السنتمهم و تغیرت الفاظهم و ما ج بعضهم فی بعض فتفرقت کل فرقة جهة من جهات العالم باللسان الذی علیه اعقابهم الی الیوم . و عن ابن عباس قال: قال الحواریون ، ا: عیسی م لو بعثت من شهد السفینه فحدّثنا عنها ، فانطلق بهم حتّی انتهی الی کثیب من تراب فاخذ کفّاً من ذلك التراب بکفّه قال: اتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال : هذا قبر سام بن نوح فضرب الکثیب بعصاه فقال قسم باذن الله فاذا هو قائم ینفض التراب عن راسه قد شاب . قال له عیسی م : هکذا اهلکت؟ قال: لا ، مت وانا شاب و لکنّی ظننت انّها السّاعة فمن ثمّ شبت . قال : حدّثنا عن سفینه نوح . قال : کان طولها الف ذراع و ما یتى ذراع و عرضها ستمائة ذراع و كانت ثلاث (۳) طبقات فطبقة فیها الدّوابّ و الوحش و طبقة فیها الانس و طبقة فیها الطّیر ، فلمّا کثرت فیها ارواث الدّوابّ اوحى الله الی نوح ان اغمر ذنب الفیل فغمزه فوق منه خنزیر و خنزیرة فاقبلّا علی الرّوث . فلمّا وقع الغار فی السفینه جعل

یقرضها و حبالها و ذلك ان الفار توالدت فی السفينة فاوحى الله الى نوح ان اضرب ببن عینی الاسد فضرب فخرج من منخره سنور و سنورة فاقبلا علی الفارة ، فقال له : یا عیسیء ، کیف علم نوح ان البلاد قد غرقت ؟ قال : بعث الغراب یاتیه بالخبر فوجد جيفة فوق علیها فدعا علیه بالخوف ، فلذلك لا یالف البیوت ثم بعث الحمامة فجاءت بورق زیتون بمنقارها و طین برجلیها فعلم ان البلاد قد غرقت قال فصوّقها الحمرة الّتی فی عنقها ودعّالها ان تكون فی انس و امان فمن ثمّ نال البیوت . قال : فقالوا یا رسول الله : الانطلق به الی اهلنا فیجلس معنا و یحدّثنا ، قال : کیف یتبعکم من لا رزق له . قال فقال له : عد باذن الله فعاد تراباً .

«و قال ار کبوا فیها» ای - قال الله ار کبوا فیها . و قیل : قال لیه نوح ار کبوا فی السفينة . یقال : رکب الدابة و رکب فی الفلک . قال ابن عباس : «و ما حمل نوح فی الفلک من الدواب الذرة» ، و آخر ما حمل الحمار ، فلما دخل الحمار و دخل صدره تعلّق ابلیس بذنبه فلم یستقلّ رجلاه فجعل نوح یقول : و یحثّ دخر فینھض فلا یستطیع حتّی قال نوح : و یحک ادخر و ان کان الشیطان معک . کمة سبقت علی لسانه . فلما قالها نوح ، خلی الشیطان سبیلہ فدخل و دخل الشیطان معه فقلّ له نوح : ما ادخلک علیّ یا عدوّ الله ؟ فقال : لم تقل ادخل و ان کان الشیطان معک ؟ قل : اخرج عنی یا عدوّ الله قال : لا بد من ان تحملنی معک . فکان فیما ین عمون فی ظهر الفلک . و قیل : ان ابلیس و اولاده صرّوا رباحاً فصاروا فی الهواء لئلا ینضب الماء عن وجه الارض . و گفته اند که مار و کژدم آمدند ، گفتند : یا نوح ما را در نشان در کشتی نوح گفت : نشانم که سبب مضرت و بلیت اید ، ایشان گفتند : ما را در نشان که با تو عهد کردیم که هر که نه تو برد ، او را نکزیه و نرنجانبه اکنون هر که از مضرت ایشان ترسد تا این آیت بر خواند : (سلام علی نوح فی العالمین انا کذلک نجزی المحسنین نه من عبدوا مؤمنین ، فانهما لا تضرا نه . «و قال ار کبوا فیها» نوح گفت : در نشینید در کشتی بنم خدای گوئید : «بسم الله مجریها و مرسیها» - قرائت حمزه و کسائی و حفص مجریها ، بفتح میم است ، ای - جریها - بنام خدا است رفتن آن . بقی «مجریها» ، خوانند ، ی - اجراؤها و ارساؤها بنام خدای راندن آن و بازداشتن آن و برضه میم ، مرسیها ، همه متفق اند

و در شواذ خوانده اند «مجریها و مرسیها» بنام خدای که رواننده آنست و بدارنده آن زجاج گفت: بالله تجری و به تستقر، بنام الله کشتی می رفت و بنام وی قرار می گرفت و هر که که نوح خواستی تا کشتی روان شود گفتی: «بسم الله» روان کشتید و چون خواستی که بایستد گفتی «بسم الله» بایستادید.

«ان ربی لغفور رحیم» لمن آمن منهم «رحیم» حین خالصهم. وعن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص) «امانٌ لامتی من الغرق اذا ركبوا السفن فی البحران یقولوا بسم الله الملك و ما قدروا الله حق قدره»، «بسم الله مجریها و مرسیها ان ربی لغفور رحیم» چون نوح در کشتی نشست و اصحاب وی، فرمان دادند تا آسمان آب فرو گذاشت چنانکه الله گفت: «ففتحنا ابواب السماء بماء منهج» و زمین آب خویش برانداخت از هفتم طبقه زمین و چشمه ها روان گشت چنانکه گفت: «وفجرنا الارض عیوناً» چون هر دو آب بهم رسید و درهم شد، باد های عواصف فرو گشادند تا در میان آب افتاد و آنرا موجها کرد همچون کوه های عظیم، اینست که رب العزة گفت: «وهی تجری بهم فی موج کالجبال» الموج جمع موجة کتمر و تمره، والموج حركة الماء الكثير بدخول الرياح التبدیدة فی خلاله.

«و نادى نوح ابنه» و اسمه کنعان و قیل یام، و قیل عرویا، «و کان فی معزل» من السفینة، و قیل: بمعزل عن دین الله، و العزلة البعد. «یابنی» قرائت عامه قراء کسر، «یا» است مگر عاصم که بفتح یا خواند، فمن کسر فلا نه حذف یاء المتکلم فبقیت الکسرة قبلها لیدل علیها، کما تقول: یا غلام، و من فتح فلا نه قلب یاء الاضافة الفاء لخفة الفتحة ثم حذف الالف کما تحذف الیاء من یاء غلام.

«ارکب معنا» باظهار، قرائت نافع است و ابن عامر و حمزه و یعقوب و بزی از ابن کثیر، و ترک الادغام فی مثل هذا اصل لان الحرفین من کلمتین و هما متقاربان لامثالان. باقی بادغام خوانند لا نهما حرفان متقاربان من مخرج واحد فلما کانا من مخرج واحد اشبهما المثلین فحسن ادغام احدهما فی الآخر. نوح گفت مر پسر خویش را: «ارکب معنا» یعنی - اسلم و ارکب، اورا بر کشتی میخواند بشرط ایمان. و گفته اند: این پسر منافق بود اطهار ایمان می کرد ازین جهت نوح اورا میخواند، و اگر نوح

آن نفاق از وی شناختید و از ایمان وی نومید بودید او را نخواندید .

« قال : سآوى الى جبل » گفته اند : آن پیشین کشتی بود که خلق دیده بودند در جهان ، و اومى ترسید که در آن نشیند گفت : من در کشتی نیارم آمد ، آنکه گفت : « سآوى الى جبل يعصمنى من الماء » ای - من الفرق « قال لاعاصم اليوم من امر الله » گفته اند : این عاصم بمعنی معصوم است ، کماء دافق و عیشه راضیه ، میگوید : هیچ نگاه داشته نیست امروز از فرمان خدای و عذاب او « الا من رحم » استثنا منقطع است یعنی - لکن من رحمه الله معصوم ، موضع « من » نصب است برین قول . و اگر گوئیم استثنا صحیح است موضع « من » رفع باشد ، یعنی - من رحم هو الله عز و جل ، ای - لاعاصم الا الله « و حال بینهم الموج » ای - بین نوح و ابنه ، و قيل : بین ابنه و الجبل « فکان من المغرقین » ای - صار من المهلکین بالماء . روی ان ابن نوح بنی من الرجاج بیتاً وقت اتخاذ ابیه السفینه فلما ركب نوح السفینه دخل ابنه فی البیت الذى اتخذ من الرجاج ثم ان الله تعالى سلط علیه البول فأخذ يبول حتى امتلأ ذلك البیت الرجاجی من بوله فغرق کل فی ماء البحر و غرق ابن نوح فی بوله ليعب نه لامقر من القدر . مفسران گفتند : شش ماه نوح و اصحاب وی در کشتی بودند ده رجب در کشتی بودند ، و روز عاشورا از کشتی فرو آمدند ، و در ستر آنست که هفت ماه در کشتی بودند و ارتفاع آب در زمین چندان بود که بهمه کوهی ع. ل. سی گز آب برگذشته بود و بروایتی پانزده گز ، و روی آنکه کان لامرأة صبی صغير و كانت تحبه فحملته الى الجبل وقت الغرق فلما غشيها الماء ، رفعته فوق صدره . ثم فوق منكبها ثم شالت به نحو السماء بیديها ، فمما الجمها الماء صرخته فقار الله : نوح : لورحمت احداً لرحمت المرأة و ابنها . و قیل : ركب نوح السفینه فی رجب فمرت بالبيت و طاف به سبعاً و قد رفعه الله من الغرق و جرت يوم النحر « واستوت على الجودی » يوم النحر (۱) فمكثت عیب شهر حتى جفت الارض و خرجوا منها يوم عاشوراء فصام نوح و من معه شكر الله عز و جل .

« و قيل يا ارض ابلعي » یعنی - قال الله لارض بعد تندهی الامر فی هالك قوم نوح « يا ارض ابلعي ماءك » ای - تشریبه و تنشفيه ، الله تعالی فرمان داد بزمین که آب

خویش در اجزای خویش فروبر، میگویند: لختی از آن بقاع زمین استعصا نمود و سروازد ازین فرمان، تا رب العالمین آب وی تلخ و شور گردانید و آن زمین شورستان کرد. «و یا سماء اقلعی» ای - یا سحاب امسکی عن انزال المیاء. «و غیض المآء» ای - و نقص المآء فذهب و نضب و مصدره الغیض و الغیوض، يقال: غاض الماء یغیض، اذا غار فی الارض، و غاضه الله ای - نقصه، لازم و متعدّد كما يقال: زاد الشیء و زدتہ. «و قضی الامر» ای - فرغ من مجازاة الاعداء، کقولہ: «و انذرهم یوم الحسرة اذ قضی الامر» یعنی - فرغ من محاسبة الاعداء و مجازاتهم «و استوت علی الجودی» یعنی - استقرت السفینة علی جبل الجودی و هو جبل معروف بناحية الموصل و قيل: فی جزيرة الشام من وراء آمد. «و قيل بعداً للقوم الظالمین» بعداً مصدرٌ موضوع موضع الامر - میگوید: دوری بادا و لعنت این گروه ظالمان را، این از کلماتهای نفی ندامت است که الله بآن خویشان را از پشیمانی تنزیه کرد چنانکه جایی دیگر گفت: «الا بعداً ل: عاد» «الا بعداً ل: ثمود» «الا بعداً ل: مدین» «و لایخاف عقباه» هم از این باب است. آنچه موسی را گفت: «فلانأس علی القوم الفاسقین» و از شعیب باز گفت: «فکیف آسی علی قوم کافرین» و لیس ربّنا بجبارٌ یمدوله ندامة او یخاف عاقبة، اجمع المعاندون علی ان طوق البشر قاصرٌ عن الاتیان بمثل هذه الآیة، بعدان فتشوا جمیع کلام العرب و العجم فلم یجدوا مثلها فی فخامة الفاظها و حسن نظمها و جودة معانیها فی تصویر الحال مع ایجاز من غیر اخلال.

«ونادی نوح ربّه فقال ربّ انّ ابنی من اهلی» وقد وعدتني ان تنجیني و اهلی، وذلك فی قوله تعالی: «و اهلك» بارخدا یا تو مرا گفته ای که ترا و کسان ترا از غرق برهانم و این پسر از کسان من بود، «وان وعدك الحق و انت احکم الحاکمین» رب العالمین و ارا جواب داد که: «انه لیس من اهلك» ای - من اهل دینک. و قيل: لیس من اهلك الذین وعدتك ان جاءهم. روایت کنند از علی [مرتضی] (۱) (ع) که گفت لم یکن ابنه و انما کان ابن امرأته من زوج آخر، و لهذا قال: من اهلی و لم یقل: منی. و قيل: کان لغیر رشد و هذا غیر صحیح لانّ الله تعالی عصم انبیاءه من مثله، و حمل المفسرون. قوله «فخانتاهما» علی -

الدِّينَ لَعَلَّى الْفَرَّاشِ يَعْنِي - احديهما كانت تخبر الناس أنه مجنون والاخرى كانت تدلّ على الاضياف . وقال ابن عباس : ما بعت امرأة نبي قط . یکی از سعید جبیر پرسید که «ان ابني من اهلي» این پسر نوح بود یا نبود . سعید خشم گرفت ، گفت : سبحان الله لا اله الا الله ، خدای میگوید جلّ جلاله باز رسول خویش که پسر وی بود و تومی گویی که نبود ، آنکه گفت : کان ابنه ولكنّه كان مخالفاً في النية والعمل والدین فمن ثم قال : «انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح» بکسر الميم وفتح اللام ونصب «غير» قرأها الکساى و يعقوب ، والوجه ان الضمير في «انه» لابن نوح والمعنى : ان ابنك عمل غير صالح ، والتقدير : عمل عملا غير صالح فحذف الموصوف و اقيم (۱) الصفة مقامه . میگوید : ای نوح او از کسان تو نبود که کار نیک نمیکرد (۲) یعنی - که در دین وثبت و عمل مخالف تو بود . وقرأ الباقون «عمل» بفتح الميم و رفع اللام منوثة و رفع «غير» والوجه انه يجوز ان يكون الضمير في «انه» لابن نوح ايضا فيكون على حذف المضاف ، والتقدير ان ابنك ذو عمل غير صالح فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقدمه ، ويجوز ان يكون الضمير في «انه» للسؤال ، والتقدير ان سؤالك ، هاليس لك به علم عمر غير صالح . یعنی - این گفت که تو مرا گفتی ای نوح کاری ندیث است و آن گفت وی خلاص خواستن پسر بود پس از آنکه کفر وی شناخته بود و دانسته . و گفته اند خلاص وی خواستن بود پس از آنکه گفت «لا تذر على الارض من الكافرين دياراً»

«فلا تسئلن» درین کلمت سه قرئت است «تسئلن» بفتح لام و فون و فون مشدّد قرئت ابن كثير است و بفتح لام و كسر فون و فون مشدّد قرئت نافع و ابن عامر است ولكن ورش و اسمعيل از نافع اثبات ياء روايت کرده اند در حل و صر نه در حال وقف ، وقالون حذف ياء روايت کرده در هر دو حال ، و بصريان و كوفيان «تسئلن» خوانند بسكون لام و كسر فون مخفف ، و از بصريان ابو عمرو ياء اثبات كند در حل و صر دون الوقف ، و يعقوب در هر دو حال اثبات كند و كوفيان در هر دو حال حذف كنند و اصل كلمه «لا تسئلن» (۳) بجزم لام است بر معنى نهى و دخلته لتون «تثنية لتوكيد» معنى آنست كه ميرس آنچه علم آن بر تو پوشيده کرده اند و ندانی كه در حكم من

جائز است « انى اعطك ان تكون من الجاهلين » اينجا ، لا ، مضر است يعنى - ان لا تكون من الجاهلين . وقيل : معناه : ان تكون من الجاهلين فتظن انى لافى (١) بوعده وعدته .

پس **نوح** بزگت خویش معترف شد ، گفت : « رب انى اعوذ بك » ای - استجیر بك « ان اسئلك ما ليس لى به علم » ای - ان اتكلف مسئلتك ما لا اعلم مما استأثرت بعلمه « والاتفغلى » ذنبى بسؤالى « وترحمنى » بفضلك وتنقذنى من غضبك « اكن من الخاسرين » الهالكين .

« قيل يا نوح اهبط » انزل من السفينة الى الارض « بسلام منا » ای - بسلامة و خلاص من المكاره والهلاك . قال : **عمر بن الخطاب** لما استقرت السفينة على **الجودى** لبثت ماشاء الله ان يلبث ثم انه اذن له فهبط على الجبل فدعا الغراب فقال ائتنى بخبر الارض فانحدر الغراب على الارض وفيها العرقى من قوم **نوح** فوقع على جيفة من قوم **نوح** فابطاء عليه فلمعه ، ودعا الحمامة فوقعت على كف **نوح** فقال : اهبطى فائتمنى بخبر الارض فانحدرت فلم تلبث الا قليلا حتى جاءت . تنفض ريشة فى منقارها .

وروى انها انته بورق الزيتون فى منقارها والطين فى رجليها ، فقالت : اهبط فقد انبئت الارض . قال **نوح** : بارك الله فيك وفى بيت يؤويك وحببك الى الناس لو لان يغلبك الناس على نفسك لدعوت الله ان يجعل رأسك من ذهب . وقيل : « بسلام » ای - بتحية وبتسليم « منا وبركات عليك » يعنى - زيادات فى نسلك حتى صار ابالبشر بعد **آدم** وان بنى **آدم** كلهم من ذلك اليوم من بنيه الثلاثة ، البىض من **سام** ، والحر من **يافت** ، والسود من **حام** . اينست كه رب العالمين گفت : « وجعلنا ذريته هم الباقين » ادر كت البركة كلهم فتنا سلوا وادرك السلام بعضهم فاسلموا . ذلك قوله : « وعلى امم مسم معك » ای - و على قرون من ذرية من معك من ولدك وهم المؤمنون منهم ، ثم استأنف الكلام فقال : « وامم سنمتعهم » فى دنياهم ، يعنى - الامم الكافرة من ذريته « ثم يمسمهم منا عذاب اليم » اما عاجلا واما آجلا ، قال : **محمد بن كعب القرظى** : دخل فى ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيمة وكذلك فى ذلك العذاب و الامتاع كل كافر وكافرة الى يوم القيامة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « و اصنع الفلك باعيننا » نوح را فرمان آمد از روی شریعت بظاهر حکم که از چوب ساج کشتی ساز و درو نشین تا از طوفان برهی و از روی حقیقت بحکم تخصیص و نعت تقریب بسر وی ندا آمد که دریای نفس درپیش داری دریای مغرق مهلك در آن گردابها است پر خطر. و نهنگان جان ربای بر رصد، و ناچار بر آن عبره می باید کرد تا بساحل امن رسی، از اخلاص کشتی ساز بسه طبقه یکی خوف و دیگری رجا و سوم (۱) رضا، و انگه بادبان صدق بر آن بند و بر مهت صباى اطلاع ما بدار. اینست که گفت: « باعيننا و وحيننا » که ما خود چنانکه باید راند و آنجا که باید راند خود رانیم « هو الذى يسير كم فى البرّ والبحر » و حمنناهم فى البرّ والبحر « از روی اشارت میگوید بنده من تدبیر کار خود و امن گذار و خویشتن را یکسر بمن سپار و تصرف خود دوردار تو (۲) محمول لطف ماى و محمول الكرام لا يقع فان وقع وجد من يأخذ بيده. این همانست که مصطفی ص گفت: « الا فتسلكون جسراً من النار يضاء احدكم الجمرة فيقول الجسر، يقول ربك عز وجل اوانه » کرامتی بزرگوار است و لطفی بی نهایت که فردا رب العزة بر گذرگاه صراط با بنده عاصی کند، فمرة يقف و مرة يعثر. می افتد و می خیزد و رب العزة داند که بنده را جزوی فریادرس و دستگیر (۳) نیست بجلال تعزز خود و بنعت رحمت او را فریاد رسد و دستگیری (۴) کند. در خبر می آید که رحمت الله بر بنده بیش از رحمت مادر است سرفرزند، و گرنه (۵) تقدیر آفرزندی هزار بار پایش بگرد فرو رود، هر بار مادر گوید بر خیز جان مادر و هر بار مادر برو مشفق تر و مهربان تر بود.

پیر طریقت گفت: الهی! تو مهر تو پیدا گشت همه مهرها جفا گشت، و تو بر تو پیدا گشت همه جفاها و جفا گشت، الهی! ما نه از زانی بودیم تا ما را بر گزیدی، و نه نا از زانی بودیم که بغلط گزیدی، بلکه (۶) بخود از زانی کردی تا بر گزیدی و بیوشیدی عیب، که می دیدی.

۱ - سیوم (الف) ۲ - در دورد (الف) ۳ - دست گیر (ف) ۴ - دست گیری (الف)
۵ - و گرنه (ج) ۶ - بلکه (الف).

« حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ » چون سلطان عظمت و بی نیازی و جلال عزت قهاری بنعت سیاست کمین گاه مکر بر آن بی حرمتان و بیگانگان گشاد و طوفان عقوبت و عذاب فراسرایشان نشست، فرمان آمد از جبار کاینات به نوح پیغامبر که: « اَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَاهْلِكَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ » هر که مادر ازل او را در پناه لطف و جوار رحمت خود گرفتیم، امروز تو او را و پناه خود گیر و در کشتی نشان که وی امروز از رستگارانست (۱) و فردا از نواختگان، و در ازل از خوانندگان. ابلیس آمد در آن حال تا خود را در کشتی افکند نوح سر وازد که این جای خوانندگان است، نه جای رانندگان. ابلیس گفت: اما علمت انّی « من- المنظرین الی یوم الوقت المعلوم » ولا مکان الیوم الا فی سفینتک. ندا آمد که ای نوح، ابلیس را در نشان که اوشبه سیاه است در عقد مروارید:

در رشته کشند با جواهر شبهی.

عجب آنست که نوح پسر خود را میخواند که « اِرْكَبْ مَعَنَا » و ابلیس دشمن را میراند، تا فرمان آمد که ابلیس دشمن را بردار و پسر خود را بگذار، تا بدانی که اسرار تقدیر بر قیاس خلق نیست میگوید: من آن کنم که خود خواهم و کس را بر حکم من اعتراض نیست « لَا یَسْأَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَ هُمْ یَسْأَلُونَ ». « و قَالَ اِرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِيهَا وَمُرسِيهَا » بسم الله سلامة الخلق، و بالله نجاه الخلق، بسم الله شفاء عند كل بلیة، و سلوة عند كل حسرة، و حبرة عند كل قرحة، بنام خداست آرام دل مؤمنان، بنام خداست شفاء درد بیمار دلان، بنام خداست آسایش انده گنان، خداوندان نامت نور دیده آشنایان، یادت آیین منزل مشتاقان، یافتت فراغ دل مریدان، مهتر انس جان دوستان.

« و نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي » پیر طریقت گفته که در گاه حق عزیز است، و فنای قدس او عظیم، سرایرده قهر زده، و ایوان کبریا بر کشیده، و بساط عظمت گسترانیده، کس را نیست و نرسد که بستاختی کند بر آن بساط عظمت جز بفرمان. نبینی نوح را که بستاختی کرد، گفت: « ان ابني من اهلي » تا

۱- رستگان (الف).

اورا جواب دادند که « آنه لیس من اهلك » موسی (ع) همچنین (۱) بر بساط جلال و عظمت انبساطی نمود؛ بی دستوری دیدار خواست، گفت: « ارنی » جواب آمد که: « لن ترانی »، باز مصطفی (ص) شب الفت و زلفت، شب قرب و کرامت که به حضرت اعلی رسید، و بساط جلال و عظمت دید، سر در پیش افکند و هیچ نگفت حرمت حضرت احدیت را و اجلال درگاه صمدیت را خاموش گشته، و گوش فرا داشته که تا فرمان چه آید، و دستوری چه دهد، ندا آمد که یا محمد « سُبْح اسم ربك الاعلی » دستوری دادیم ترا زبان دعا و ثنا بگشای، و ما را بپاکی بستای، مصطفی (ص) در نگرست جلال و عظمت و کبریای الوهیت بی نهایت دید، دانست که کمال ثنای مخلوق هرگز ببیدایت جلال لم یزل نرسد، ثنای خود همچون (۲) چراغ دید در آفتاب و قطره در دریا، چراغ در آفتاب چه روشنایی دهد، و قطره در دریاچه افزایش، همین کلمت (۳) گفت: « لا احصى ثناء عليك انت کما اثنت علی نفسك » فرمان آمد که ای محمد بستاخی کن بخواه تا بخشم، بگوی تا نیوشم، سل تعطه اشفع تشفع.

من آن توام تو آن من باش ز دل بستاخی کن چرا نشینی تو خیر

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى - : « تلك من انباء الغیب » این قصه از خبرهای پوشیده [بر عرب] است « نوحیها الیک » که پیغام دهیم (۴) آنرا بتو، « ما کنت تعلمها انت » هرگز ندانستی تو آنرا، « ولا قومک من قبل هذا » و نه قوم تو [عرب] دانستند پیش ازین وقت، « فاصبر » شکیبایی کن [تو بر اندای قوم خویش] « ان العاقبة للمتقين » (۴۹) که [دیروزی] سرانجام خداوندان راستی راست.

« والی عاد اناهم هوداً » و فرستادیم به عاد کس ایشان هود، « قل یا قوم، هود [گفت] عاد را » که ای قوم « عبدوا الله مالکم من آله غیره » خدای پرستید نیست شمارا خدایی جز زوی (۵) « ان انتم الا مفترون » (۵۰) « نیستید مگر دروغ

۱- هم چنین (الف). ۲- هم چون (الف). ۳- کسه (-).

۴- میدهم (-) ۵- جذوی (الف)

سازان (۱) و دروغ گویان .

« یا قوم لا اسئلكم علیه اجراً » ای گروه نمی خواهم از شما بر پیغام رسانیدن
مزدی « ان اجری الا علی الذی فطرنی » نیست مزد من مگر برو که بیافرید مرا
[پس آنکه نبودم] ، « افلا تعقلون (۵۱) » در نمی یابید [که من یگانه پی طمع
با اهل اقلیم باز نهاد نجویم به بیهوده (۲)] .

« و یا قوم استغفروا ربکم » وای قوم آمرزش خواهید از خداوند خویش ،
« ثم توبوا الیه » و بوی باز گردید ، « یرسل السماء علیکم مدراراً » تافرو گشاید
بر شما از آسمان بارانی پیوسته تیزبار ، « و یزدکم قوۃ الی قوتکم » و شما را نیروئی
افزاید با نیروی شما ، « ولا تتوآوا مجرمین (۵۲) » و بر مگردید [از پذیرفتن پیغام
هم] باین جرمهای خویش .

« قالوا یا هود » گفتند: ای هود « ما جئنا بیّنة » نیاوردی بمایس کاری روشن
و پس پیغامی درست ، « و مانحن بتارکی آلهتنا عن قولک » و مادست بدارنده خدایان
خویش نیستیم از بهر گفت تو ، « و مانحن لک بمؤمنین (۵۳) » و ما ترا استوار گیرندگان
نه ایم .

« ان نقول » نمیگوئیم ما بگو « الا اعتراض بعض آلهتنا بسوء » مگر این که
بگو رسانید یکی از خدایان ما گزندی « قال انی اشهد الله واشهدوا » گفت: من الله
گواه خواهم و شما گواه باشید (۳) انی بری مما تشرکون (۵۴) من دونه « که من
بیزارم از آنچه شما انباز می خوانید (۴) بالله « فکیدونی جمیعاً » با من کارید و
بکوشید (۵) [بهر کوشش که توانید و بهر ساز که دارید] همه بهم یار و همدست ،
« ثم لا تنظرون (۵۵) » آنکه مرا هیچ درنگ مدهید .

« انی توکلت علی الله » من پشت بالله (۶) باز کردم « ربی و ربکم » خداوند من
و خداوند شما « ما من دابة الا هو آخذ بناصیتها » نیست هیچ جنبده ای مگر او ناصیت
آن گرفته دارد ، « ان ربی علی صراط مستقیم (۵۶) » خداوند من است بر راهی راست .

- ۱ - دروغ زنان (الف) ۲ - نجویم بیهوده (ج) ۳ - من الله می گواهی مید (ج) .
۴ - می انباز خوانید (لف) ۵ - بامن سازید و بامن کوشید (الف) ۶ - بالله (ج)

«فان توآوا» اگر برگردید، «فقد ابغتکم» من بشما رسانیدم، «ما ارسلت به الیکم» آنچه مرا بآن فرستاده‌اند بشما، «و یستخلف ربی قوماً غیر کم»، و خداوند من از پس شما گروهی جز از شما خلیفت نشاند [در زمین]، «ولا تضرونه شیئاً» و شما بسر کشیدن از طاعت وی و برا نکزائید، «ان ربی علی کل شیء حفیظ (۵۷)» خداوند من بر همه چیز نگهبان (۱) است [بآن دانا و آنرا یاددار و نگه‌دار].

«ولما جاء امرنا» و آنکه که فرمان ما آمد، «نجینا هوداً» برهانیدیم هود را، «والذین آمنوا معه» و ایشان که گرویده بودند با او، «برحمة منا» بمهربانی از ما، «ونجیناهم من عذاب غلیظ (۵۸)» و برهانیدیم ایشانرا از عذابی بزرگ «وتلك عاد» و این عاد آنست، «جدو بآیات ربهم» که شنیدند و نسیو شنیدند، دیدند و ننگریستند، یافتند و نپذیرفتند، آگاه شدند و براه نیامدند. «وعصوا رسله» و سر کشیدند در رسولان (۲) او، «واتبعوا امر کل جبار عنید (۵۹)» و پی بردند فرمان هر گردن کشی ناپاک ستیز کش را.

«واتبعوا فی هذه الدنیا لعنة ویوم القیمة» و بر پی [عاد] باد درین جهان لعنت و راندن الله و روز رستاخیز همچنان، «الا ان عاد کفروا ربهم» آگاه باشید که عاد کفر شدند بخداوند خویش، «الا بعداً لعاد قوم هود (۶۰)» آگاه باشید که دوری بدا و لعنت فرایا عاد را قوم هود.

النوبة الثانية.

قوله تعالى :- «تلك من انباء الغیب» ای - تلك 'لا قصیر فی خبر نوح' من اخبار الغیب عنك ینزل بها جبرئیل علیک معجزة و صحّة نبوتک ید محمد، «ما کنت تعلمها انت ولا قومک» العرب «من قبل هذا» - الوقت. وقيل: من قبل القرآن ای - لولا اننا اوحینا الیک ما کنت تعرفه «فصبر» ای - عسی تکذبهم کما صبر نوح. «ان العاقبة» ای - حسن العاقبة من الضفر والتصر استمتین، کما کن لمؤمنی قوم نوح وسیر من آمن بالانبياء والرسول.

«والی عاد اخاهم هوداً» ارسال در آن مضمر است، یعنی - ارسلنا الی عاد اخاهم هوداً و این عاد اوّل است، و هو عاد بن ارم بن سام بن نوح. نژاد این عاد همه جبّاران بودند و طاغیان، و در عصر خویش جهانداران، و در زمین یمن مسکن داشتند و اولاد سام و حام و یافث در آن عصر همه مغلوب و مقهور ایشان گشتند، و مهینه ایشان و ملک ایشان شدید بن عملیق بن عاد بن ارم بود، این ملک برادرزاده خود را ضحاک بن علوان بن عملیق بن عاد که عجم اورا بیوراسف گویند بزمن بابل فرستاد تا اولاد سام را مقهور کرد و جم بن ویونجهان بن ارفخشذ بن سام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و ابن عم خویش را الولید بن الریان بن عاد بن ارم بزمن مصر، فرستاد و اولاد حام را مقهور کرد، مصر بن القبط بن حام که پادشاه ایشان بود بدست وی کشته شد و می گویند که الریان بن الولید ملک مصر که صاحب یوسف بود و الولید بن مصعب، فرعون موسی و جالوت الجبّار که داود اورا کشت، این هر سه از فرزندان ولید بن الریان بن عاد اند و شدید بن عملیق برادرزاده یسی دیگر داشت، غانم بن علوان بن عملیق، برادر ضحاک اورا بزمن ترک فرستاد و اولاد یافث را مقهور کرد و افراسیاب (۱) که ملک ایشان بود بدست وی کشته شد، و يقال: ان رستم الشدید من ولد غانم. پس شدید بن عملیق هلاک گشت و برادر وی شداد بن عملیق بن عاد بن ارم بجای وی نشست همچنان کافر و طاغی و متمرّد با قوم خویش، تا ربّ العلمین در آن عصر هود پیغامبر بایشان فرستاد و ایشانرا بر دین حقّ دعوت کرد، فذلك قوله: «والی عاد اخاهم هوداً» و هو هود بن خالد بن الخلود بن عیص بن عملیق بن عاد. و قيل: هود بن عبد الله بن عوص بن ارم، و هو الاصح. وسمّاه اخاهم لانه كان من نسبهم. قال الزجاج: هوا خوهم من حيث انه من ولد آدم و هم اولاده.

«قال يا قوم اعبدوا الله» ای - و حدوه «مالکم» من معبود «غیر» الله «ان انتم الا مفترون» کاذبون فی اشراککم مع الله الاوثان.

«یا قوم لا اسئلكم» علی ما ادعوكم الیه من اخلاص العبادۃ «اجراً» ای - ثواباً و رزقاً «ان اجرى» ای - ماجزائی و ثوابی. «الا علی الذی فطرنی» ای - ابتداء خلقی ولم االك شیئاً «افلاتعقلون» انی لا اطلب منكم علی ذلك عرض الدنيا و انما قال هذا لان الامم قالت للرسل ما تريدون الا ان تتملكوا اموالنا.

«و یا قوم استغفروا ربکم» این استغفار در قرآن کفّار را جایها است «ولولا تستغفرون الله» آن قوم صالح ازین جنس است «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» «فقلت استغفروا ربکم» همه ازین جنس است و قول مصطفی ص که عدی حاتم او را گفت: ان ابی کان یقری الصیف و یفعل و یفعل فهل نفعه ذلك و قالت له عایشة ل: عبد الله بن جده ان التیمی كذلك فقال ص لهما و ما یغنی ذلك عنهما ولم یستغفر الله قط، فاستغفار الکافر رجوعه الی الاسلام بالتّوحد لا نه اذا شهد بالتّوحد استحقّ المغفرة فتوحیده استغفار. «ثم توبوا الیه» «ثم» در جای عطف است نه در جای تعقیب. «یرسل السماء علیکم مدراراً»، هود این سخن از بهر آن میگفت که ایشان اصحاب زروع و ارباب عمارت بودند و خشک سال ایشانرا پیش آمد، هفت سال پیوسته قحط بود و باران نمی آمد هود ایشانرا گفت: «استغفروا ربکم» من کفرکم بن تؤمنوا «ثم توبوا الیه» من ذنوبکم «یرسل السماء» سماء اینجا مطر است. «زید بن خالد الجهنی» گفت در صحاح خطب رسول الله ص: فی ثمر سماء کانت من الشید یعنی - فی ثمر مطر. «مدراراً» یعنی - دائماً س کنا و ذلك انفع ما یكون، واصله من در الثمین ان نزل متتابعاً، و مفعول من بناء المبالغة یرسّوی فیہ لمذکر و لمؤنث.

«و یزدکم قوّة» الی قوۃکم» این از بهر آن گفت که یشتن در روزگار قحط و شدت ضعیف و نزار شده بودند ائمة غنائهم فی الجدر. و قیر: معنیه و یزدکم عتراً الی عتّکم بکثرة عددکم و اموالکم و اولادکم و ذلک ان س حبس عنهم تمضر و اعقم ارحام نسائهم فوعدهم هودع المضر و الاولاد عسی لا یمن و استغفر و توبه، «ولاتتولوا مجرمین» ای - لا تعرضوا عمّ ادعواکم الیه من ترحیم متیمین عسی تکفر قلوب یا هود ما جئتم ببیئته، ی - برهن و حجة، ر، نحن بشر کی آهتیم.

ای - لا نترك عبادة آهتیم عن جهة «قولک» و نحن نکت بمؤمنین، مصدرین

«ان تقول» ای - ما تقول فیک «الا» قولنا «اعتراك» اصابتک «بعض آلهتنا بسوء» یعنی - بجنون و خبل بسبب سبک آیتها فرصت تتکلم بما نسمع، يقال عراه و اعتراه اذا لم به .

«قال» لهم هود : «اٰنی اشهد الله» علی نفسی «واشهدوا» یا قوم «اٰنی بریء» من آلهتکم الّتی یخوّفوننی بها فسمّونی ماشئتم ، «فکیدونی جمیعاً» هود گفت : من خدای ترا برگواه میگیرم و شما نیز گواه باشید که از بتان شما بیزارم و ایشانرا عیب جویم سخن من اینست ، شما هر چه خواهید کنید ، و هر کید که توانید سازید ، و بهر نام که خواهید مرا نام نهید و گر بتان شما بمن بدی و کیدی توانید ایشانرا در کید و حیلت بیاری گیرید ، «ولانظرون» و مرا زمان مدهید اگر توانید ، همانست که از نوح پیغامبر حکایت کرد .

«فاجعوا امرکم و شرکاءکم» الآیه . و این معنی در قرآن از چند پیغامبر حکایت است بر الفاظ مختلف ، و این عظیم تر برهانی است پیغامبران را بر صحت نبوت که ایشان اندک بودند یا یگانه ، و دشمنان انبوه بودند یا بی عدد ، خاصه نوح و هود . «اٰنی توکلّ علی الله» این آیت حرزی عظیم است مستعینان را از جابره . «ما من دابة الا هو آخذٌ بناصيتها» یعنی - نواصی الجابرة بیده والاخذ بالنّاصية کنایة عن الاقتدار . و روی فی بعض الدعاء فی الخبر : اللهم انت ربی و انا عبدک ناصیتی بیدک و منه قوله : «لنسفعاً بالنّاصية» کلّ ذلك مأخوذ من فعل العرب انهم اذا ظفر احدهم بمن یبارزه و استولی علیه اخذ بناصيته عنفاً و اذا اراد تنکیله جزّ ناصيته . و منه قوله : «یؤخذ بالنّواصي و الاقدام» یعنی - تاخذ الزّبانية بنواصي الکفّار : يقال : اخذت بناصيته ، و بناصاته و انشدوا :

فما الدّنيا بباقيّة لحيّ و ما حیّ علی الدّنيا بباقي .

«ان ربّی علی صراط مستقیم» هذا کقوله : «ان ربک لبالمرصاد» و قيل معناه : ان ربّی علی طریق الحق یجازی المحسن باحسانه و المسیئ باسائمه لا یظلم احداً . و قيل : یحملتکم «علی صراط مستقیم» وهو الاسلام ، وقال : ابن عباس یرید ان الذی بعثنی الله به دین مستقیم ، و المعنی علی هذا : ان دین ربّی علی صراط مستقیم «فان

تولّوا، یعنی - ان تولّوا، ای - تعرضوا ولم تؤمنوا «فقد ابغتکم» الزمتکم الحجة بتبلیغ الرّسالة «ویمتخلف ربّی قوماً غیرکم» هذا تهديدٌ خفیّ لأنّ الله لا یمتخلف قوماً الا بعد اهلاك الذّین قبلهم، یعنی - ان لم تؤمنوا اقام خلفاء یكونون سکنان الارض بعدکم یمبدونه، «ولا نضرونه شیئاً» بتولّیکم واعراضکم انما نضرون انفسکم «ان ربّی علی کلّ شیئی حفیظٌ» یحفظنی من ان تنالونی بسوء، وقیل: حفیظ علی اعمال العباد فیجازیهم علیها.

«ولما جاء امرنا» ای - عذابنا. وقیل: امرنا بهلاك عاد «نجینا هوداً والذّین آمنوا معه» وهم اربعة آلاف «برحمة منا» بما اریناهم من البیان، وهدیناهم للإیمان، وعصمناهم من الکفر. وقیل: «برحمة منا» انه لا ینجو احدوان اجتهد الا برحمة الله، «و نَجّیناهم من عذاب غلیظ» وهو الرّیح التّی اهلکت عاد به، وقیل: عذاب یوم القیمة، یعنی - کما ننجّیناهم فی الدنیا من العذاب، كذلك ننجّیناهم فی الآخرة من العذاب. «وتلك عادٌ جحدوا» جحدمه ازانکار است، جحد آئست که چیزی بدانی و نپذیری، میگوید: قبیله عاد و وفد عاد حق نپذیرفتند و سرکشیدند و تمردند و دند «و عصوا رسله» مراد باین رسل هود است یگانه، چنانکه جائی دیگر گفت: «کذّبت عادُ المرسلین» بین مرسلین مراد هود است و هر پیغمبری را که یز لفظ در قرآن بیاید معنی هم اینست، و گفته اند: هر پیغمبری که بقوم خویش آمد ایشانرا گفت گواهی دهید که الله یکی و من و محمد رسولان و ز بهر آنکه همه پیغامبران را گفته بودند که «لتنصرنّه» آن مرسلون و این رسل هود است و محمد، و آنجا که گفت: «کذّبت قوم نوح المرسلین» نوح است و محمد و آنجا که گفت: «کذّبت ثمود المرسلین» صالح است و محمد. و گفته اند: انما جُمع لانّ من کذّب رسولاً واحداً فقد کفر بجميع الرّسل و تبعوا، امر که جبر عنید، متکبر کفر، قهار، یجبر غیره علی ما یرید و یب فقلّ فعل و قر جاء من افعل اجبر، فهو جبر، و ادرك فهو دارک، و «یجبر فی حقّ» من اجبر وهو «صريح» و یجوز ان یکون من اجبر ایضاً عنید ای - ضارب بخ، تقول: عند عنود و عنداً، ان اجبر وضغاً، و عند عن لحد. مل، وقیل: هو فعیل من نفع عندی کنّ فیهِ معنی

الاعجاب وحسن الظنّ بنفسه و ما عنده ، والمعنى : عصوا من فى طاعته سعادتهم واطاعوا من فى طاعته شقاوتهم .

« واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة » اى - بعد هلاكهم يلعنهم الملائكة والمؤمنون . « ويوم القيمة » ، يعنى - وفى يوم القيمة يلعنون ايضاً كما قال : لعنوا فى الدنيا والآخرة ، ثم الكلام هاهنا ثم استأنف فقال : « الا ان عاداً كفروا ربهم » نزه نفسه فى هذه الاية عن التذم والظلم « كفروا ربهم » اى - نعمة ربهم ، وقيل : ربهم كفروا ، اى - برّبهم ، كما تقول : نصحتّه و نصحت له و شكرته و شكرت له .

« الابدأ ل : عاد قوم هود » انتصاب « بعداً » على انه مصدر اقيم مقام فعل الدعاء كما يقال : سقاها الله و يوضع مكانه سقياً له ، اى - ابعدهم الله من خيره فبعدوا بعداً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « تلك من انباء الغيب نوحيها اليك » اشارت است بجلال قدر مصطفى (ص) ، وكمال عزوى لطف ايزدى است كه گوهر فطرت محمد مرسل را جلوه ميكند، ميگويد : ماقصّه ييشينان (۱) ، و آيين رفتگان ، و سرگذشت جهانيان از قوم نوح و عاد و ثمود و امثال ايشان همه بر تو كشف كرديم ، و مشكلهاى غيبى و نكتهاى علمى خلق را بر زبان تو بيان كرديم دومعنى را ، يكى اجلال قدر تو خواستيم ، و كمال امانت و ديانت تو و اخلاق نموديم ، تا جهانيان بدانند كه مفتى عالم جبروت و منهى خطه ملكوت توئى ، محلّ كشف اسرار ازل و ابد توئى ، آن اسرار كه با تو بگفتيم با كس نگفتيم ، و آن انوار كه بدل تو راه داديم بكس نداديم ، اى محمد ما جان تو از خزينه قدس بيرون آورديم و در صورتى شيرين و پيكرى نگارين بيرون داديم ، تا بزبان خويش واجب شرع ما را و ابندگان ما شرح دهى ، و قصّه عالميان و سرگذشت ايشان از مبدأ كاينات تا مقطع دائره حوادث برايشان خوانى ، تا ببركت رسالت تو و بشيرين سخنان تو خلقى را از غشاوه بيگانگى بنور آشنائى رسانيم كه ما در عزيز كلام خويش گفته ايم « و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين » . ديگر معنى آنست كه ما خواستيم تا بيان اين قصها و سرگذشتها آرامى در دل تو آريم

و دران سکون افزائیم، و تا بدائی که برادران تو آن پیغامبران که گذشتند از قوم خویش چه بار رنج کشیدند و بعاقبت اثر نصرت ما چون دیدند، سنت ما باتو همانست «فاصبر ان العاقبة للمتقين» صبر کن، هیچ منال، و اندوه مدار، که هر آن گل که اینجا خار در دست تو بیش نشاند، در قیامت بوی خوش بدماغ تو خوشتر رساند. پیری را پرسیدند که تقوی چیست؟ گفت: تقوی آنست که چون باتو حدیث دوزخ گویند آنشی در نهاد خود برافروزی چنانکه دود خوف بر ظاهر تو بنماید، و چون حدیث بهشت گویند نشاطی کرد جان تو بر آید چنانکه از شادی رجاء هر دو خدّ تو مورّ دگرود، چون خواهی که متقی بر کمال باشی، بدل بدان، و بتن در آی، و بزبان بگویی، و آنچه گوئی از مایه علم و سرمایه خرد گوی، که هر چه نه آن بود بر شکل سنگ آسیا بود، عمری میگردد و یث سرسوزن فراتر نشود، بشنو صفت متقیان و سیرت ایشان، **بوهریره** گفت: روزی رسول خدا (ص) نماز بامداد کرد و گفت هم اکنون مردی از در مسجد در آید که منظور حق است نظر مهر ربوبیت در دل او پیوسته بر دوام است. **بوهریره** برخاست، بدر شد و بز آمد سید گفت: یا **باهریره** زحمت مکن آن نه توئی، تو خود می آئی و او را می آرند، تو خود میخواهی و او را میخواهند، خواهند هر گز چون خواسته نبود، روند هر گز چون ربوده نبود، روند مزدور است و ربوده مهمان، مزد مزدور در خور مزدور، و نزل مهمان در خور میزبان، در ساعت سیهکی از در در آمد جمعه کهنه پوشیده و از بس ریاضت و مجاهدت که کرده بوست روی او بر روی او خشت گشته، و ز بیداری و بیخوابی شب، تن وی نزار وضعیف و چون خیالی شده.

زین گونه که عشق را نهادی بنید ای بس که چو من بید بر خوهی داد.

.....

مغیره بود نام وی **هلال** در مسجد آمد و در نماز ایستاد سید گفت: ن لمّا رآکة لتّم به (۱)، فریشتگان آسمان بر موافقت و متابعت وی در خدمت نماز ایستاده اند، چون سلام باز داد رسول خدای اشارت کرد، او را نزدیک خود خواند دست در دست رسول (ص) نهاد رسول گفت: مرا دعائی گوی **هلال** بحکم فرمان گفت: **ایّه صاعی محمد و**

علی آل محمد، رسول گفت: آمین، پس برخاست و رفت و رسول خدا دودیده مبارک خود در آن شخص و نهاد وی گماشته و تیز دروی می‌نگرد و میگوید: ما اکرمک علی الله، ما احببک الی الله، چه گرامی بنده‌ای بر خدا که توئی، چه عزیز روزگاری و صافی وقتی که در خلوت «و هو معکم» توداری، دل در نظر حق شادان، و جان بمهر ازل نازان.

پیر طریقت گفت: حبّذا روزی که خورشید جلال تو بما نظری کند، حبّذا وقتی که مشتاقی از مشاهده جمال تو مارا خبری دهد، جان خود طعمه سازیم بازی را، که در فضای طلب تو پروازی کند، دل خود نثار کنیم محبّی را، که بر سر کوی تو آوازی دهد.

چون **هلال** از مسجد بدرشد رسول خدا ص گفت: لم یبق من عمره الا ثلثة ایام، **بوهیره** گفت: چرا خبرش نکنی گفت: برانده وی اندوهی دیگر نیفزایم هر چند که وی مرگ باندوه ندارد، روز سیوم رسول برخاست بایاران و بسرای آل **مغیره** رفت گفت: یا آل **المغیره** هلمّات فیکم احد؟ فقالوا لا، فقال: بلی، والله انا کم طارق فاخذ خیراهلکم. فقال **المغیره**: یا رسول الله هوا قل ذکرأ واخل قدرأمن ان یدکره مثلك. فقال رسول الله ص کان معروفا فی السماء، مجهولاً فی الارض، دوستان خدا در زمین مجهول باشند و در آسمان معروف، غیرت حق نگذارد ایشانرا که از پرده عزّت بیرون آیند، «اولیائی فی قبایبی»^(۱) لایعرفهم غیری، رسول خدا در چهره آن دوست خدا نگرست، قفس خالی دید و مرغ امانت با آشیان ازل باز رفته.

بدوستیت^۲ بمیرم بذکر زنده شوم شراب وصل تو گرداندم ز حال بحال. رسول خدا ص چون دروی نگرست دو چشم نر گسین خود یر آب کرد، آنکه گفت: یا **مغیره** انّ لله تعالی سبعة نفر فی ارضه بهم یمطر، و بهم یحیی، و بهم یمیت، و هذا کان خیارهم، ثم قال: یا معشر الموالی خذوا فی غسل اخیکم. عمر خواست تافرا پیش شود و او را غسل دهد، سید گفت: یا عمر امروز روز غلامان است و کار کار مولایان، سلمان و بلال در پیش رفتند تا او را بشویند عمر دلتنگ شد، رسول گفت: دل خوشی

عمر را : خذوه عوناً لكم ، عمر را نیز بیاری گیرید . آری خوش بود داستان دوستان گفتن ، و دل افروزد قصه جانان خواندن .

در شهر دلم بدان گراید صنما کو قصه عشق تو سراید صنما .

۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى - : « والی ثمود اخاهم صالحاً » فرستادیم ب : ثمود کس ایشان صالح ، « قال یا قوم اعبدوا الله » گفت ای قوم خدا را پرستید ، « مالکم من اله غیره » نیست شما را خدائی جز او ، « هو انشاکم من الارض » او آفرید و کرد شما را از خاک زمین ، « واستعمرکم فیها » و شما را در زمین نشاند ، « فاستغفروه » آمرزش خواهید ازو ، « ثم توبوا الیه » و با او گردید ، « ان ربی قریب مجیب (۶۱) » که خداوند من نزدیک است پاسخ کننده .

« قالوا یا صالح » گفتند : ای صالح ، قد کنت فینا مرجواً قبل هذا ما از توجز ازین می بیوسیدیم پیش ازین ، « اتجهینا ان نعبد ما یعبد آبائنا » باز می زنی ما را که پرستیم آنچه پرستیدند پدران ما ، « و اننا لنفی شک عما تدعوننا الیه » و ما در گمانیم از آنچه ما را بآن میخوانی ، « مریب (۶۲) » دل را و خرد را شورنده .

« قال یا قوم ارا یتهم » گفت : ای قوم چه بینید [وجه گوئید] ، « ان کنت علی ینة من ربی » اگر من بر کاری روشن و راهی راست و بیغمی درست ام از خراوند خویش « و آتانی منه رحمة » و مرا بیغم داد بمهربانی ، « فمن ینصرنی عن الله ان عصيته » که رهاوند مرا ازو اگر من درو عاصی شوم و کی یزی دهد ؟ فما تزیدوننی غیر تخسیر (۶۳) نمی فرائید مرا در بدسخ [اگر فرمان شما بزم و بی روی شما آیم] مگر زیان کاری .

« و یا قوم هذه ناقة الله لکم آية » و ای قوم بن نقطه خدا شما را نشانی است [و برهانی بر نبوت من] ، « فذروها تأکل فی ارض الله » بزشوید ، « ان زان و گزید آنرا تا روزی می خورد در زمین خدای ، ولا تمسوها بسوء » و بآن هیچ بدی

مرسانید «فياخذكم عذاب قريب (۶۴)» که شما فراگیرد عذابی نزدیک .
 «ففقروها» پی کردند آن ناقه را و بکشتند ، «فقال تمتعوا في داركم ثلثة ايام» صالح گفت: برخوردارید و فرا گذارید سه روز از جهان [وزند گائی خویش] ،
 «ذلك وعد غير مكذوب (۶۵)» آن وعده ایست که در آن دروغ نیست .
 «فلما جاء امرنا» چون فرمان ما آمد [بعذاب و هلاک ایشان] «نجينا صالحا والذين آمنوا معه» رهایدیم صالح را و ایشان که گرویدگان بودند با او ،
 «برحمة منا» ببخشایشی از ما ، «ومن خزي يومئذ» از رسوائی آن روز [عذاب آشکارا] ، «ان ربك هو القوي العزيز (۶۶)» خداوند تو اوست آن تاوانده با نیروی و کم آورنده سخت گیر .

«واخذ الذين ظلموا الصيحة» و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ فریشته که برایشان زد ، «فاصبحوا في ديارهم جائمين (۶۷)» تا در سرایهای خویش [و منازل و اقلیم خویش] افتاده مرده گشتند .

«كان لم يغنوا فيها» چنانکه گویی هرگز در آن نبودند ، «الا ان ثمودا كفروا ربهم» آگاه باشید (۱) که ثمود کافر شدند بخدای خویش و ناسیاس آمدند درو ، «الا بعدا لثمود (۶۸)» آگاه باشید که دوری بادا [و لعنت افزایا] ثمود را .
 «ولقد جاءت رسلنا ابراهيم» و آمد فرستادگان ما به ابراهیم ، «بالبشرى» بپشتارت دادن [بفرزند] ، «قالوا سلاما» گفتند: درود بر تو «قال سلام» ابراهیم گفت: درود بر شما «فمالبث» هیچ درنگ نکرد [ابراهیم] ، «ان جاء بعجل حنيد (۶۹)» که گوساله آورد بریان کرده در سنگ .

«فلما رای ایدیهم لاتصل الیه» چون ابراهیم دستهای ایشان دید که فراگوساله نمی شود ، «نكرهم» ایشانرا بانکار فراز آمد ، «و اوجس منهم خيفة» و از ایشان می ترسید و ترس در دل می پوشید ، «قالوا لاتخف» ایشان گفتند: [ابراهیم را] که مترس ، «انا ارسلنا الی قوم لوط (۷۰)» ما فریشتگانیم که ما را فرستادند بقوم لوط [تا ایشانرا هلاک کنیم] .

«و امرأته قائمة، وزن ابراهیم برپای بود، «فضحكت فبشرناها باسحق، آن زن چون برزبان فریشتگان او را بشارت دادیم به پسر، بخندید از شکفتی، «ومن وراء اسحق، یعقوب (۷۱) و از پس اسحق، یعقوب.

«قالت یا ویلتی، گفت آن زن ای ویل بمن، «ءالد وانا عجوز، من فرزند زایم و من پیر زن. «و هذا بعلى شیخاً، و این که شوی منست پیر است، «ان هذا لشیء عجیب (۷۲) اینت چیزی شگفت.

«قالوا اتعجبین من امر الله» [فریشتگان] گفتند: شگفت میداری از کار خدای، «رحمة الله وبركاته علیکم اهل البیت» بخشایش خدا و برکات او بر شما ای خاندان، «انه حمید مجید (۷۳) او خداوندی است ستوده بزرگوار.

«فلما ذهب عن ابراهیم الروح» چون بیم از ابراهیم برفت، «وجاءته البشری، و آمد بوی بشارت به فرزند، «یجادلنا فی قوم لوط (۷۴) با ما باز پیچیدن در گرفت [و الحاح در طلب سبیل شفاعت] در حق قوم لوط.

«ان ابراهیم لحلیم» ابراهیم زیرک است بردبار، «اواه» آه کننده زبیم خدای، «منیب (ه)» باز گراینده و دل با خدا آورنده.

«یا ابراهیم اعرض عن هذا ابراهیم را گفتیم روی گردان زین سخن، «انه قد جاء امر ربك» که فرمان خداوند تو آمد، «وانهم آتیهم و بایشان آمدنی است «عذاب غیر مردود (۷۶)» عذابی نه باز بردنی.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «والی ثمود» یعنی - وارسلنا الی ثمود خدمه صالحاً: ثمود وعاد نه جد ایشان است همچون قریش و ربیعه و مضر: یعنی اجدد عرب، و ثمود عاد آخر است برادرزاده عاد اول، و هو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح و برادر دیگر داشت یکی فالغ بن عابر و هو جد ابراهیم (ع) دیگر قحطان بن عابر و هو ابوالایمن و عین مهلت عاد و مهلت ثمود پانصد سال بود و کن ذلک فی آخر ملک نمرود بن کنعان بن جم الملک الذی تسمیه اعجبه افریدون و نژاد بن ثمود که

در آن عصر بودند همچون عاد اوّل متمرّد و طاغی و کافر بودند و مسکن به **وادی القری** داشتند زمینی است میان مدینه و **شام** و بر روی زمین تپه کاری میکردند و کفر می برزیدند تا از ربّ العزّة از نسب ایشان و قبیله ایشان **صالح** فرستاد پیغامبری بایشان، اینست که ربّ العالمین گفت: «والی **ثمود** اخاهم **صالحاً**» **صالح** و **هود** را در پیغامبران عربی شمارند که ایشان از فرزندان **ارم** بودند و **عاد** و **ثمود** همچنان، و ذکر آن ولد **آدم** خص باللسان العربی عند تبلیل الالسن وهم العرب الاولی الذین انقرضوا عن آخرهم.

«قال یا قوم اعبدوا الله، اخلصوا العبادة لله دون ما سواه» «مالکم من آله» یستوجب علیکم العبادة «غیره هوانشأکم من الارض» ای - خلقکم من **آدم** و **آدم** خلق من تراب الارض. وقیل: انشأکم فی الارض. وقیل: انشأکم بنبات الارض. «واستعمرکم فیها» یعنی - و استسکنکم فیها، و عمّار الدار سکنها. وقیل: اقدرکم علی العمارة وجعلکم عمّارها، باین قول «استعمرکم» مشتق از عمارت است و روا باشد که مشتق از اعمار بود فیکون استعمر و اعمار بمعنی واحد، نحو: استحیاه و احیاه اذا ترکه حیاً، ومثل ذلك استهلکته و اهلکته و استغواه و اغواه.

«فاستغفروه ثمّ توبوا الیه» معنی این استغفار از پیش رفت «ان ربّی قریب» لراجیه «مجیب» لداعیه، القریب والبارّ العطوف.

«قالوا یا **صالح** قد کنت فینا مرجّواً قبل هذا» مرجّو کسی بود که او کاری بزرگ را شاید و ازو نیکی بیوسند و مرجّا از بهر آن نام کنند، گفتند: ای **صالح** پیش ازین روز و این گفت که میکنی ما بتو امید داشتیم که ما را پیشرو و کار گزار و سید باشی. که ترا بجوانی با عقل و زیرک و دانائی و رأی متین دیدیم و نیز ظن می بردیم که بدین ما باز گردی، و این از آن گفتند که ایشانرا تا آنروز مخالفت میکرد در عبادت بتان، اما ایشانرا از آن نهی نمیکرد، پس چون ایشانرا نهی کرد این سخن بگفتند: «آتمهینا ان نعبد ما یعبدا باؤنا» یرید الاصلنام «واتّنا لفی شک» ای - تهمة و حيرة «مما تدعونا الیه» من عبادة الله وحده «مریب» ای - موجب للتهمة، یقال: ارباب فلان، اذا فعل فعلاً بوجوب الریبه.

« قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي » اين جواب ايشان است كه گفتند: « قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ». قوله: على بينة من ربي، اي - على يقين وبصيرة من ربي » و آتاني منه رحمة » اي - نبوة « فمن ينصرتي من الله » من يمنعتني من عذاب الله « ان عصيته » في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان « فما تزيدونني » باحتجاجكم بقولكم: « انهننا ان نعبد ما بعد آبائنا » « غير تخسير » اي - غير تخسير لكم حظوظكم من رحمة الله، فالتخسير لهم، لاله، (ع) هذا كما تقول لمن تدعوه الى رشد فيابي ما تريدني الامصرة يعني - لنفسك. وقيل: خسره، اي - نسبه الى الخسران، اي - فيما تزيدونني غير نسبتني اياكم الى الخسران. و قال ابن عباس: « غير تخسير » اي - غير بشارتكم في خسارتكم.

« ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية » ناقة الله خوانند تعظيم را كنكعبة التي اضافها الله تعالى اليه تشريفاً وتعظيماً، فقال: « ظهر بيتي » و « آية » نصب است برحل، والعامل فيها معنى الاشارة في هذه، مى گويد: اينست ناقة خدا كه الله شمرها نمود نشانی روشن، و معجزتی ظاهر، ودليلی قاطع بر صحت نبوت من. وقيل: نكبة آية، اي - عبرة لانها خرجت من صخرة صماء، وسبق شرحه في سورة الاعراف، فذروها تكل من لعشب (في ارض الله، فليس عليكم مؤنتها ولا علفها، ولا تمسوها بسوء) ولا تصيبوها بعقر او نحر، (فياخذكم عذاب قريب) في الدنيا اي - لا تمهلون، يقل: عقر ناقة وعرقبها اذا نحرها، لان لناحر يعقرها ولا ثم ينحرها اذا وجبت.

« فاعقروها فقال: صالح » تمتعوا في داركم ثلثة ايام، اي - عيشوا في منزلكم. وقيل: المراد بداركم دار الدنيا. وقيل: ثلثا و احد لان المراد به لبس، ذلث، اي - ذللك لاجل الذي اجلتكم وعد من الله، غير مكذوب، ليس فيه كذب، اي - ان لعذاب نزل بكم بعد ثلثة ايام حقيقة، وقيل: مكذوب مصدر كالمعقول والمحصول، يقل منه ن، اي - عقل.

« فلما جاء امرنا » اي - العذاب. وقيل: امرنا، باعد

اموا معه برحمه منا ومن خزي يومئذ، بن واو، رثه، است در بين موضع تدخينها العرب مرة وتحذفها اخرى، كقوله: والتهون عن منكبر، وفتحت ابوابها، وفتح

و کسر درمیم « یومئذ » اینجا هر دو رواست ، فتح قرائت کسائی است و ورش و قالون ، و کسر قرائت باقی « ومن خزی یومئذ » یعنی - «نجینا صالحاً والذین آمنوا معه» بنعمة علیهم منّا «من خزی» الیوم الذی اتاهم فیہ العذاب. والخزی، العیب الذی تظهر فضیحته و یستحیی من مثله «ان ربک هو القوی» فی بطشه «العزیز» فی سلطانه لا یغلبه غالب .

«واخذ الذین ظلموا الصیحة» صاح بهم جبرئیل ، وقیل: الصیحة، العذاب ، كما تقول: صاح فلان بفلان، اذا زجره و ردعه. وقیل: لما ايقنوا بالعذاب تحنطوا وتكفئوا والتقوا فی الانطاع والقوا نفوسهم بالارض یقلبون ابصارهم نحو السماء لا یدرون من این یأتیهم العذاب، فلما اصبحوا فی الیوم الرابع انتهت صیحة من السماء فیها صوت کل صاعقة وصوت کل شیء فی الارض تقطعت منها قلوبهم فی صدورهم « فاصبحوا فی » مساکنهم و بلادهم « جائمین » میتین صرعی، والجثوم، السقوط علی الوجه فاما نهم الله الا رجلا کان فی حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله وجاء فی الخبر انه ابو ثقیف .

«كان لم یغنوا فیها» کان لم یقیموا فیها لانقطاع آثارهم بهلاکهم باجمعهم الا مابقی من اجسادهم الدالة علی الخزی النازل بهم «الا ان ثموداً کفروا ربهم» قرائت حمزة و یعقوب و حفص « ثمود » بغير تنوین ، والباقون « ثموداً » منوئاً . قال سیبویه : ان ثمود قد یصرف فیجعل اسماً للحی ولا یصرف فیجعل اسماً للقبيلة «الا بعداً ل : ثمود» ای - بعداً من الله ورحمته ل : ثمود .

«ولقد جاءت رسلنا ابراهیم بالبشری» گفته اند : که این فریشتگان سه کس بودند جبرئیل و میکائیل و اسرافیل . سدی گفت : یازده بودند بر صورت های جوانان و نیکو رویان. وقیل : علی صورة الاشیاف . ابن عباس گفت : جبرئیل بود و با وی دوازده فریشته دیگر آمدند و ابراهیم را بفرزند اسحق بشارت دادند . وقیل : بشروه بهلاک قوم لوط ، والقری المؤمنات لخلایص ابن عمه لوط منهم « قالوا سلاماً » سلام گفتند یعنی که : بر ابراهیم رسیدند و سلام کردند « سلام » نصب علی المصدر ای - سلموا سلاماً ، كما یقال: کلموا کلاماً ، واعطوا عطاءً و انبت نباتاً ، وقیل: نصب لانه مفعول القول قال: «سلام» ای - و علیکم سلام . فریشتگان

سلام کردند و ابراهیم جواب داد . حمزه و کسائی « سلم » خوانند بکسر سین بی الف ، والسلم هو الصلح ، والمعنی نحن سلم لکم و لسنا بحرب فتمتنعوا من تناول طعامنا و هو خبر مبتداء مخدوف چون فریشتگان ویرا دیدند که بترسید ، گفتند : آشتی و صلح ، ابراهیم جواب داد که : آشتی و صلح یعنی که - ازیک دیگرایمن ایم . و نیز گفته اند که : سلم از بهر آنست که زبان ابراهیم عبری بود و در زبان عبری سلام نیست . و روا بود که سلم بمعنی سلام است فان السلم والسلام واحد ، كما يقال : حرمٌ و حرامٌ و حلٌ و حلالٌ ، و التقدير ، امرنا سلامٌ ، او علیکم سلامٌ ، و قرء الباقون سلام ، بالالف و فتح السین ، والوجه انه جواب تسلیمهم ، فقله : « سلام » ای - علیکم سلام فحذف الخبر ، او امرنا « سلام » فحذف المبتداء . در خبر است که خصصنا آیتها الامة بثلاث : بالسلام و التأمین و الصفی الصلوة . این خبر دلیل است که در زبان عبری سلام نیست « فما لبث » ای - ما مکث ابراهیم « ان جاء » ای - عن « ان جاء » فیکون محله نصباً علی نزع الخافض « بعجل حنید » مینوز و هو المشوی بالحجارة المحمة . و قيل : « حنید » ای - مشوی یقطر و دکه ، من قولهم : حنذت الفرس لی - جعلت علیه الجلل حتی یقطر عرقاً . و يقال : الحنید السمیض . و قيل : السمین ، درین آیت حث است بر تعجیل مهمان داری که رب العزة ابراهیم را بستود بآنکه زود ضعه فرا پسر مهمان آورد و تعلیه است ائت احمد را بنواختن مهمانان و طعام دادن ایشان ، و انشد بعضهم :

رسم جرى فی الناس لیس بقصد حبس الجماعة لا تنذر او احد
حسن گفت فریشتگان بر صورت مهمانان در ابراهیم شدند که دانستند که
ابراهیم مهمان دوست دارد ، پس چون ضعه فرا بیش ایشان برد ایشان نخوردند
فان الملائكة لا یأکلون ولا یشربون . ابراهیم چون ایشان را دید که دست بضعه وی
نمی بردند ، بنکار فرا بیش ایشان آمد و بخود در بترسی که نبید که ایشان دشمنانند
یا دزدان اند که ببیدی و بیارائی آمده اند ، و ضعه از آن نمی خورند ، حرمت داشت
برایشان بضعه واجب نگردد ، و آن ترس در دل میسر است پنهن ، نیست که الله
و جس منه خيفة ، یقول : نکر و نکر و ستنکر بمعنی واحد

«و اوجس منهم خيفة» یعنی - خاف منهم خيفةً فاوجسها فی نفسه یعنی - اخفاها کقوله: «فاوجس فی نفسه خيفةً موسی» وقيل: الایجاس الادراک: ای - ادرك واوجس بخوف حدث فی نفسه، چون فریشتگان ابراهیم را دیدند که بترسید گفتند: «لاتخف» مترس که ما فریشتگانیم. ابراهیم را ترس بیفزود که اگر فریشتگان اند نباید که عذاب را آمده اند بمن و بقوم من، که فریشتگان آنکه چون بزمین آمدند دید (۱) عذاب را آمد ندید (۲) چنانکه الله گفت: «مانزل الملائكة الی بالحق» ای - بالعذاب فریشتگان گفتند: «انا ارسلنا الی قوم لوط» مترس که ما را با هلاک قوم لوط فرستاده اند، همانست که جائی دیگر گفت: «انا ارسلنا الی قوم مجرمین لنرسل علیهم حجارة من طین». و جاء فی الخبر ان ابراهیم (ع) قال لهم: الا تأکلون؟ قالوا: یا ابراهیم لانطعمه الابشمن، قال ابراهیم: فان ثمنه ان تسموا الله علیه فی اوله وتحمدوا الله فی آخره، فنظر جبرئیل الی میکائیل فقال: حق لهذا ان يتخذ به خلیلا.

«و امرأته» و هی سارة بنت هاران بن ناحور بن شاروع بن ارغوا بن فالغ و هی ابنة عم ابراهیم «قائمة» من وراء الستر تسمع کلام الرسل و کلام ابراهیم «فضحکت» لانها كانت قالت لابراهم اضمم لوطاً ابن اخیک الیک فانی اعلم انه سینزل بهولاء القوم العذاب فضحکت سروراً لما اتی الامر علی ما توهمته.

سارة با ابراهیم گفته بود که برادر زاده خود را لوط و ایناه خود گیر و از میان آن قوم بیرون آر که من می پندارم که ایشانرا عذاب رسد، پس چون آن فریشتگان آمدند و خبر دادند که ما بعذاب قوم لوط آمده ایم ساره در پس پرده ایستاده بود و گوش فرا سخن ایشان داشته چون آن سخن بشنید بخندید بشادی، آنکه آنچه وی گفته بود فرا ابراهیم راست آمد و درست. و گفته اند: «قائمة» آنست که ساره بخدمت مهمانان ایستاده بود و ابراهیم با ایشان نشسته و در آن وقت زنان در حجاب نبودند و ایستادن ایشان بخدمت مهمانان عیب نمی داشتند کعادة الاعراب و نازلة البوادی والصحرا. پس چون فریشتگان طعام نمی خوردند وی بخندید بتعجب، که این شگفت کاری است که ما بنفس خویش خدمت مهمانان

کنیم و ایشان طعام نخورند و پیش از آن ندیده بودند که مهمانان طعام نخوردند، و گفته اند: آن ساعت که کوساله بریان کرده در پیش نهادند جبرئیل پر خویش بوی فرو آورد و دعا کرد تا الله تعالی آنها زنده کرد و برخاست و در رفتن ایستاد ساره آن کار شکفت داشت بخندید. و اصح الاقوال آنست که آن تبسم و شادی وی بپشارت فرزند بود به پیرانه سر، و باین قول در آیت تقدیم و تأخیر است یعنی - فبشرناها باسحق، فضحکت تعجباً من ان یکون من شیخین کبیرین ولد. و يقال: الضحک خاصة للانسان اذا رأى العجیب البسید حصول من مادة البدن هیئة الضحک و گفته اند: «ضحکت» ای - حاضت یعنی - رأی اماره ذلك بعد البشارة او قبلها، و هذا قول مجاهد و عكرمة تقول العرب: ضحکت الارنب ای - حاضت.

«فبشرناها ب: اسحق» اما خصت بالبشارة جزاء على خدمتها للضيف. وقيل: لان النساء اعظم سروراً بالولد من الرجال، وقيل: لان ساره لم يكن لها ولد و كانت ابراهيم ولد وهو اسمعيل (ع). و گفته اند: بشارت دادن فریشتگان ساره را آن بود که گفتند: ايتها الضاحكة ستلدين غلاماً، و «من وراء اسحق يعقوب» ای - و بعد بشاره اسحق ب: يعقوب. شامی و حمزه و حفص ب: يعقوب» بنصب خوانند بر تقدیر فبشرناها ب: اسحق و يعقوب من وراء اسحق ای - من بعد اسحق و موضعه الجبر الانه لا ينصرف فيكون في حال الجبر مفتوحاً وقيل: انتصبه بفعل مضمر و التقدير فبشرده. ب: اسحق و وهبناها يعقوب، باقی يعقوب بر رفع خوانند و هو مرفوع بالابتداء و خبره من وراء اسحق مقدمه عليه فيكون المعنى: فبشرناها ب: اسحق و يعقوب يحدث لهما من وراء اسحق، قال: ابن عباس و الشعبي و جماعة من المفسرين و هو لغة: نوراء ولد الولد تقول العرب: هذا انبي من الوراء ای - ابن ابني. يقول بشردها بنه تعيش لي ان ترى ولد ولدها فكدت سن ابراهيم يومئذ مائة سنة و ساره صغرمه بسنة.

«قالت يا ويلتي» نداء ندبة وهو ايدن بورود الامر الفطيع «عندو دعجوز» همانست که جائی دیگر گفت: «فصكت وجهها و قالت عجوز عقيم» دست بروی همیزد چنانکه عادت زن باشد بوقت تعجب که چیزی شگفت بینند بشنوند، میگفت: من فرزند چون زایم و من پیرزن، سالی من به نودونه رسیده و من که شوی منست سالی

بصد رسید. و قیل: «انها ابنة تسعين سنة وهو ابن مائة و عشرين سنة»، و هذا بعلى شيخاً، نصب على الحال ای - ما تذکرون من ولادتی على کبر سن ابراهیم و ترکه غشیان النساء لشیء عجیب، استبعاد و استنکار وی از جهت عرف و عادت بود نه از جهت انکار قدرت حق جلّ جلاله.

آنکه فریشتگان گفتند: «تعجبین من امر الله؟ استفهام است بمعنی تنبیه، و امر الله حکمه و قضاؤه «رحمة الله و برکاته علیکم اهل البيت» این دعائی است که فریشتگان گفتند خاندان ابراهیم را، و این دعا در شریعت مصطفی ص بماند تا آخر الابد تا در تشهد نماز میگویند «کما صلیت و بارکت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم» و آن برکات نبوت است در خاندان ابراهیم که هر چه پیغامبران بودند بعد از ابراهیم از نسل اسحق و اسمعیل بودند. قیل: «انما و حدالرحمة لان الرحمة مصدر فصلحت للجمع البركة لان المراد به بقاء کلّ خير» «انه حمیدٌ مجید» ای - محمود علی کل نعمة، مجید ذو مجد و ثناء. و قیل: «مجید» ای - کریم جواد یکنثر الخیر من قبله و المجد نیل الشرف، یقال: مجد فهو ماجد و مجد فهو مجید.

«فلما ذهب عن ابراهیم الروع» ای - الفزع «وجاءته البشري» بالولد، البشري البشارة مصدر کالترجمی «یجادلنا» ای - اخذ یجادلنا فحذف للدلالة علیه، و المعنی: یجادل رسلنا. این مجادله آن بود که چون فریشتگان گفتند: «انا مهلکوا اهل هذه القرية» ابراهیم گفت با فریشتگان: ارایتم ان کان فیها خمسون من المسلمین اهلکونهم؟ قالوا: لا، قال: اربعون؟ قالوا لا، قال: عشرة؟ قالوا: لا، حتی بلغ الواحد قالوا: لا، قال: «ان فیها لوطاً» و هو مؤمن، «قالوا نحن اعلم بمن فیها» الایة. «ان ابراهیم لحلیم» ای - رزین عاقل و قور «اواه» یعنی - رحیم «منیب» ای - راجع الی الطاعة «حلیم» در قرآن، ابراهیم راست و بسر اورا و یحیی را آنجا که گفت: «وسیداً، یعنی - حلیماً و مصطفی ص یوسف را گفت: ان کان لحلیماً ذائناً».

پس فریشتگان گفتند: «یا ابراهیم اعرض عن هذا» البجدال و دع الخصومة فی امرهم «انه قد جاء امر ربك» باهلا کهم «وانهم آتیهم عذاب غیر مردود» غیر مصروف عنهم بشغاة و لا غیرها، یروی ان ابراهیم لما جاءته الملائكة کان یعمل فی ارض له

فَكَلَّمَا عَمَل ديرة من الدّيار غرز بالثّة و صلّى . فقالت الملائكة : حقيق على الله ان يتخذ الله ابراهيم خليلاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والى ثمود اخاهم صالحاً » كردگار قديم جبّار نامدار عظيم خداوند حكيم ، جلّ جلاله و عزّ كبرياؤه و عظم شأنه در بيان قصه عاد و ثمود اظهار جلال و تعزّز و استغناى ازلى ميكند ، سياست جبّارى و عظمت قهارى خود بخلق مينمايد ، تابدا نند كه او بى نیاز است از جهان و جهانيان ، نه ملك وى بطاعت مطيعان ، نه عزّت وى بتوحيد موحدان ، نه در جلال وى نقص آيد از كفر كافران ، در گاه عزّت را چه زيان ، اگر همه عالم ز نار بربندند : در باغ جلال كو خلالى كم باش .

فرمان آمد كه اى هود تو عاد را بخوان ، اى صالح تو ثمود را بخوان ، اى ابراهيم تو نمروذ را بخوان ، شما ميخوانيد و من آنكس را بار دهم كه خود خواهم كارها بازاد و مشيت ما است ازل و ابد مر كب قضا و قدر ما است .

پير طريقت گفت : آدمى هر چند كوشيد با حكم خدا برنامد ، كوشش رهى بارد ازلى برنامد ، عبادت باداغ خداى برنامد ، وايت ما بانوايت حق برنامد ، جهد ما با مكر نهائى برنامد ، مفلس گشتيم كس راور ما رحمت نامد ، دنيا بسر آمد و ندوه بس نامد .

« هو انشأكم من الارض و استعمركم فيها فاستغفروه » اى قومه ! الله شمارا بيافريد و ساكنان زمين كرد ، تا بنظر عبرت در آن نگريد ، و كردگار و آفريدگار آن بشناسيد ، و درين دنيا كار آخرت بسازيد ، نه بدان آفريد تيكبار كى روى بدنيا آريد ، و ضاغى و ياغى شويد . آورده اند كه جوانى زيب دست از دنيا بداشته بود يران وى اورا گفتند : چرا از دنيا نصيبى برندارى ؟ گفت : اگر از شما كسى

عجوزى فرتوت و صلتى كرده ايم شما چه گوئيد تا چدر گوئيد در يغ . چنين جوانى نه سربچنين عجوزى فرتوت فرو آورد و جوانسى خود صايع كرد ، پس بدانيد كه اين دنيا آن عجوز گنده پيراست و تا امروز هزاران هزار شوهر كشته هنوز عدت يكى

تمام بسر فابرده، که بادیگری در پیوسته، و در حجله جلوه وی آمده، کسی که خرد دارد چگونه با وی عشق بازی کند، و دل در روی بندد؟ آن بیچاره بدبخت که باوی آرام دارد، و او را به عروسی خود می‌پسندد، از آنست که عروس دین مرورا جلوه نکرده‌اند، و جمال وی هرگز ندیده.

اگر در قصر مشتاقان ترا يك روز بارستی

ترا با اندهان عشق این جادو چه کارستی؟

و کر رنگی ز گلزار حدیث او ببینی تو

بچشم تو همه گلها که در باغ است خارستی.

«لقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى» ابراهيم پیغامبری بزرگوار بود شایسته کرامت نبوت و رسالت بود، سزای خلّت و محبت بود، بتخصیص قربت و تضاعیف نعمت مخصوص بود، صاحب فراستی صادق بود، با این همه چون فریشتگان آمدند ایشانرا شناخت، و در فراست برو بسته شد دومعنی را، یکی آنکه تا بداند که عالم الخفیات بحقیقت خدا است، در هفت آسمان و هفت زمین نهان دان دور بین خود آن یگانه یکتاست «لا یعزب عنه مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء». دیگر معنی آنست که وی جلّ جلاله چون حکمی کند، و قضائی راند بران کس که خواهد، مسالك فراست بر بندد، تا حکم براند، و قهر خود بنماید، و خدائی خود آشکارا کند، و او را رسد هر چه کند، و سزد هر چه خواهد، بحجّت خداوندی و کردگاری و آفریدگاری، «قله الحجة البالغة» «ولله المثل الاعلى» و گفته‌اند: رب العزة فریشتگانرا فرستاد کرامت خلیل را تا او را بشارت دهند بدوام خلّت و کمال وصلت از اول او را بنواخت و خلیل خود خواند، گفت: «واتخذ الله ابراهيم خلیلاً» آنکه او را بدوام خلّت بشارت داد، و از قطیعت ایمن کرد، گفت: «قالوا سلاماً» وای بشارت اتم من سلام الخلیل علی الخلیل. وان صباحاً یكون مفتتحاً بسلام الحبيب لصباح مبارك» «فما لبث ان جاء بعجل حنید» ابراهيم اول پنداشت که مهمانان اند شرط میزبانی بجای آورد، زود برخاست و حاضر پیش نهاد، رب العزة آن تعجل از وی بیسندید و از وی آزادی کرد، گفت: «مالبث ان جاء بعجل حنید» جائی دیگر گفت «جاء بعجل سمین» والمحبّة توجب

استکثار القلیل من الحیب واستقلال مامنك الحیب . مصطفی ص گفت : «الجهول السخی احب الی الله من العابد البخیل» پیر طریقت جنید گفته: بنای تصوّف بر شش خصلت نهادند، اوّل سخا، دیگر رضا، سیوم صبر، چهارم لبس صوف، پنجم سیاحت، ششم فقر . فالسقاء ا: ابراهیم والرضا ا: اسمعیل والصبر ا: ایوب ولبس الصوف ا: موسی و السیاحة ا: عیسی والفقر ا: محمد ص مردی بود اورا نوح عیار میگفتند پیر خراسان بود در عصر خویش بجوانمردی ومهمان داری معروف نفری از مسافران عراق بوی فرو آمدند اشارت به خادم کرد که قدّم السّفرة، خادم رفت و دیر باز آمد ومسافران در انتظار مانده و در بعضی از ایشان انکاری پدید آمد که این نه نشان فتوت است و نه عادت جوانمردان، پس ازان که انتظار دراز گشته بود سفره آورد نوح گفت: له تائیّت فی تقدیم السّفرة؟ فقال: یا سیدی کانت علیها ثملة فلم ارفی الثّوة ان اذیها واذیها ولا فی الادب ان اقدمها مع الثّملة الی الاضیاف فلما صعدت الثّملة منها الی الجدار، قدّمتهّا. فقالوا باجمعهم: احسنت، وقاموا وقبّلوا رأس نوح .

« فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرهم » تمام 'حسان' الضيف تدور 'ليد' لي ما يقدم اليه من الطعام والامتناع من اكل ما قدم اليه معدود في جملة لجنه والاكر في الدعوة واجب على احد الوجهين 'فلما ذهب عن ابراهيم لرؤعه وجدهته' بـ 'بجادلنا في قوم لوط' مراجعتی که ابراهیم میکرد در کار لوط و بز پیچیدن میرفت لله وفي الله میرفت از شوب رب پاک، و از حفظ نفس دور، لاجرم آن جنم و ر مستم داشتند، و از و در گذاشتند، و در نواخت و کرامت بیفزودند، که بروی بینند گفتند: «ان ابراهيم لحليم اوّاه منيب» برخدای هیچ کس زدن نکند، و هر چه بر نی خد بود جز در شرف و کرامت بیفزاید، جوانمردی مهمان داری کرد جمعی که رسیده بودند، و در آن ضیافت فرمود تهازیر چراغ بیفزوختند، یکی مرور گفت: که 'سرف کردی که این همه چراغ بیفزوختی' گفت: در خانه رو و هر آنچه نه ز بهر حق و نه در صلب رضا برافروخته ام آنرا بکش که رواست، مرد در خانه گرد آن چراغها بر آمد یکی فرو کشد نتوانست و نه دستش بآن رسید .

۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطاً » و چون فرستادگان ما بلوط آمدند [جبرئیل و یاران او] « سیئی بهم » اندوهگن شد بایشان « و ضاق بهم ذرعاً » و تنگ دل شد بایشان « وقال » و گفت : [لوط چون ایشانرا دید] « هذا يوم عصيب (۷۷) » این روزی است سخت بر من گران و صعب .

« و جائه قومه » و قوم او باو آمدند [بقصد ایشان] « يهرعون اليه » می شتافتند باو « و من قبل كانوا يعملون السيئات » و پیش (۱) از آن قوم بدیها میکردند « قال يا قوم » [لوط] گفت : ای قوم ، « هؤلاء بناتي » آنکه اینان دختران من اند ، « هن اظهر لكم » ایشان شما را حلال تر باشند « فاتقوا الله » بترسید از خدای « ولا تخزون في ضيفي » و مرا خجل مکنید در مهمانان من « اليس منكم رجل رشيد (۷۸) » در میان شما مردی نیست بر راه راست .

« قالوا » [قوم] گفتند [لوط را] « لقد علمت » تودانسته ای « ما لنا في بناتك من حق » که ما را فرا دختران تو راه نیست و در ایشان دست نیست « و انك لتعلم ما نريد (۷۹) » و تودانی که آن چیست که ما میخواهیم .

« قال لو ان لي بكم قوة » [لوط] گفت : کاشک ما را بشما قوتی بودی (۲) « او آوی الی ركن شديد (۸۰) » یا کاشک من رکنی محکم و خاندانی روشناس داشتید که با آن گرائیدید . (۳)

« قالوا يا لوط ، » [فریشتگان] گفتند : ای لوط ، « انا رسل ربك » ما فرستادگان خداوند توایم « لن يصلوا اليك » بهیچ بد بتو نرسند آن قوم « فاسر باهلك » کسان خویش را بر « بقطع من الليل » یس پاسی از شب « ولا يلتفت منكم احد » و مباد که یکی از شما باپس نگردد (۴) « الا امرأتك » مگر زن تو که باز خواهد نگرست (۵) « انه مصيبها ما اصابهم » که باو رسیدنی است آنچه بایشان

(۱) و پیش نا آن قوم (الف) (۲) بودید (الف) (۳) خاندانی روشن داشتی که با آن گرائیدی (ج) (۴) باس نگرا (الف . ج) (۵) نگرید (ج) .

خواهد رسید « **ان موعدهم الصبح** » هنگام عذاب دیدن ایشان هنگام بام است
 « **اليس الصبح بقريب** (۸۱) » هنگام بام نزديك نيست ؟

« **فلما جاء امرنا** » چون فرمان ما آمد [بعذاب] « **جعلنا عاليها سافلها** »
 زبر آن شارستانها زير آن كرديم « **واعطرنا عليها حجارة من سجيل** » و فرو بارانيديم
 بايشان سنگهاي سخت در ديدار گل و درناشي سنگ و اندرون آتش آكنده
 « **منضود** (۸۲) » برهم نشانده و برهم داشته پيايي .

« **مسومة عند ربك** » نشان بر كرده [هرسنگي آنكس را كه ويرا آفريده
 بودند پيش از آن شب در آسمان] نزديك خداوند تو و ماهي من الظالمين
 بيعيد (۸۳) » آن و ماننده آن از اين ستمكاران [قوم تو] دور نيست .

« **والى عدين اخاهم شعيباً** » و فرستاديم به : عدين كس ايشان شعيب ، قال
 يا قوم **اعبدوا الله** » گفت : اي قوم خداي را پرستيد ، « **ما لكم من اله غير** » كه نيست
 شمارا خدايي جز او (۱) « **ولا تتصوا المكيال والميزان** » و مكايد پيماند و ترازو ،
 « **انى اريكم بخير** » من بشما نيكو روايه بنيكويي فراشم هي نگره [و چشمه عنديت
 فراشم اميدارم] ، « **وانى اخاف عليكم عذاب يوم محيط** (۸۴) » و من ترشما مي ترسم
 از عذاب روزي كه آن روز عذاب گردد شما در يـ .

« **ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالتقسط** » اي قوم تميزه برديم ايد و بر سنجيد
 بر راستي و داد « **ولا تبخسوا الناس اشياءهم** » و هيچ چيز (۲) از چيز هي مردمت
 بمكاهيد ، « **ولا تعشوا في الارض عسولين** (۸۵) » و بتبهي در زمين تبند كرم سبب
 « **بقية الله خير لكم** » آنچه ماند [در دست خدا] جوين و رجه نند بود [آن ربه
 است شمارا و بابر كت تر] ، « **ان كنتم عوفين** » اگر گرويد گنييد (۳) « **وما نأليكم**
بحفيظ (۸۶) » و من بر شما كوشون (۴) نيستم كه من بيفه رسانم .

النبوة الثانية

قوله تعالى : **ولما جاءت رسد نوطاً** چون از نزديك ابراهيم پيامبر
 روي نهادند بشرستن قوم نوط و از آنجا كه ابراهيم بود بشرستن نوط چهار
 ۱- جذو (الف) ۲- هجيز . (ف) (ج) ۳- گرو . (ك) (ب) ۴- نكبين (ج)

فرسنگ بود، چون آنجا رسیدند در نیمه روز **لوط** را دیدند در صحرا کشاورزی میکرد، **لوط** در ایشان نگرست قومی را دید بصورت جوانان نیکو رویان سیاه چشمان خوش بویان جامهای نیکو برتن ایشان و فراز آمده بصورت مهمانان، **لوط** چون ایشانرا بر آن صفت دید از آمدن ایشان و بسبب ایشان اندوهگن و دل تنگ گشت دانست که قوم وی قصد ایشان کنند و او را دفع باید کرد ورنج باید کشید اینست که رب العزة گفت «سیء بهم» ای - ساء محبتهم و احزن بسببهم، يقال: سؤته فسئ، نظیره: سر رته فسر. مدنی و شامی و کسائی و روئیس «سیء» باشمام ضم خوانند اشاره الى الاصل فان اصله سوي بهم من السوء، غير ان الواو اسكنت و نقلت کسرتها الى السين تخفيفاً، «وضاق بهم ذرعاً» ای- ضاق بمكانهم صدره لما يعرف من قومه، يقال: ضاق بامرہ ذرعاً، اذا لم يجد من المكروه سبيلاً. و نسب الى الذرع على عادة العرب في وصف القادر على الشيء المنبسط فيه بالتذرع والتبوع و طول اليد والباع والذراع ثم يوضع ضيق الذرع مكان ضيق الصدر وهو نصب على التمييز «وقال هذا يوم عصب» ای - ثقیل و شدید فی الشر و كذلك العصب واصله من العصب و هو الشد.

گفته اند **لوط** چون فریشتگان دید بترسید، همچنانکه **ابراهیم** بترسید پس گفت: شما که باتید، ایشان گفتند ما مهمانان ایم، **لوط** با فریشتگان فرا راه بود تا بخانه روند و ایشانرا مهمانی کند، و رب العزة با فریشتگان گفته که: لا تهلكوهم حتی يشهد عليهم **لوط** اربع شهادات، براه در چون می آمدند **لوط** ایشانرا گفت ما بلغكم امر هذه القرية، بشماچه رسید کار و خبر این شارستانها؟ گفتند: وما امرهم؟ و کار و خبر ایشان چیست و در چه اند ایشان؟ **لوط** گفت: اشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملاً، چهار بار ابن سخن باز گفت تا چهار بار برایشان گواهی بداد ببدی و پلید کاری تا مستوجب عقوبت گشتند، پس همی رفتند تا در خانه شدند و کس خبر نداشت از حال ایشان مگر زن **لوط** آن عجز بد که از خانه بدر شد و قوم **لوط** را گفت که جمعی رسیده اند نیکو رویان و جوانان و هرگز از ایشان نیکو روی تر و زیباتر ندیده ام. اینست معنی آن که رب العزة گفت «فخائناهما» خیانت وی این بود که مهمانان را بقوم می سپرد نه آنکه از وی فجور می آمد که در خبر است که: «ما

فجرت امرأة نبي قط . قوم لوط چون آن خبر شنیدند بشتاب آمدندند، فذلك قوله تعالى : « و جائه قومه يهرعون اليه » ای - لطلب الفاحشة منهم . والاهراع، الاسراع مع رعدة . وقيل : هو السوق العنيف وجاء على لفظ المجهول ، كقولهم : عنيت بكذا . وقيل : كان يسوق بعضهم بعضاً و يحث بعضهم بعضاً . « ومن قبل » یعنی - من قبل مجي الملائكة « كانوا يعملون السيئات » ، كناية عن اتيان الذکران . وقيل : كانوا تأتون النساء في ادبارهن ، والمعنى الفوا الفاحشة فيجهرن بها ولم يستحيوا منها . و قيل : كانوا يتضاضون في المجالس و يتنازرون بالالقاب و يتصافعون .

« قل يا قوم هؤلاء بناتي » یعنی - بنات صلبه و هما اثنتان زعورا و ريسا ، تزويج دختران خود برایشان عرضه کرد ، یعنی - ان اسلمتم زوجتکم « هن اظهر لكم ای - هن احل لكم ، میگوید : اگر مسلمان شوید ایشانرا بزنی بشما دهم که شما ایشان حلال تر باشند و تزويج ایشان پاك تر و بپرهیز گداری نزدیک تر ، و دلیل برین قول آنست که بر عقب گفت : « فاقوالله » و گفته اند : روا بشد ، که در آن عصر نکاح میان کافر و مسلمان روا بود چنانکه در عصر رسول خدا پیش از وحی ، که ز دختران خویش یکی بزنی به عتبة بن ابی لهب داد و یکی به ابوالعاص بن الربیع و ایشان هر دو کافر بودند همچنین رؤسای قوم لوط دختران و پسران پیش از آن حل به زنی میخواستند و لوط اجابت نمی کرد تا آن ساعت که کار بروی تنگ شد گفت : اسعفکم بما کنتم تطلبون . یعنی - آنچه تا ، اکنون نمی کرده اکنون می کنم و دختران را بزنی بشما می دهم . مجاهد گفت : بنات امه میخواستند نه بنت صلب . و کل نبي ابو امته ، و منه قراءة من قرأ : « النبي اولي بالمؤمنين من نفسه » هو ابوهم و ازواجه امهاتهم ، فن قيل : فنی ضهارة فی نکاح لرجل حتی قل بُنيت « هن اظهر لكم » ، قيل : هذا ليس بالف زيادة الفعل كقولهم : فلان غني و فلان غني منه و انما هو الف التفضيل وهو سائغ في كلام العرب ، كقولهم : ولة كبير ، و ما كبيره احد حتى يكون هو كبير منه ، و قد يقول لرجل لولده : اعز و ليس له و لا غيره . و منه قول النبي (ص) فی جواب ابی سفيان (۱) ، قرأ عمر بن الخطاب و جرّاه : ع و هب . و لم يكن هبل قصاً علياً .

« فأتقوا الله ولا تخزون في ضيفي » ای - لا تذللونی ولا تشوونی فیهم ، من الخزایة و هو الاستحیاء . و قيل : لا تفضحونی فیهم لا ففهم اذا هجموا علی اضافته بالمکروه لحقته الفضيحة . و قوله : « فی ضیفی » یعنی - فی اضافی ، يقال : هذا ضیفی و هؤلاء ضیفی ، « ایس منکم رجل رشید » ای - صالح سدید یا مرم بالمعروف و ینهی عن المنکر ، استفهام بمعنی الانکار .

« قالوا لقد علمت یا لوط ما لنا فی بناتک من حق » حق اینجا بمعنی حاجت است ای - لا حاجة لنا فی بناتک . و قيل : معناه بناتک لسن لنا بازواج فیکون لنا فیهن حق ، « و انک لتعلم ما نرید » یعنی - اتیان الذکور .

« قال لو ان لی بکم قوّة » این « لو » بمعنی لیست است ، ای - لیتنی کان لی فیکم عشیرة تحمینی و تنصرنی . و قيل : معناه لو قدرت علی دفعکم بدنی وقوتی او انضم و ارجع الی عشیرة منیعة ینصرونی لدفعتمکم ، فحذف الجواب لدلالة الکلام علیه ، قال زید بن ثابت : لو کان لـ : لوط مثل رهط شعیب لجاهد بهم ، وعن ابن عباس قال : ما بعث الله بعد هذه الكلمة من لوط ، نبیاً الا فی عز و ثروة و عشیرة و منعة من قومه .

« او آوی الی رکن سدید » قال النبی (ص) عند قراءة هذه الاية : رحم الله اخي لوطاً لقد کان یاوی الی رکن سدید ، یعنی - الی الله عزوجل ، ونصره . و گفته اند که : لوط این سخن باقوم خویش از پس دیوار و در میگفت که در سرای بایشان در بسته بود ، و ایشان آهنگ آن کردند که بدیوار بر آیند فریشتگان چون دیدند ، که لوط اندوهگن است بسبب ایشان ، و در رنج و مشقت ، گفتند : « یا لوط انا رسل ربک لن یصلوا الیک » بمکروه لا لنا نحول بینهم و بین ذلك فهو علیک ، یا لوط کار آسانتر از آن است که تو می بنداری ، ما رسولان خداوند توایم آمده ایم تا ایشانرا هلاک کنیم ، در سرای باز نه تا در آیند ، و آنکه عجایب قهر و بطش حق بین بایشان ، لوط چون سخن ایشان بشنید در سرای باز نهاد و ایشان در آمدند ، جبرئیل پر خویش بر روی ایشان زد همه نابینا گشتند ، هیچ کس را نمی دیدند و راه فرا در نمی بردند ، همی گفتند : « النجا النجا » فان فی بیت لوط سحرة سحرنا . آنکه لوط را تهدید

دادند که تو جادوان را بخانه آورده‌ای چون خویشتن، و آنکه می‌گوئی که مهمان‌اند،
 کما انت یا لوط حتی یصبح، تا بامداد که بر ما روشن شود بینی که با تو چه کنیم،
 ازینجا گفت لوط: متی موعد هلاکهم؟ قالوا: الصبح، فقال: اريد اسرع من ذلك لو
 اهلكتموهم الآن. فقالو: «اليس الصبح بقريب»؟

آنکه جبرئیل گفت: «فاسر باهلك» قرأ مکی و مدنی «فاسر» موصولة
 الالف وقرأ الباقون فاسر مقطوعة الالف، والوصل والقطع لغتان، يقال: سریت واسریت
 اذا سرت لیلاً، و نضق انقرآن بهما. قال الله تعالى: «اسری بعبده لیلاً»، و قال: «واللیل اذا یسر» قوله: «بقطع من اللیل» القطع والقضیع هوی^(۱) من اللیل،
 فریشتگان گفتند: ای لوط اهد و ما و مواشی خویش بشب بیرون بر، یت نیمه
 شب گذشته، شو ب: «صاعورا» دهی بود بچهار فرسنگی سدوم و لا یستفت منکم احد
 ای - لا یتخلف منکم احد، و قیل: لا ینظر الی موراثه. و قیل: لا یستفت الی مالہ
 هناك، ای - لا یبذل به - «لا امرئتک» قرأ مکی و ابو عمرو بالرفع، و «ب قون» بالنصب،
 فمن رفع فعلى البدل من احدی ان یکون استثناء من «لا التفت لاهن الاسر» و تكون
 المرأة مخرجة منتفئة ای - ناضرة الی ورثتها، فلا استثناء علی هذا لیس من لموجب
 فذلك رفعت امرئتک، کم تقول: ما جئنی احد الا زید. و من نصب فعلى نه مستثنی
 من قوله: فاسر بهدک، فلا استثناء علی هذا من لموجب فذلك صریح، کم تقول:
 قسام القوم الا زید، و المعنی «فسر بهدک الا امرئتک» فیکون لوط مأمور بان لا
 یشرح امرته لانه کافرة، قیل: نهوا عن «لا التفت فخرغت المرأة فالتفت فجاء حجر»
 من السماء فقتلها.

«انه مصیبه» ما اصیبهم، یعنی - ان المرأة تهتکم یستبقیه ان هوء -
 هم الصبح «ی» - موعد هلاکهم وقت صبح، فقتل لوط: زید عجر من ذات، فتدوا
 «اليس الصبح بقريب» ای - الوقت الذي امری فيه بهلاکهم قریب رهو رل فنجس.
 فتم، جاء امری «ای» - قضی فیهم بانه و ببع نکته بجر - جمعنا
 علیها ساقیه. میگوید: چون حکم وقضی ما که در زمر کردیم بدین رسمید، و

هنگام هلاک ایشان آمد، جبرئیل را فرمودیم تا بر خویش زیر چهار شارستان ایشان فرو کرد: **سُدوم و عامورا و داذوما و صبو آئیم** و هی المؤتفکات (۱)، و آنرا از قعر زمین بر آورد و بعنوان آسمان برد چنانکه اهل آسمان با فک سگ و خرو و (۲) می شنیدند، در گردانید و زیر آن زبر کرد. روی آن **النبی (ص)** قال ل: **جبرئیل ان الله تعالی سماءک باسماء ففسرها لی**، قال الله تعالی فی وصفک: «ذی قوۃ عند ذی العرش مکین» «مطاع ثم امین» فاخبرنی عن قوۃک. فقال: **یا محمد رفعت قری قوم لوط من تخوم الارض علی جناحی فی الهواء حتی سمعت ملائکة السماء اصواتهم و اصوات الدیكة ثم قلبتها ظهراً لبطن**. قال: فاخبرنی عن قوله: «مطاع» قال ان رضوان خازن الجنان و مالک خازن النیران متی کلفتهما فتح ابواب الجنة و الثار فتجاهمالی. قال: فاخبرنی عن قوله: «امین» قال: ان الله عزوجل انزل من السماء مایة و اربعة کتب علی انبیائه لم یاتمن علیها غیری.

قوله: «واطرنا علیها» یعنی- علی المدن. وقیل: علی شذآذها و مسافریها، میگوید: سنگ باران کردیم بر مسافران قوم **لوط** ایشان که در وقت عذاب بغربت بودند آنجا که بودند سنگ بارید بر سر ایشان تا هلاک شدند. **مجاهد** گفت: مردی از ایشان در حرم **مکه** بود باز گشتی، قال: فجاء حجر لیصیبه فی الحرم، فقامت الیه ملائکة الحرم، فقالوا: **للحجر ارجع من حیث جئت فان الرجل فی حرم الله فیخرج الحجر فوقف خارجاً من الحرم اربعین يوماً بین السماء و الارض حتی قضی الرجل تجارته**، فلما خرج اصابه الحجر خارجاً من الحرم. وعن **مقاتل عن ابی نضرة عن ابی سعید** قال: من عمل ذلك من قوم **لوط** انما کانوا ثلاثین رجلاً و نیفاً لا یبلغون الاربعین فاهلکهم الله عزوجل جمیعاً، یؤید ذلك قول **النبی (ص)**: لتأمرن و لتنهون عن المنکر اولیعمتکم العقوبة. وعن **ابی بکر بن عیاش** قال: سألت **ابا جعفر** اعذب الله نساء قوم **لوط** بعمل رجالهم؟ فقال: الله تعالی اعدل من ذلك استغنی الرجال بالرجال و النساء بالنساء.

قوله: «واطرنا علیها حجارة» ای - جعلنا الحجارة بدل المطر حتی اهلکهم من آخر هم «من سجیل» . **ابن عباس** گفت: «سجیل» یارسی معرب است یعنی-

۱ - مؤتفکات: شهرهایی که برگردانده شدند بر قوم لوط (ع) (منتهی الارب).

۲ - لهجه ایست در خروس.

سنگ و گل ، بدلیل قوله : « لنرسل علیهم حجارةً من طین » سنگها بود در دیدار گل و در تاشش سنگ سخت ، و گفته اند : « سجیل » سَجین است فابدلت نونه لاماً و سَجین جهنم است . یعنی - امطرنا علیها حجارةً من جهنم . ابن زید گفت : السجیل اسمٌ للسماء الدنيا ، عکرمه گفت : بحرٌ معلق بین الارض والسماء منه انزلت الحجارة ، وقیل : سجیلٌ فعیلٌ من اسجلته ، اذا ارسلته فکانها مرسله علیهم . وقیل : حجارةً من مثل السجل فی الارسان ، والسجل الدلو . وقیل : من سجیل کقولک : من سجر ای - مما کتب لهم ، والمعنی انها حجارةٌ مما کتب الله ان یعذب بهم بها «منضود» ضد بعضه علی بعض حتی صار حجاراً ، یقال : فصدت اللبن اذا جعلت بعضه علی بعض . وقیل : «منضود» ای مصفوف فی تابعٍ یتلو بعضه بعضاً کالمطر قطرة بعد قطرة «مسومة» ای - معامةً ببعض وحرمة . یقال : سوّمت الشیء (١) اذا اعلمته . وقیل : «مسومة» بعلامة یعلم بها شیء . لیست من حجارة اهل الدنيا و یعلم بسیماها انها مما عذب الله عز وجر به . وقیل : مکتوبٌ علیها اسم من اهلك بها عند ربک فی خزائنہ و فی عسمة . وهب منبه گفت : آتش و کسرت بود که برایشان بارانیدند . آنکه ربٌ نغزة کفر مکة ر : بین عذاب ابن عقوبت بیم داد گفت : « وما هی من الظالمین ببعید ی - : هذه حجارة والعذاب عن مکذّبت ببعید ، ان اصروا علی ذلک . وقیل : ما هی ممّن عمر ، عمر قوه لوط ببعید . قال انس بن مالک : سأل رسول الله (ص) جبرئیل عن قوله : وما هی من الظالمین ببعید ؟ فقال یعنی - عن ظالمی امتک ما من ضمه منبه له وهو بعرض حجره یسقط من ساعه الی ساعه .

«والی مدین» یعنی - وارسلنا الی هر مدین فحذف هر و اقیه مدین مقدم . مدین نه آن زمین است که شعیب آنجا مسکن داشت نزدیک طور است : وقیل : هی اسم لقبیمة . وقیل : اسم لقریة بنه . ابن له : ابراهیم (ع) ، اسم مدین فسمیت به . و شعیب صهر موسی است ، شعیب بن یثرون بن یویب بن مدین بن ابرهیم . - قال یاقوم اعبدوا الله ما لکم من آله غیره ولا تنقصوا لکمیز ی - لکمیز بنمکیز و لموزون بالمزان ، تئ اریکم بخیر ای - فی نعمة و خصب وسعة یعنی - فی حاجة بکم

الى التّطفيّف مع ما نعم الله سبحانه عليكم من المال ورخص السّعر ، « وائى اخاف عليكم عذاب يوم غيظ » يعنى - يوم يحيط عذابه بكم . قيل : هو غلاء السّعر . وقيل . اراد به القيامة . روى عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « يا معشر التّجار انكم قدو لستم امراً اهلكت فيه الامم السّالفة المكيال والميزان » . و روى طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : ما نقض قوم العهد الا سلّط عليهم عدوهم ولا طغّفوا الكيل الا منعوا الثّبات واخذوا بالسّنين . وقال (ص) : « ما نقض قوم المكيال والميزان الا سلّط الله عليهم الجوع .

« ويا قوم اوفوا المكيال والميزان » انّ الوفاء تمام الحقّ والايفاء اتمامه . يقول : اجعلوها وافية . « بالقسط » اى - بالعدل مصدر اميت فعله والفعل منه بالزيادة . « ولا تبخسوا النّاس اشياءهم » اى - حقوقهم ذكر باعمّ الالفاظ يخاطب به القايف (١) والنّخاس (٢) والخراص وصاحب القبان والمسّاح والذّراع والمحصى . ميگوید : هيچ چیز از حقوق مردمان مكايد « ولا تعثوا فى الارض مفسدين » العثى والعثى اشدّ الفساد ، يقال : عاث يعيث وعثى يعثى واحد .

« ببقية الله خير لكم » اى - ما بقى الله لكم بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم من التّطفيّف لانّ الله تعالى يجعل فيه البركة . وقيل : طاعته خير لكم لانّ ثوابها يبقى ابدآ . وقيل : رزق الله ورحمة الله ، من قوله « وما عند الله خير وابقى » . قال ابن زید : الهلاك فى العذاب ، والبقية فى الرّحمة ، يعنى - اذا اطعمتم ببقيتكم خير من ان عصيتم فهلكتم « ان كنتم مؤمنين » شرط الايمار لانّهم انما يعرفون صحة ما يقول اذا كانوا مؤمنين . « وما انا عليكم بحفيظ » اى - لم اومر بقتا لكم و اكراهكم على الايمان ماعلى الاّ البلاغ وقد بلغت ، وقيل : « وما انا عليكم بحفيظ » يحفظ عليكم نعمكم فاحفظوها بترك المعصية .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و لما جاءت رسلنا لوطاً سيئى بهم وضاق بهم ذرعاً » الآية .

١ - القايف . الذى يعرف النسب بفرسته ونضه الى اعضاء المولود . ج قافه . (المنجد)

٢ - نخاس در نسخه الي غلط است . النخاس : يباع الرقيق ، يباع الدواب . دلالتها . (المنجد) .

اشارت است بکمال حزن **لوط** و غایت درد و اندوه وی در راه دین، هم تشریف است
 اورا هم بشارت، تشریف است از آن روی که عزّت قرآن اورا جلوه میکند، و از اندوه
 وی عالمیان را بر آتش اندوه می‌نشانند، و خلعت مثوبت روز دولت ایشانرا میدوزد،
 و بشارت از آن است که هر کرا بر آمدن مراد در طالع وی بود، نخست تیر بی مرادی
 در کلم وی نشانند، و بر درد و اندوهش اندوه فزایند، آنکه چون یکبارگی دل خویش
 با ندوه سپرد، و از راه مراد خود برخاست، محبت حقّ اورا در پرده عصمت خویش گیرد
 که: «ان الله يحبّ كلّ قلب حزين» دوست دارد الله دلی که همه غم نادیدن وی خورد،
 همه بار درد نایافت وی کشد، اندوهش بدان دهد تاروی گوید، که: «لا تحزن» ترس
 و بیم دردش افکند، تا در وقت نزع اورا گوید که: «لا نخف» آن ساعت که بنده مؤمن
 را در خاک نهند، و آن خریشته گور بر سینه عزیز او نصب کنند، دوستان متفکر حال
 او، خویشان متحیر انتقال او، دل وی پراز اندوه و بیم گشته، میان نواخت و سیاست
 درمانده، گوش بر غیب نهاده، تا خود چه خطاب آید و باوی چه کنند، بنده درین
 سوز و حسرت بود، که فضل الهی در رسد، لطف ایزدی در پیوندد، خطاب آید،
 بنعت اکرام و افضال، عبدی تر کوك و عزّتی و جلالی لا نشرّ عليك رحمتی، بنده من
 دوستان مجازی ترا رها کردند غم مخور و اندوه مدار که ما ترا واپناه رحمت خویش
 گرفتیم، و در روضه رضوان جای تو ساختیم، همانست که ربّ العزّة گفت: «لا تخافوا»
 و لا تحزنوا و ابشروا بالجنّة اینست بار درخت اندهان، و غایت درد دوستان، که از
 کزاف گفت آنچه **پییر طریقت** گفت: الهی! نصیب این بیچاره ازین کبر همه درد است،
 مبارک باد که مرا این درد سخت در خورد است، بیچاره آنکس که زین درد فرد است،
 حقّا که هر که بدین درد فنازد ناجوا نمرد است.

هر درد که زین دلم قدم بر گیرد دردی دگرش بجای دربر گیرد
 زان باهر درد صحبت از سر گیرد کاتش چو درد بسوخته نذر گیرد. (۱)
 «قال لو انّ لی بکم قوّة و اوی الی رکن شدید» قل ابن عطاء لو انّ لی بکم
 قوّة من نفسی لمنعتکم من معصیة ربّی ولو انّ المعرفة بیدی لا وصلتکم، یکم، آن
 مهجوران در گه عزّت و زخم خوردگان عدل از لگردد سری **لوط** بر آمدند بقصد

آن عزیزان، بر مخالفت فرمان، و آن کار بر لوط دشخوار شد و رنج دل وی در حق آن مهمانان بغایت رسید، و بی آرام گشت از سر تحیر گفت: «لو ان لی بکم قوّة» با آن همه رنج که از ایشان دید شفقت از ایشان هم باز نگرفت و آرزوی توفیق و هدایت ایشان در دل خود راه داد، گفت: اگر کلید معرفت و هدایت بدست من بودی، بر دلهای شما در معرفت گشادمی، و شما را باین عصیان و خذلان فرو نگذاشتمی لکن چه سود که این کار بدست من نیست، و هدایت بخواست من نیست، همانست که مصطفی (ص) را گفتند: «لیس علیک هدیهم ولكن الله یهدی من یشاء» یا محمد هدایت و غوایت خلق حقایق تعزّز ماست، و خصایص تفرّد ما، بر تو جز از دعوت نیست، و راه نمودن جز کار الّهیت ما نیست.

«فلما جاء امرنا جعلنا علیها سافلها» سنّة الله فی عباده قلب الاحوال علیهم، و الانقلاب من سمات الحدوث، و الذی لا یزول و لا یحول فهو الذی لم یزل و لا یزال بنعوت الصمدیّة، گردش احوال و تیرگی روزگار نعت حدثان است، و سرانجام بندگان است، روزی ایشانرا نعمت، و روزی غمانست، یکی بی کلام و بی نوا یکی شادان و نازان است، از آن که چنین و گه چنان است، که از خاک مختلط آفریده، و بآب تغیر سرشته، و تا بدانی که یکتا و یگانه خداست که در صفت او تغیر نه، و در نعت او تبدل نه، و با او هیچ منازع و مشارک نه، آنرا که خواهد بفضل خود نوازد، و او را به وی حاجت نه، و آنرا که خواهد بعدل خود راند، و از کس بیم نه، آنکه در آخر آیت گفت:

«وماهی من الظالمین ببعید» این چنان است که گفتند:

و من یرنی فلا یغیر بعدی فان لكل معصية عقاباً

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « قالوا یا شعيب » گفتند: ای شعيب « اصلوتك تأمرک » این نمازهای فراوان تو [میفرماید مار او] میفرماید ترا، « ان نترك ما یعبد آباؤنا » که ما را فرمایی تادست بداریم پرستش آنچه پدران ما می پرستیدند، « اوان نفعل فی اموالنا ما نشاء » یا در مالهای خویش آن کنیم که ما خواهیم، « انك لانت الحليم

الرَّشِيد (۸۷) «توئی تو آن زیرکِ راست آهنگ.

«قال یا قوم» [شعیب] گفت: ای قوم: «ارایتُم» چه بینید و چه گوئید
 «ان کنت علی یبنة من ربی» اگر من بر چیزی راست و کاری درست روشن ام از خداوند
 من «و رزقنی منه رزقاً حسناً» و خداوند من مرا از خود روزی داد نیکو «وما
 ارید ان اخالفکم» و نمی خواهم که شوم مخالفت کنم (۱) از شما، «الی ما انهیکم عنه»
 [و با پس شما آن کنم] که [پیش شما] شمارا می باززم از آن «ان ارید الا اصلاح»
 نمی خواهم مگر باصلاح آوردن و نیک کردن کار شما و کار خویش «ما استطعت»
 تا توانم، «وما توفیقی الا بالله» و مرا توان راست داشتن و موافق کردن گفت و کرد
 و آهنگ نیست مگر بخدای [و خواست و یاری او] «علیه توکلت» پشت باو باز کرده
 و کار باو سپردم، «والیه انیب (۸۸)» و با او گشتم و با او گرائیدم.

«و یا قوم لایجرمکم شقاقی» ای قوم شما را بر آن مداراد خلاف کردن با
 من و ستیز جستن با من «ان یصیبکم» که بشما رسد «مثل ما اصاب قوم نوح»
 همچنان عذاب که بقوم نوح رسید [از آب]، «او قوم هود» یا بقوم هود رسید [زبد]
 «او قوم صالح» یا بقوم صالح رسید [از بارانگ] «وما قوم لوط منکم ببعد (۸۹)»
 و قوم لوط [و آنچه بدایشان رسید] از شما نه دور است.

«واستغفروا ربکم» و آمرزش خواهید از خداوند خویش، «ثم توبوا الیه»
 و با او گردید، «ان ربی رحیم ودود (۹۰)» خداوند من بخشاینده است دوست دار.
 «قالوا یا شعیب» گفتند: ای شعیب «ما نفقه کثیراً مما تقول» در نمی یابیم
 مافراوان ازین که تو می گویی [از اخبار غیب] «وانا لنریک فینا ضعیفاً» و ترا درمیان
 خویش بیچاره می بینیم «ولولا رهطک لرجمناک» و گر نه خاندان تو بودی مثر بیرون
 کردیم و برانداختم (۲)، «وما انت علینا بعزیز (۹۱)»

* و نه دریغ

«قال یا قوم» گفت: ای قوم «ارھطی اعز علیکم من الله» خندیدن من
 بر شما گرامی تراند و بنزدیک شما دریغ تر از الله «واتخذ تموه و رآءکم ظهراً»
 (۱) و جذ کنه (الف). (۲) کردید و براندید (الف).

و شما الله را پس پشت گرفته اید، «انّ ربّی بما تعلمون محیط (۹۲)» خداوند من بکرد شما دانا است.

«و یا قوم اعملوا علی مکانکم انّی عامل» ای قوم همچنان می باشید (۱) و همچنان می زنید و همه کار می کنید و من همچنان می باشم و همچنان می زیم و همه کار می کنم «سوف تعلمون من یاتیه عذاب یخزیه» آری بدانید و آگاه شوید (۲) که آن کیست که باو آید عذابی که او را رسوا کند «و من هو کاذب» و بدانید که دروغ زن کیست «و ارتقبوا انّی معکم رقیب (۹۳)» چشم میدارید تا من باشم میدارم.

«ولما جاء امرنا» چون عذاب ما آمد بفرمان ما، «نجینا شعیباً و الذین آمنوا معه» رهانیدیم شعیب را و ایشان را که گرویده بودند با او «برحمة منا» ببخشایشی از ما «و اخذت الذین ظلموا الصیحة» و فرا گرفت آن ستمکاران را بانگ که فریشته زد برایشان «فاصبحوا فی دیارهم جائمین (۹۴)» تا در سرایهای خویش مرده بیفتادند.

«کان لهم یغنون فیها» چنانکه کوئی هرگز نبودند، «الابعداً لمدین» دوری بادا و لعنت افزایا (۳) مدین را، «کما بعلت ثمود (۹۵)» چنانکه دوری دید و لعنت شنید ثمود.

«و لقد ارسلنا موسی بایاتنا» و فرستادیم موسی را بسختن و نشانهای خویش «و سلطان مبین (۹۶)» و حجّت آشکارا.

«الی فرعون و ملائته» بفرعون و کسان وی «فاتبعوا امر فرعون» فرمان فرعون را پی بردند «و ما امر فرعون برشید (۹۷)» و فرمان فرعون بر راه راست نبود.

«یقدم قومه یوم النقیمة» در پیش قوم خویش می آید روز رستاخیز «فاورد هم النار» تا ایشان را آتش رساند «و بنس الورد المورود (۹۸)» و بدر رسیدن جای که بآن رسند.

«و اتبعوا فی هذه لعنة و یوم النقیمة» برپی ایشان کردند لعنت درین جهان

۱ - می یابد (الف). ۲ - شنید (الف). ۳ - افزا (الف)

وروز رستاخیز، «بَسِ الرُّفْدَ الْمَرْفُودَ (۹۹)» بد چیز دادند آنکس را که لعنت دادند
 «ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى» آن از خبرهای شهرهاست [که پوشیده بود بر عرب]
 «نَقَصَهُ عَلَيْكَ» میگوئیم و میخوانیم آنرا بر تو «مِنْهَا قَائِمٌ» هست از آن شهرها
 که برپای هست اینز (۱) «وَحَصِيدٌ (۱۰۰)» و لختی از آن دروده و کنده و نیست
 کرده.

«وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ» و ستم نکردیم ماور (۲) ایشان «وَلَيْكُنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ»
 لکن ایشان ستم کردند بر خویشتن «فَمَا اغْتَبَتْ عَنْهُمْ» پس بکار نیامد و سود نداشت
 ایشانرا «آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» آن خدایان ایشان که
 میخواندند فرود از الله بهیچ چیز (۲) «لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ» آنکه که عذاب آمد بفرمان
 خداوند تو «وَمَا زَادَهُمْ» و افزود آن خدایان ایشان ایشانرا «غَيْرَ تَقْيِيْبٍ (۱۰۱)»
 مگر زیان کاری نمودن.

«وَكَذَلِكَ اخذ ربك» و چنان است گرفتن خداوند تو «إِذَا اخذَ الْقُرَى»
 که شهرهای دشمنان بعذاب فرا گرفت «وَهِيَ ظَالِمَةٌ» و ایشان بر خود ستمکار
 والله نه بیدادگر «إِنْ أَخَذَهُ إِلِيمٌ شَدِيدٌ (۱۰۲)» گرفتن خداوند تو درد نهدی است سخت

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَمْرُكٌ». ابن عباس گفت: شعيب نماز
 بسیار کردید (۳) از آن جهت این سخن گفتند یعنی این نمازهای فرو و ن تو میفرمایند
 ترا که مارا از پرستش بتان باز داری. حمزه و کسای و حنقی «اصولوت» خوانند
 بر لفظ واحد، یعنی- اقراءت التي تقرأها في صلوتك تمرک، وقدر؛ دینت یدمرک ان
 تترك ما يعبد آباؤنا من الاصنام، «وان نفع» این «و» بمعنی و او است، همچنین که
 فلان گویند یر کب البغل او الفرس یعنی مرة هذا و مرة ذك من نفع» عطف است
 بر «ما يعبد» نه عطف است بر «ان تترك» یعنی- «اصولوت تمرک ان تترك ما يعبد» بدو،
 و فعلنا فی اموالنا ما نشاء. و آنچه ایشان در مال خویش میکردند بخش بود در کسیر

۱ - در بعض نسخ ناخواست و ظاهر الهجایی در کلمه «هنوز» است ۲ - بر (ج) بهیچیز (الف-ج)

۳ - کردی (ح)

ووزن و تکسیر الدّراهم والدّنانیر ، یعنی - اذا تراضینا فیما بیننا بذلک فلم تمنعنا منه ، میگوید : ما خود رضا دادیم و پسندیدیم آنچه میکنیم از بخش و تکسیر ، تو چرا ما را باز میداری . و در شواذّ خوانده‌اند « مانشاء » به تاء ، و برین قرائت « ان نفعل » عطف بر « ان نترك » باشد و معنی آنست که سفیان ثوری گفت : کان یأمرهم بالزّکوة فاجابوه بذلک . « انک لانت الحلیم الرشید » این سخن بوجه استهزا گفتند و بوی ضدّ این خواستند یعنی انک لانت السّفیه الغاوی . این همچنان است که خزنة آتش بوجهل را گویند : « ذق انک انت العزیز الکریم » و روا باشد که این سخن بتحقیق گفته باشند یعنی - انک فینا حلیم رشید فلیس یحمل بک شقّ عصا قومک ولا مخالفة دینهم . همچنانکه قوم صالح گفتند : « یا صالح قد کنت فینا مرجوّاً قبل هذا » و الرشید یصلح للمفاعل والمفعول ، تقول : رشد رشداً ورشد فهو رشید و ارشده الله فهو رشیدُ مرشد و مرشد فیهما جمعاً .

قال : « یا قوم ارایتم ان کنت علی بیّنة من ربّی » ای - اخبرونی عما ترون فیما اقول ان کنت علی بیان من ربّی و برهان فیما ادعوکم الیه . « و رزقنی منه » ای - من الله ، و قيل : من البیان . « رزقاً حسناً » حلالاً طیباً من غیر بخش و تطفیف و ذلک انه کان کثیر المال . و قيل : رزقاً حسناً ، علماً و معرفة و نبوة . جواب شرط مخدوف است و « ان کنت » این کون حال است میگوید : من که بر بیان و بصیرت تمامم و بر حجتی روشن و روزی فراخ فراوان از مال و نعمت حلال و از علم و معرفت و نبوت و رسالت و توفیق طاعت ، افاعدل عنها و اتّبع الضلال ؟ چه بینید شما چه گوئید ازین بر گردم و بر پی ضلالت روم ؟

« و ما ارید ان اخالفکم الی ما نهیکم عنه » یعنی - لانهما کم عن شیء ثم آتیه . میگوید : من شما را از چیزی نهی نکنم که پس خود کنم بخلاف آنچه میگویم و این از نکوترین خطابه‌است در قرآن و پندها که علما را داده‌اند و آن سه آیت‌اند در قرآن یکی اینست ، دیگر « اتأمرون الناس بالبرّ و تنسون انفسکم » سه دیگر « لم تقولون مالا تفعلون » بر علما واجب است نظر درین آیات کردن و حقّ آن بجای آوردن و کار بند آن بودن ، خود در آن پند پذیرفتن ، و آنکه دیگران را در آن

پنددادن، و باین معنی گفته اند :

لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَ تَأْتِي مِثْلُهُ
عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ
و قال آخر :

و غیر تقی، یا مُرُّ النَّاسِ بِالتَّقِي
طیب یداو و الطَّیِّبَ مَرِیضٌ.

و گفته اند : یحیی معاذ هر که که بر سریر نشستنی تا خلق را پند دهد، نخست این بیت گفتید : (۱)

مَوَاعِظُ الْوَاعِظِ لَنْ تُقْبَلَ
حَتَّى يَعْهَدَ قَلْبُهُ أَوَّلًا
يَا قَوْمِ مَا أَقْبَحُ مِنْ وَاعِظٍ
خَالَفَ مَا قَدْ قَالَهُ فِي الْمَلَأِ
أَظْهَرَ لِلنَّاسِ مِنْ إِحْسَانِهِ
و بَارِزَ الرَّحْمَنِ لَمَّا خَلَا.

«ان ارید الا اصلاح، ای- ما ارید فیما آمر کم به و انها کم عنه الا اصلاح فیما بینی و بینکم بان تعبدوا الله وحده و تفعلوا ما یفعل من یشاق الله. میگوید : من بآنچه میفرمایم شما را جز صلاح کار شما نمی خواهم که صلاح کار شما در آنست که خدا را پرستید، و او را طاعت دار باشید، و کار نیکنان و پرهیز گاران کنید، آنکه گفت . «ما استطعت، یعنی - این پند که دادم، و صلاح شما که خواستم، بقدر طاقت خویش کردم، و طاقت و وسع من بیش از ابلاغ و انذار نیست. اما شما را بر طاعت داشتن در قدرت من نیست، که آن جز بتوفیق الله نیست «وما توفیقی الا بالله» یعنی وما توفیقی لدعائکم الی الاسلام و ترک التَّطْفِيفِ «الا بالله علیه توکلت، ای - فوضت امری الیه و استعنت به و وثقت به «والیه اُنِيب» ارجع فی السَّرعَةِ و القَرَّةِ و الیه ارجع فی المعاد .

«و یا قوم لایجرمتکم، ای - لایکسبتکم ولا یحمتکم کقول الشاعر :

وَلَقَدْ ضَعَنْتُ أَبَاعِیْنَةَ طَعْنَةً
جَرَمْتُ فِرَارَةً بَعْدَهُ انْ تَغْضَبُ .

و هو متعمدٌ لی مفعولین احدهما الکف و المیم و الثانی «ان یصیبکم» و شقاق المخالفة و المعادة و ان یکون فی شقٍّ غیر شقِّه . و معنی آیه : لایحمتکم معادکم ایای «ان یصیبکم» عذاب العاجلة «مثل ما اصاب قوم نوح من الغرق» و قوم هود،

من الريح العقيم ، « او قوم صالح » ، من الرجفة والصيحة ، « وما قوم لوط منكم ببعید »
 این از بهر آن گفت که ایشان قریب العهد بودند باهلاک قوم لوط که شعیب را بر
 اثر لوط فرستادند . میگوید : نه دیر است تا ایشانرا هلاک کردند ، چرا بهلاک ایشان
 پند نپذیرید ، و عبرت نگیرید ، و گفته اند : دیار و وطن قوم لوط نزدیک بود بایشان
 میگوید : چرا در آن دیار و وطن نگرید ، و عبرت نگیرید ، که رب العزة آنرا
 چنان زیر و زبر کرده ، و دمار بر آورده ؟

« واستغفروا ربکم ثم توبوا الیه » معنی استغفار و موضع این « ثم » از پیش
 رفت ، « ان ربی رحیم ودود » رحیم بالمؤمنین و دود متحبب الی عباده و بالاحسان
 علیهم . میگوید : خداوند من مهربانست . و بخشانیده بر مؤمنان ، سخت دوست دار
 ایشان . و مهرباوکننده (۱) میان خود و بندگان ، بنیکوکاری کردن با ایشان . « ودود »
 بناء مبالغة است فاعول بمعنی فاعل ، و روا باشد که فاعول بمعنی مفعول بود ، و بهر دو
 معنی صفت خداست ، و اورا سزااست ، فانه تعالی یودّ المؤمنین و یودّونه ، کما قال جلّ
 وعزّ : « یحبّهم و یحبّونه » و قال : « والذین آمنوا اشدّ حباً لله » . و قال : « سیجعل
 لهم الرحمن وداً » .

« قالوا یا شعیب مانفقہ کثیراً مما تقول » ای - مانفقهم الا لیسیر مما تقول من
 التوحید والبعث والنشور ووفاء الکیل والمیزان . « واثالنریک فیناضعیفاً » ای - ضعیف
 البدن . و قیل : قلیل البصر بمصالح الدنیا و عمارتها و الانتفاع بها . و قیل : ضعیفاً ،
 ای - ضریراً ، یعنی - ضعیف البصر . و فی لغة حمیر : یسمی الضریر ضعیفاً ، و کان
 شعیب (ع) ضریراً و یسمی الاعمی ضریراً لانه ضرّ بذهاب بصره ، و یسمی ایضاً مکفوفاً
 لانه کف عن التصرف بذهاب بصره . گفته اند : شعیب (ع) ضریر بود ، از بس که
 بگریسته بود از بیم خدا ضریر گشت ، و اورا خطیب یعامران میگفتند ، شیرین
 سخن بود و خوش نطق و پاک عبارت ، و عشیره و قبیلۀ وی فراوان بودند ازینجا بود که
 قوم وی گفتند : « لولا رهطک لرجمناک » میگویند ، رهط وی چهار هزار بارهزار
 بودند همه بر ملت ایشان نه بر ملت شعیب ، ازین جهت بایشان میل داشتند و اکرام

ایشانرا میگفتند: «لولا رهطك لرجناك» ای - لولا عشیرتک و اقرباؤک لقتلناک بالرجم و هو من شر القتلات. و قیل: رجناک - سببناک و شتمناک، «وما انت علينا بعزیز» لست عندنا من اهل الکرامه و التوقیر. و قیل: وما انت علينا بذی غلبه و ملک، و کافوا یسمون الملک عزیز.

«قل یا قوم ارهطی اعزّ علیکم من الله» الرهطُ والعصبة والنفر لا یقع «لا علی الرجال، چون ایشان گفتند: «لولا رهطك لرجناك» شعوب بر ایشان انکار نمود گفت: تتر کون قتلای لرهطی والله عزّ و جلّ اولی بان تتّبع امره اعشیرتی اعظم فی قلوبکم من الله والله خالقکم ورازقکم؟ مرا در عشیرت من آزره میدارید، وایشانرا در دل خویش بزرگ میدانید، و در خداوند بزرگوار، و کردگار ذوالجلال کسه آفریدگار، و روزی گمار، شماست می آزرم نمی دارید؟ سزا تر و نیکوتر آن بود که مرا در الله نگه دارید و از بهر وی آزرم دارید نه از بهر عشیرت.

«واتخذ تموه وراء کم ظهیر» این در نسق استنهایه است، یعنی - که شما الله را پس پشت گرفته اید، و فرمان وی بگذاشته اید. الظهیر، من و آیت عیث ظهرك، یقال: فلان جعل فلاناً ظهراً و التقی حاجته وراء ظهیره و جعل حاجته منه بظهر، قل الله عزّ و جلّ «فنبذوه وراء ظهورهم» و ما قوله: و کن تکفر عی ربّه ظهیراً» یعنی - عوناً لاعداؤه علیه، و یقال: مولیاً علیه ظهیره ان ربی بماتعمدون محیط» عالم به مجاز علیه.

«و یقوم اعملو عی مکانکم» قرء ابوبکر مکانکم بجمع، و مکانة لمنزلة. و قیل: مصدر، مکن مکانة ذلّا تمکن من شیء «و یاقوم اعمو» بن آیت و مصدر ین در قرآن تهدید اند و اظهر غنا زخمو. و المعنی: اعمو عی ما تمه عیمة «بی عمر» عی ما ناعلیه من صاعة لله و سترون منزلتکم بمنزلاتی سوف تعمون» تند «جانی عی نفسه و المخطی فی فعله من یأثیه عذ - یخزیه» بذاته و یفضحه «من هو کذب» قیل: «من» فی محارّ النصب. ای - سوف تعلمون من هو کذب. و قیل: و یخزی من هو کذب. و قیل: محله رفع تقدیره، و من هو کذب فیعمه کسبه و ینزوق و بر مره و رنقبو» ای - انتظر و ما وعدتکم من العذب «فی معکم رقیب» ای - منتصر لکم لعذب فی الدنیا

وقيل : انى مرتقب الرحمة من الله .

«ولمّا جاء امرنا» اى - قضاؤنا فى قوم شعيب بالعذاب «نجينا شعبياً والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة» قيل: الصيحة الصياح ، صاح بهم جبرئيل فماتوا . وقيل : الصيحة هاهنا العذاب وانما اهلكوا بالحرّ وهم اهل «يوم الظلة» وقيل: بعث الله شعبياً الى مدين والى اصحاب الايكة فاهلك اصحاب مدين بالصيحة كما فى الآية ، واصحاب الايكة بالحرّ و يقويّه ما بعده «الابعداً ل: مدين كما بعدت ثمود» و ثمود اهلكوا بالصيحة «فاصبحوا فى ديارهم جائمين» ميتين صرعى هلكى ، «كان لم يغنوا فيها» اى - كأن لم يكونوا فيها ، اى - فى ديارهم . وقيل: فى الدنيا ، اى - كان لم يعيشوا فى الدنيا ولم يكونوا من عمارها . وقيل : كأن لم ينزلوها ، يقال: غنينا بالمكان ، اذا نزلنا به «الابعداً ل: مدين» اى - انهم قد بعدوا من رحمة الله عزّ وجلّ . وهو منصوب على المصدر ، اى - ابعدهم الله فبعدوا بعداً . بعد بالضم ضدّ قرب ، وبعد بالكسر هلك .

«ولقد ارسلنا موسى بآياتنا» وهى التورية وما نزل فيهما من الاحكام «وسلطان مبین» حجة واضحة نيرة وهى العصاء والجراد والقمل والضفادع وغيرها . والسلطان من السليط . والسليط : ما يستضاء به ، ومن هذا قيل للزيت سليط . والمبين الواضح والموضح ايضاً لأن ، ابان ، يجئى لازماً ومتعدّياً . وقيل : السلطان ، الذى خصّه الله به استيلاؤه على قلب من رآه ، كما قال : «واقيت عليك محبة منى» لم يره احد الا احبّه ثم لم يأخذه فى الله ضعف ولا فشل ، لطم وجه فرعون وهو رضيع كما فى القصة ولطم وجه ملك الموت كما فى الخبر «واخذ برأس اخيه يجرّه اليه» و قتل القبطى واقدم بالجسارة على سؤال الرؤية ففى جميع هذا تجاوز الله عنه لما اعطاه من السلطان والقوة «الى فرعون وملائه فاتبعوا» اى - الملاء اتبعوا «امر فرعون وما امر فرعون برشيد» هذا جواب ل: فرعون فى قوله : «وما اهديكم الا سبيل الرشاد» وقيل : ما امره ناصلاح وقيل الرشيد ههنا بمعنى المرشد «يقدم قومه يوم القيمة» يعنى يتقدّمهم فيقودهم الى النار ، يقال: قدمه يقدمه قدماً اذا تقدّمه «فاوردهم النار» ذكره بلفظ الماضى يحتمل وجهين : احدهما : فاوردهم فى الدنيا النار ، اى - موجبها وهو الكفر

والثانی : اَنَّ الفاظ القیمة اکثرها جَاءَ بلفظ الماضي تحقیقاً فیکون المعنی یقودهم الی ان یوردهم فیدخل قبلهم وهو خلفه «وبُسُ الورد المورود» ای - بَسُ المدخل المدخول فیه النَّار وهو ذمٌّ للنَّار . وقیل : للواردین واصله من الورد وهو انیان المَاء . وقیل : الورد ، الدَّخُول .

« وَاتَّبِعُوا فِی هَذِهِ » ای - فِی هَذِهِ الدُّنْيَا «لَعْنَةُ» نَزَّهَ الْجَبَّارُ عَزَّوَجَلَّ نَفْسَهُ عَنِ النَّدَمِ فِی هَذِهِ الْآيَةِ . درین آیت اظهار جلال و عزّت خود میکند و پاکی و تقدّس خود ازندم و پس آورد بخلق می نماید یعنی پا کست و منزّه خداوند ذوالجلال ، و کردگار برکمال ، از آنچه بر کرد وی پشیمانی رود ، یا فعل وی بروی تاروان آید ، یا از پس آورد اورا بیم بود . «وَاتَّبِعُوا فِی هَذِهِ لَعْنَةُ» میگوید : درین جهان لعنت بر پی ایشان داشتند ، کس را نبینی که ایشانرا یاد کند ، که نه لعنت برایشان کند ، هم مؤمنان برایشان لعنت میکنند در زمین ، وهم فریشتگان در آسمان ، «وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ» و همچنین فردا در قیامت فریشتگان برایشان لعنت کنند «بَسُ الرَّفْدِ الْمَرْفُودِ» ای - بَسُ الْعَطَاءِ الْمَعْطَى اللَّعْنَةُ بَعْدَ اللَّعْنَةِ وَكُلُّ شَيْءٍ جَعَلْتَهُ عَوْدًا لِّشَيْءٍ وَاسْتَدْتْ بِهِ شَيْئًا فَقَدْ رَفَدْتَهُ بِهِ ، یقال : عَمِدَتِ الْحَائِطُ وَاسْتَدْتَهُ وَرَفَدْتَهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . معنی آنست که : فردا در قیامت که مؤمنانرا بهشت عطا دهند عطا ی کافران لعنت بود پس لعنت و بد عطائی است ایشانرا لعنت «ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى» این همچنان است که در عقب خبر فوج گفت : «تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ» ، «ذَلِكَ» ای - هَذَا الَّذِي أَخْبَرْتُ مِنْ أَخْبَارِ الْقُرَى وَالْأَمَمِ «نَقَصَهُ عَلَيْكَ» نَبِّئْتَهُ لَكَ وَتَتْلُوهُ عَلَيْكَ ، فَحَذَّرَ قَوْمَكَ مِنْ مِثْلِ عَذَابِ الْأَمَمِ الْخَالِيَةِ . میگوید : اینست خبر شهرها و امتّها و سرگذشت ایشان ، و عذاب و هلاک که فرو گشادند بر ایشان ، یعنی که قوم خود را و عرب را بترسان ، و بیم نمی ایشانرا از مثل آن عذاب ، آنکه گفت : «مِنْهَا قَوْمٌ» از آن شهرها هست که اینز بر پائی است (۱) و خراب نگشته چون قسطنطنیه و هرمین مصر و کنیسه رها «وَحَصِيدٌ» و هست از آن که خراب شده و نیست گشته چون خورنق و سدیر و غمدان و سیلجین و باریق (۲) و مارب و عماد عاك و مثل آن . و گفته اند : «قَوْمٌ» ۱ - که آن بر پای است (ج) . ۲ - سیعین (ج) بازق (ف)

دیار قوم هود است و قوم صالح که آثار و اطلال آن پیدا است و «حصید» دیار قوم نوح و قوم لوط که آنرا هیچ اثر و طلل نیست .
 «وما ظلمناهم» بالعذاب «ولکن ظلموا انفسهم» بالكفر والمعصية . اَنّی يجوز الظلم فی وصفه و تصرفه فی ملکه بحق الّهیّته و المتصرّف فی مطلق ملکه متحرّک بحسب ارادته و مشیّته و اذالم يتوجّه لخلق علیه حق فكيف يجوز الظلم فی صفته ، «فما اغنت عنهم» ای - ما نفعتهم ولا دفعت عنهم «آلهتهم الّتی يدعون من دون الله من شيء» ای - شیئاً من العذاب . «لَمَّا جَاءَ امر ربك» ای - قضاؤه بعذابهم فنزل بهم عقابه «وما زادوهم» ای - ما زادتهم عبادتها «غير تبييب» ای - غير تخسير و هلاك ، التّباب الخسار ، يقول تعالى : «وما كيد فرعون الاّ فی تباب» و منه قوله : «تَبَّتْ يدا ابي لهب ای - خسرت .

« و كذلك اخذ ربك » ای - هكذا يعذب كفّار مكّة كما عذب الالهم الخالية ، ای - مثل هذا الاخذ الّذی اخذ اولئك يأخذ القرى یعنی - اهل القرى اذا كفروا ، والمراد بالاخذ العقوبه : «انّ اخذه الیم» ای - مؤلم «شديد» يعسر زواله ، كقوله : «انّ بطش ربك لشديد» ، روى ابو موسى قال قال رسول الله ص : ان الله يمهّل الظالم و روى يملی الظالم ، فاذا اخذه لم یفلته . ثم قرأ « و كذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى و هی ظالمة انّ اخذه الیم شديد » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قالوا يا شعيب اصلوكم تا مارك » الآية . شعيب ص متعبّد بود ، براداء طاعات و تحصيل عبادات پیوسته حریص و بر آن مواظب بود ، ساعت شب بنماز مستغرق داشتید (۱) و هنگام روز بلفظ شیرین و بیان پر آفرین پیغام حق با قوم خویش گزاردید (۲) و ازین سخنان که ربّ العزّة از وی حکایت میکند کمال کفایت و وفور عقل و نور بصیرت و حصول سکینه در دل وی پیداست ، و ذلك قوله : « ان كنت علی بیّنة من ربّی » این بیّنت که نور است که در دل تابد ، تا خاطر از حرمت پر کند ، و اخلاق را تهذیب کند و اطراف را ادب کند ، نه پیش دعا حجاب گذارد ، نه پیش فراست بند

نه پیش امید دیوار، از اینجا آغاز کند علم ربّانیان، و یقین عارفان، و ناز دوستان. «ورزقنی منه رزقاً حسناً» باز نمود و بیان کرد که آنچه یافتیم و دیدیم، نه از خود یافتیم، و نه بمردی و قوت خود بان رسیدیم، بلکه آن رزق الهی است، موهبت ربّانی و لطف ایزدی، همانست که مصطفی ص گفت: «انا سید ولد آدم ولا فخر» کرامتی عظیم، و نواختی کریم، از خدای کریم، و بدان فخر می نیارم، که نه مکتسب منست، و نه بجلادت و قوت من، تا بآن فخر توانم کرد، موهبت آگهی است، و عطاء ربّانی، بفضل خود کاری ساخته و پرداخته، و بی ما راست کرده. و گفته اند: رزق حسن، دوام نعمت است بی مؤنت، و کمال صفاوت بی وسیلت، دوام نعمت غذای نفس است مرکب خدمت را، و کمال صفاوت غذای روح است مرکز مشاهدت را، و از رزق حسن است که کردار مخالف گفتار نبود، چنانکه شعیب گفت: «وما اربدان اخالفکم الی ما انها کم عنه». بوعثمان گفت: واعظ نیست او که بزبان خلق را پند دهد، و آنچه گوید خود نکند، حکیم نیست او که بر زبان حکمت راند، و اعمل و سیرت وی بروفق حکمت نبود، و در اخبار بیارند که الله تعالی به عیسی وحی فرستاد که: یا عیسی عض نفسک فان تهبط فعض الناس، والا فاستحیی منی. و یقال: من لم یکن له حکم علی نفسه فی المنع عن الهوی، لم یمض له حکم علی غیره فیما یرشد الیه من الهدی. و فی الخبر: من زدد علماً ولا یزدهدی، لم یزد من الله الا بعداً، هر که ویرا علم فزاید، و آنگاه راه هدی برونگشاید، از حقّ او را جزد (۱) دوری نیفزاید. ما میدان بیقین که کیمد گنج هدی رفیق است، کوشش بطاعات، و یافت در جنت بتوفیق است، ضوی نکه.

اورا رفیق است، بنده بجهد خود کجا رسد اگر توفیق نبود، نجات خود کی تواند، بی مرکب توفیق راه بحق چون برد. رب لغزّه حکایت میکند رزقو «وما توفقه الا بالله علیه توکلت و الیه انیب» توفیق چو گدازست، و بنده گ

میدان، ذکر بر زبان، و آوای بر در گوش و ثمره و عدد در ذر

پیر طریقت گفت: تا جان در تن است، و نفس در بر لب گذارست، و هشیوری حاصل است، از عبودیت چاره نیست. راست است که ضاعت بتوفیق است، اما جهد

بگذاشتن روی نیست، راست است که معصیت بخذلان است، اما جذز (۱) فرو گذاشتن شرط نیست؛ اندیشیدن که رهی توانستی که گناه نکردید، (۲) سر همه گناه است؛ و این سخن گناه کار (۳) را عذر پنداشتن هم از گناه است، آلهی! عزّت ترا گردن نهادیم، و حکم ترا جان فدا کردیم، ما را میگوئی که مکن و درمی افکنی، و میگوئی که کن و فانمیگذاری، ما را جای خصومت و ترا جای عزّت، پس ما را چه ماند مگر گردن نهادن بطاعت.

«و استغفر وار بکم ثم توبوا الیه» میگوید: آمرزش خواهید از خداوند خویش که وی آمرزگار است، و رهی نواز نه بسزای زهی بل بسزای خویش هر چند که رهی را جرم بسیار است، آخر فضل مولی پیش الطاف ربوبیت است، که کرم خود بر صفت عبودیت عرضه میکند، که هر چه از رهی تقصیر است، بی نیازی من برابر آنست، و هر چه از ناپسندیده است، مهربانی من بر سر آنست، و هر چه رهی را امید است، فضل من بر تر از آنست. «اِنَّ رَبِّيْ رَحِيْمٌ وَدُوْدُ» الودود الذی یتحبّب الی عباده بالاحسان الیهم. و دود اوست که بمهربانی نواخت خود بر بنده نهد، و نعمت بروی پیایی ریزد، تا بنده او را دوست شود. از اینجا بود که با داود (ع) گفت که: «یاد اود حبّب الی عبادی» راه ما بر بندگان ما روشن دار، و دوستی ما در دل ایشان افکن، و نعمت ما بایاد ایشان ده، و سخنان ما در دل ایشان شیرین کن، و بگوی من آن خداوند که با جودم بخل نه، و با علمم جهل نه، و با صبرم عجز نه، و با غضبم ضجر نه، در صفتم تغیر نه، و در گفتم تبدل نه، «ما یبدّل القول لدیّ و ما انا بظلام للعبید» پس اگر بنده تقصیر کند، و حقّ این کرامت بنشناسد، و شکر نعمت بشگزارد او را عتاب کند و گوید: یا بن آدم ما انصفتنی اتحبّب الیک بالتّعم، و تتمّقت الیّ بالمعاصی، خیری علیک نازل و شرک الیّ صاعد، رواه علی بن ابی طالب (ع) عن النبی (ص) عن الله عزّ وجلّ: یا بن آدم... و ذکر الحدیث.

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى - : «انّ فی ذلك لآیة» درین [حدیث] نشانی است، «لنّ خاف

عذاب الآخرة» اورا که از عذاب آن جهاتی ترسان است ، «ذلك يوم مجموع له الناس» آن روز روزی است که آنرا مردمان فراهم خواهند آورد ، «وذلك يوم مشهود (۱۰۳)» و آن روز روزی است که داور و دادده و دادخواه حاضر .

«وما نؤخره» بپس نمیداریم آن روز را ، «إلا لاجل معدود (۱۰۴)» مگر هنگامی شمرده را .

«يوم يأت» آن روز آید ، «لا تكلم نفس إلا بأذنه» سخن نگوید هیچ کس مگر بدستوری الله ، «فمنهم شقى وسعيد (۱۰۵)» از ایشان بود بدبخت و از ایشان بود نیکبخت (۱)

«فأما الذين شقوا» اما ایشان که بدبخت آیند ، «ففى النار» ایشان در آتش اند . «لهم فيها زفير وشهيق (۱۰۶)» ایشانرا در آن فله‌ی زار و خروشی سخت «خالدين فيها» ایشان اند جاویدان در آن ، «مادامت السموات والارض» همیشه تا آسمانها و زمینها بریاست ، «إلا ما شاء ربك» مگر آنچه خداوند تو خواست «إن ربك فعال لما يريد (۱۰۷)» خداوند تو همه آن کند که خود خواهد .

«وأما الذين سعدوا» واما ایشان که نیکبخت آیند ، «ففى الجنة» در بهشت اند ایشان [فردا] «خالدين فيها» جاویدان در آن ، «مادامت السموات والارض» همیشه تا آسمان بود و زمین ، «إلا ما شاء ربك» مگر آنچه خداوند تو خواست ، «عطاء غير مجدود (۱۰۸)» [آن نیکبخت کردن و به بهشت رسانیدن] عطای است و بخشیدنی هر گز نه بریدنی .

«فلا تك فى مرية» نگر که در گمان نباشی ، «مما يعبد هؤلاء» از اینکه ایشان می‌پرستند [که روزگار بر آن دراز گشت و برایشان] ، «ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل» نمی‌پرستند مگر همچون آنکه پدران ایشان می‌پرستیدند پیش فای (۲) «وإننا لموفونهم نصيبهم» و ما بایشان خواهیم سپرد بهره‌ایشان [ز عذاب] ، «غير منقوص (۱۰۹)» بهره‌ای ناکسته .

«ولقد آتينا موسى الكتاب» موسی را دیدیم دین و دمه تورات ، «فاختلف

(۱) نيك بخت . (الف) (۲) از پیش (ج)

فیه « در آن دو گروه کشتند ، » و **لولا کلمة سبقت من ربك** « و اگر نه سخنی پیش شده بودید (۱) از خداوند تو [که هیچ کس را بر عمر و رزق نوازیند (۲) و نگاهند] **« لقضی بینهم »** [میان تو که رسولی و] میان ایشان [بعد از عاجل] کار بر گزارده آمدید (۳) **« و انهم لفي شك منه مريب (۱۱۰) »** و مشرکان [در میان این دو گروه مختلف از اهل کتاب] در گمان می باشند از کار [محمد] گمانی دل شورنده .

« و ان كالا » و نیست هیچ کس از همه [دشمنان هم کتابی و هم مشرك] **« لما ليوفينهم ربك اعمالهم »** مگر بایشان خواهد سپرد [پاداش] کردار های ایشان خداوند تو **« انه بما يعملون خبير (۱۱۱) »** که او بآنچه ایشان میکنند دانا است و از آن آگاه .

« فاستقم كما امرت » می پای و یکسان می باش بر راستی و درستی چنانکه فرمودند ترا ، **« و من تاب معك »** [ترا میگویند این سخن] و هر کس را که با مسلمانی آمد با تو ، **« ولا تطغوا »** و نافرمان و اندازه در گذراننده میید (۴) **« انه بما تعملون خبير (۱۱۱) »** که او بآنچه شما می کنید بینا و دانا است .

« ولا تركزوا الى الذين ظلموا » و با ستم کاران مچسبید (۵) و مگر ائید **« فتمسك النار »** که آتش بشما رسد بایشان **« و ما لكم من دون الله من اولياء »** و نه شمارا یاربود فرود از الله ، **« ثم لا تنصرون (۱۱۳) »** و نه آنکه شما را یاری دهند . **« واقم الصلوة طرفي النهار »** بپای دار نماز برد و گوشه روز ، **« وزلفاً من الليل »** و دو نماز شب فراهم نزدیک شام و خفتن ، **« ان الحسنات يذهبن السيئات »** که کارهای نیکو ناپیدا کند و ببرد کارهای زشت ، **« ذلك ذكرى للذاكرين (۱۱۴) »** این فرمان و این وعد یادگاری است یاددار آن را .

« واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين (۱۱۵) » و تسکیبایی کن که الله ضایع

نکند مزد نیکو کاران .

(۱) بودی (۲) بفرایند (ج) (۳) آمدی (ح) (۴) مباشید (ح) .

(۵) تخسید (الف) رکن اله ، مال اله و سکن . (المتحد) رکن اله ، میل کرد بسوی وی و آرمید (منتهی الارب) حسبدن ... میل کردن . (برهان) . بر حسب صورت نسخه (ج) که در متن است مرادف مگرایید ، و بر حسب نسخه الف ظاهرأ ترجمه «سکن» یا آرمید است .

«فلولاكان من القرون من قبلکم» چرا نبود از گروهان که پیش از شما بودند، «اولوا بقية» هشیاران وزیرکان ودانیان، «ينھون عن الفساد فی الارض» که باز زند(۱) از تباهی کردن درزمین، «الا قليلا من انجينا منهم» مکراندرکی که بودند از آنکه ما رها نیدیم [از عذاب از پیشینیان] «واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه» و بیدادگران را برپی فراخ جهانی و فراخ توانی و توانگری کردند تا برپی آن ایستادند، «و كانوا مجرمين» (۱۱۶) بدان بودند و در عذاب جرم ایشان بود

«وما كان ربك ليهلك القرى بظلم» و خداوند توهرگز آنرا نبود و نخواست شهرهایی را که هلاک کرد که آنرا بیداد هلاک کند، «واهلها مصلحون» (۱۱۷) و اهل آن شهرها نیک فعل و نیکوکار و بصلاح.

«ولو شاء ربك» و اگر خداوند توخواستید (۲) «لجعل الناس امة واحدة» مردمان را همه يك دين و يك دل و يك راه کردید (۳) «ولا يزالون مختلفين» (۱۱۸) و همیشه جدا جدا (۴) خواهند بود.

«الا من رحم ربك» مگر ایشان که الله ایشانرا بر راه راست بداشت ببخشایش خویش، «ولذلك خلقهم» و ایشان آنرا آفرید، «وقمت كلمة ربك» و سپری گشته برفت [و برآستی بیشی کرد] سخن خداوند تو [بحکم]، «لاعلان جهنم» که حق که (۵) پرکنم فچاره دوزخ، «من الجنة والناس اجمعين» (۱۱۹) از پری و آدمی اهل آن همه از ایشان.

«وكلا نقص عليك من انباء الرسل» و همه که بر تو میخوانیه از خبرهای پیغمبران، «ما ثبت به فؤادك» آنست که دل ترا [از تنگی و ضعف و زو] آن با جای می آید و بر جای بمیداریم، «وجاءك في هذه الحق» و درین پیغم که بتو فرستادیم بتو همه راستی آمد و درستی، «وعوذة و ذكری للمؤمنين» (۱۲۰) و پندی و یادگاری گروندگان را.

۱ - باز زندید (الف). ۲ - خواستی (ج). ۳ - کردی (ح). ۴ - جدا جدا (ح). ۵ - که حق، که

«وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» وگوی (۱) ایشانرا که به نمی گروند، «اعملوا علی مکانکم» که بر همان عادت خویش می کنید آنچه می کنید و بر همان خوی خویش می زبید و می باشید (۲) «إِنَّا عَامِلُونَ» (۱۲۱) «تا ما در آن محویش می باشیم» (۳) و می کنیم. «إِنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظَرُونَ» (۱۲۲) و بودنی را بشما و بما (۴) چشم میدارید تا ما میداریم. «وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» و خدا بر است علم همه گذشتها و بودنیها و نهانیها (۵) در آسمان و زمین، «وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلَّهُ» و با او خواهند گردانید همه کارتا با او گردد [همه آن بود که او خواهد آنکه که او خواهد] «فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ» او را پرست و کار با او (۶) سپار و پشت با او (۷) باز کن، «وَمَارَبَّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ» (۱۳۲) و خداوند تو نا آگاه نیست از آنچه [دشمنان] میکنند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» ای - انّ فی ذلك الذي نزل بالامم المهلكة من انواع العذاب، لعبرة «لمن خاف عذاب الآخرة» اعتقد صحتّه و وجوده. و قيل: «لآية» ای - علامة انّ الله ينجز وعده للمؤمنين ولانبياء ان ينصرهم «ذلك يوم مجموع له الناس» يحشر الخلائق كلهم فيه وليس يوم بهذه الصفة الا يوم القيمة «وذلك يوم مشهود» يشهده اهل السموات و الارضين. وفي تفسير شاهد ومشهود ان الشاهد محمد (ص) والمشهود يوم القيامة قال مقاتل: يشهده الرب عز وجل في ملائكته لعرض الخلائق وحسابهم. وفي الخبر الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله (ص): «يجمع الله الخلق يوم القيمة في صعيد واحد ثم يطلع عليهم رب العالمين فيقول يتبع كل انسان ما كان يعبد ويبقى المسلمون فيطلع عليهم ويعرفهم نفسه، ثم: يقول انا ربكم فاتبعوني.

«وما تؤخره» الى اليوم المذكور «الا لاجل معدود» سنوه وشهوره وایامه وساعاته میگوید: ما روز قیامت با پس نمی داریم مگر هنگامی شمردّه را یعنی که:

- ۱ - و بگو (ج). (۲) می یابد (الف). ۳ - می ییم (الف). ۴ - و ما (ج). ۵ - و نهانیها (ج). ۶ و ۷ - با و (الف).

سالها و ماهها و روزها و ساعتها از آن روز که دنیا بیافریدیم تا وقت قیامت همه شمرده‌ایم و دانسته، و در علم قدیم خود مقرر کرده، و نام زد شده، و از خلق پوشیده داشته، که چند سال و چند ماه و چند روز و چند ساعت بخواهد گذشت تا پس قیامت بود، چون آن روز کار بسر آید قیامت بود که يك ساعت در پیش نیفتد و بپس (۱) نبود. و قيل: ان ذلك الوقت سبعة آلاف سنة منذ خلق الله الدنيا الى ان تنقضى.

«يوم يأتى، اثبت (۲) الیاء مکی و یعقوب وصلا و وقفاً، مدنی و ابو عمرو و الکسائی، وصلا و حذفها الباقون فی الحالین، و اثباتها و حذفها لغتان، تقول العرب: لا ادر، فتحذف الیاء و تجتزئ بالكسرة و ذلك لكثرة الاستعمال، و الاجود فی النحوا اثبات الیاء. گفته‌اند «يوم یأت» این «يوم» بمعنی حین است، ای- حین یأتی ذلك اليوم الذی یجمع فیہ الخلائق «لا تکلم نفس» ای- لا تکلم نفس فیہ و لا تنفع من شفاعة او وسیلة الا باذنه «تبارک و تعالی. میگوید: روز رستاخیز روزی صعب است، و هو ان عظیم، هیچ کس زهره ندارد که سخن گوید در آن روز، و نه هیچ کس شفاعت کند، یب و سیلنتی بر سازد مگر بدستوری الله. همانست که جایی دیگر گفت: «لا یتکتمون الا» من اذن له الرحمن، و روا باشد که از درازی روز قیامت در آن مواضع و مواقف بود در بعضی مواقف سخن گویند چنانکه گفت: «واقبن بعضهم علی بعض یتساءلون، و در بعضی نگویند چنانکه گفت «لا ینطقون و لا یؤذن لهم فیتعذرون».

«لا تکلم نفس الا باذنه» و آنکه در آن روز خلق دو گروه باشند گرو شقاوت که در ازل شقی بودند و گروهی اهل سعادت که در ازل سعید آمدند: فمنهم شقی «کتبت علیه الشقاوة و منهم سعید کتبت علیه السعادة». روی عن عمر ق: تعدنزلت: فمنهم شقی و سعید، قلت: یا رسول الله فعلام نعمل ذاً علی شیء قد فرغ منه عسی علی شیء لم یفرغ منه؟ قال: بل علی شیء قد فرغ منه ید عمر و جرت به لا فرغ و لکن کل متیسر لما خلق له.

«فاما الذین شقوا ففی النار لهم فیها زفر و شهیق» زفر اول شهیق لبحمر و الشهیق آخره، شبه اصواتهم فیها بانکر الاصوات قل ابو العالیة (۳) زفر فی الحلق

والشهيق في الصدر والنزير اصله من المزفور وهو الشديد الخلق، والشهيق اصله الطول من الجبل الشاهق .

« خالدين فيها مادامت السموات والارض » وگفته اند سموات اينجا اطباق دوزخ است وارض ادراك آن . ودر ديگر آيت سموات اطباق بهشت است وارض تربت آن ، و مستقيم تر وجه آنست در هر دو كه آن كنائت است از تابيدن مذهب عرب كه گویند : لا اكلّمك ولا افعل ذلك ماذر شارق، وطلع كو كب، و هبت ريج، وحتى يعود اللبن في الضرع، وحتى يعود امس، و يبيض الغراب، وحتى يرجع السهم على فوقه . و منه قول الشاعر :

ترجى (۱) الخير وانتظري اياي اذا ما القارظ (۲) العنزي آبا

وقال امرؤ القيس : و انى مقيم ما اقام عسيب

باين همه درازى روزگار خواهند و معنى ابد. آنكه گفت : « لا ماشاء ربك » اين « ما » بمعنى من است يعنى - الا من شاء ربك، و هم قوم موحدون بخروج من النار ويدخلون الجنة . ميگويد : جاويد در دوزخ باشند هميشه مگر قومي موحدان گنه كاران كه پس از آن كه عذاب چشيدند الله خواست كه ايشانرا از دوزخ بيرون آرد و ببهشت فرستد كه شقاوت ايشان بحكم ازل ابدى نبود و بر وفق اين خبر مصطفى است (ص). روى جابر بن عبد الله قال قرأ رسول الله (ص) : « فاما الذين شقوا » الى قوله : « الا ما شاء ربك » فقال (ص) : « ان شاء الله ان يخرج انساناً من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل » و قال (ص) : « يخرج قوم من النار بعدما يصيبهم منها سفع فيدخلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجهنميين » و در ديگر آيت باين قول معنى آنست كه : نيكبخشان جاويد در بهشت باشند « الا ما شاء ربك » من قدر مكث المعذبين في النار من الموحدين من لدن دخولها الى ان دخلوا الجنة، مگر قومي از موحدان كه مدتي در آتش باشند و خداوند تو خواست كه ايشانرا بيرون آرد و ببهشت فرستد فهو لا لم يشقوا شقاء من يدخل النار على التابيد ولا سعدوا سعادة من لا تمسه النار . و فى ذلك ما روى عن ابن عباس قال : قوم من اهل الكباثر

من اهل هذه القبلة يعذبهم الله بالنار ما شاء بذنوبهم ثم يأذن لهم في الشفاعة فيشفع لهم المؤمنون فيخرجهم من النار فيدخلهم الجنة فسامهم اشياء حين عذبهم في النار . فقال : « فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها - زفير و شهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك » حين اذن لهم في الشفاعة اخرجهم من النار وادخلهم الجنة و هم ، هم قال :

« واما الذين سعدوا » یعنی - بعد الشقاء الذي كانوا فيه « ففي الجنة خالدين فيها الا ما شاء ربك » یعنی - الذين كانوا في النار . قولي دیگر گفته اند که آسمانها و زمین آسمان دنیا و زمین دنیا است و « الا » بمعنی سوی است چنانکه کسی گوید لو كان معنا رجل^۱ الا زید یعنی - سوی زید لقاتلنا ، اگر با ما مردی بیرون ازین زید ما قتل کردیمی^(۱) همچنین معنی آیت آنست که ایشان جاوید در آن باشند مادام که این آسمانها و زمین بر پای است که نهایت دیدار شما است که از ابد خود همین دیدید بیرون از آن ابد جاودانه که در علم ما است و بخواست ما است که علم مخلوق بدان نرسد و هرگز منقطع نشود . وقال قتاده : تبدل هذا السماء و هذه لارض فالمعنى : خالدين فيها مادامت السموات تلك السماء وتلك الارض المبدلتان من هتين . وقيل : « الا ما شاء ربك » من زيادة اهل النار في العذاب و اهل الجنة في النعيم . وقيل : « الا ما شاء ربك » من كونهم في مهلة الدنيا و في التراب على ضوء البلى و في الموقف حتى تظهر النار . وقيل : « الا ما شاء ربك » و هو لا يشاء ان يخرجهم ، یعنی - لو شاء ان يرحمهم لقدروا ، لكنه اعلمنا انهم خالدون ابدًا . روى ابو هريرة قل ، قل رسول الله (ص) : « يؤتى بالموت يوم القيمة فيوقف على الصراط فيقول يا اهل الجنة فيطلعون خائفين وجلين بان يخرجوا من مكانهم الذي هم به ، ثم يقول يا اهل النار فيضلعون فرحين مستبشرين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم به ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، ربنا هذا الموت فيمر به فيذبح عني مصرع ، ثم يقول للفريقين خلود لا تجدون فيها موتًا ابدًا .

« واما الذين سعدوا ، قرأ حمزة و الكسائي و حفص عن عاصم : « سعدوا »

بضم السين، والوجه انه مبني للمفعول به من قولهم: سعدت الرجل اسعده سعداً فهو مسعود، ويكون متعدياً لسعد كما يقال: خزنته فخرن هو، وقرأ الباقون «سعدوا» بفتح السين، والوجه انه فعل لازم مبني للفاعل على وزن فعل يقال سعد فلان يسعد سعادة فهو سعيد، كما يقال شقى يشقى فهو شقى والسعد سبب الخبر كما ان ضده من النحس سبب الشر «خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ» ای - غیر مقطوع عنهم. عطاء نصب علی المصدر، ای - اعطوا عطاء، قال وکیع کفرت الجهمیة باربیع آیات من کتاب الله عزوجل فی وصف نعيم الجنة قوله: «لا مقطوعة ولا ممنوعة» قالوا تُقطع و تُمنع. وقوله: «اکلها دایم و ظلها» قالوا: لا یدوم. و قوله: «ما عندکم ینفد و ما عند الله باق» قالوا: لا یبقی. و قوله: «عطاء غیر مجذوذ» قالوا: یجذو ویقطع.

«فلانک فی مریة» المریة، الشک، والفعل منه: امتری و تماری و ماری غیره تماراة و مرأء، در معنی این آیت سه قول گفته اند: یکی آنست که لا تشک ان عبادۀ ما یعبودنه ضلال، ای محمد نگر بگمان نباشی که پرستش این بتان که قریش آنرا، می پرستند ضلال است و کم راهی. دیگر معنی لا تشک آنها تقلید لا بآئهم و اقتداء منهم بهم، بگمان مباش که ایشان باین عبادت بتان تقلید پدران خویش میکنند و بر پی اسلاف خویش می روند. قول سوم (۱) آنست که کفار دو فرقت اند، فرقتی نفی صانع میکنند، و بوجود صانع بهیچ حال اقرار نمی دهند، و فرقتی بوجود صانع اقرار میدهند اما با وی انباز می گیرند و بتان و طواغیت را می پرستند، میگوید: لا تشک فی ان هؤلاء فی الکفر کهؤلاء - نگر بگمان نباشی که اینان همه در کفر یکسان اند و هر دو فرقت گمراهند (۱) «ما یعبدون الا کما یعبد آباؤهم من قبل» ای - هم کآبائهم فی الکفر و التقلید. و قوله: «کما یعبد» یعنی - کما کان یعبد فحذف لان «قبل» بدل علیه «و انما لموفوهم نصیبهم» حظهم «غیر منقوص» یعنی - حظهم من الرزق. و قیل: من الخیر و الشر. و قیل: من العذاب. روی اوسط بن عمرو البجلی قال: قدمنا المدینه فالفیت ابا بکر علی المنبر یخطب الناس فسمعتہ یقول

قام فینا رسول الله (ص) قال سألوا الله العافية فإنه لم يعط أحدٌ أفضل من معافاة بعد یقین و ایاکم والریبة فإنه لم یؤت أحدٌ اشد من ريبة بعد کفر.

«ولقد آتینا موسی الکتاب فاختلف فيه» هذا تسلیة للنبی (ص) : موسی

وما کان یلقاه من قومه من تکذیبهم آیاه واختلافهم فی التوریه - میگوید : موسی را تورات دادیم و اهل تورات در آن دو گروه گشتند قومی بوی ایمان آوردند واستوار گرفتند وقومی کافر شدند ودروغ زن گرفتند؛ ایشان با تورات همان کردند که قوم تو با قرآن . گفته اند : این اختلاف ایشان بعد از بعثت مصطفی است یعنی -

اختلف من بعد ما اتاهم محمد ، فی تصدیق ما نزل فیها من خبر نبوة محمد «ولولا کلمة سبقت من ربك» بتأخیر العذاب عن امة محمد الى يوم القيامة «لقضى بينهم» یعنی - لاهلکوا فی الدنيا وفرغ من عذابهم . وقیل : «ولولا کلمة سبقت من ربك» بتأخیر العذاب عن اهل الکتاب لاهلکوا حين اختلفوا فی التوریه «وانهم لفي شت منه» ای - من التوریه . وقیل : من القرآن «مریب» ذی ریب موقع فی الریب والتهمة «وان کالما» بتشدید «ان» وتخفیف «لما» قرائت بو عمر و کسائی و یعقوب

است وباین قرائت «ما» بمعنی من است چنانکه اهل حجاز گویند : سبحن ما سبح له الرعد، ای - من سبح الرعد ولاه در «لما» لام تمکید است که در خبر «ان» شود ولاه «لیوفیتهم» لام قسم محذوف مضمراً است، و لتقدير : والله لیوفیتهم . میگوید : همه که دشمنان اند کتبی ومشرک همه است که حق که بدیشان خود سپرد جز ی کردارهای ایشان خداوند تو. وروا باشد که آمد زیادت باشد زیادت بین ، زمین یغصر بینهما کراهة اجتماعها . ابن کثیر و نافع ن کذا لم . عردو بتخفیف خونند وین هم بر معنی قرائت اول است و اصل ان ان بوده فخنفت و بقی عمیه . شامی و حمزه و حفص ان کذا لما . نون و میه عردو بتشدید خونند و بوجه ان اصل فيه : وان کذا لمن لیوفیتهم ، فوصفت «من» بجزاة بم فتمتبت نون میه . زدغم ت فخذفت حذبت فبقی «لما» بتشدید و بمعنی من «کما ذکره» و سه بجمعة نفس کما قل تعنی : فانکحوا منکم من نساء «ای - من ضاب . و بمعنی : وان کذا لمن تدين «لیوفیتهم ربك عملهم» و قرائت

ابوبکر از عاصم «ان کلاً» بتخفیف نون است و «لما» بتشدید میم، والوجه ان «ان» علی ماسبق من انها محققة من الشديدة «ولما» علی ما ذکرنا من ان اصله «من ما» واللام هی الّتی تدخل علی خبر «ان» واللام فی «لیوفینّهم» هی لام القسم علی ماسبق فی الجمیع، والتّقدير: وان کلاً لمن ماوالله لیوفینّهم ربّک اعمالهم» و«ما» بمعنی «من» كما ذکرنا. ويجوز ان یکون «ان» للجد، بمعنی: «ما» وانصاب «کلاً» بنزع الخافض، والتّقدير: وان من کّل، و«لما» بمعنی: الا، والمعنی: ما کّل من المؤمن والكافر والبرّ والفاجر الا «لیوفینّهم ربّک اعمالهم» کقوله: ان کل نفس لما علیها حافظ» ای - ما کّل نفس الا علیها حافظ «انه بما تعملون خبیر» یعلم الصّالح منهم و غیر الصّالح.

«فاستقم كما امرت» هذا الکلام هیهنا و فی سورة حم شامل کّل امر خوطب به رسول الله (ص) فی القرآن وخارجہ، یقول: استقم یا محمد كما امرک ربّک وبلغ الرّسالة وادع النّاس الی الایمان بالله، میگوید: راست باش و راست زی بر بردباری و هشیاری و مردی و مردمی و جوانمردی و خدا ترسی و خدا پرستی پیغام برسان و خلق بر دین حقّ خوان. وقیل: استقم علی القرآن ولا تشرب بی شیئاً و تو کّل علی فیما ینوبک. قال: السّدی الخطاب للنّبی والمراد به امّته وقال ابن عبّاس: ما نزلت علی رسول الله (ص) فی جمیع القرآن آیه کانت اشد ولا اشقّ علیه من هذا لایة، ولذلك قال لاصحابه، حین قالوا لقد اسرع الیک الشیب، فقال: شیبتنی سورة هود «ومن تاب معک» یعنی - من اسلم وآمن بک فلیستقیموا «ولا تطغوا» ای - لا تجاوزوا امر الله «انه بما تعملون بصیر» یعلم اعمالکم فیجازیکم علیه.

«ولا تروا کثرتهم ولا تروا کثرتهم» ای - لا تمیلوا الیهم ولا تطمئنّوا الی قولهم ولا تداهنوهم من قوله: «ودّوا لو تدهن فیدهنون» وقیل: الرّکون الی الظلمة الرّضا بعمل الظّلمة، ای - لا ترضوا باعمالهم «فتمسّکم النّار» و یقال: لا تصاحب الاشرار فانّ ذلك یحرّمک صحبة الاخیار. تقول: رکن الیه یرکن رکناً و رکن یرکن رکناً. وقال قوم: رکن یرکن، وهی شاذّة نادرة وافصح اللّغات: رکن یرکن، والرّکن ناحیة من الجبل او الحائط قویّة. و بدانکه مسّ در قرآن بر سه وجه است: یکی بمعنی

اصابت چنانکه درین آیت گفت : « فتمسک النار » ای - یصیبکم لفحها . و در سورة الاعراف گفت : « مس آباءنا الضراء والسرآء » ای - اصاب آباءنا الشدة والرخاء . و در سورة ص گفت : « مسنی الشیطان » ای - اصابنی . و در سورة الحجر گفت : « لایمسهم فیها نصب » ای - لایصیبهم . و در آل عمران گفت : « ان تمسکم حسنة تسوهم » ای - ان تصبکم . وجه دوم مس بمعنی جماع ، کفوله : فی البقرة « ماله تمسوهن » یعنی - ماله تجمعهن « وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن » . و فی الاحزاب « انتم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن » یعنی - من قبل ان تجامعهن . وجه سوم مس است بمعنی خبل ، و ذلك فی قوله تعالى : « کالذی یتخبضه الشیطان من المس » ، قوله : « وما لکم من دون الله من اولیاء » اعوان یمنعونکم من عذاب الله ، ثم لا تنصرون » حق و لیس بعطف ای - حانکم حینئذ هذا .

« و اقم الصلوة ضرفی النهار » میگوید : بیی در نماز در دو گوشه روز یکطرف نماز بامداد و یک طرف نماز دیگر « وزلفاً من لیل » یعنی نماز شبه و خفتن . این قول حسن است ، مجاهد گفت : « ضرفی النهار » نماز بعداد است و پیشین و دیگر « وزلفاً من اللیل » شبه و خفتن ، در پنج نماز جمع کنند ، عتاتل گفت : صلوة الفجر (۱) و الظهر ضرف و صلوة العصر و المغرب ضرف « وزلفاً من لیل » لعشاء و آخره ازهری گفت : « ضرفی النهار » غدوة و عشیه فصلاة الفجر فی احد طرفین و صلوة الظهر و العصر فی الضرف الآخر و تسمین صلوتی العشی (۲) و زلفاً من لیل ی - ساعت اللیل من اوله و فیها المغرب و العشاء و آخره ، و انما سمیت ساعت لیل فی قول اللیل زلفاً ، لقربها من النهار و احدتها زلفه مثل غرفة و غرف و ر کبة و رکب . و نصب ضرفی و زلفاً علی الضرف کم تقول : جئت ضرفی النهار و قول لیل . و قیل : یعنی - صلوتی العشاء لزلفه احدهم من لآخری و قربها منها .

ان الحسنات یدهبن لسیات یعنی - ان الصلوات الخمس یکفرون م بینهن من الخطایا الصغایر . و عن ابی عثمان قول : کنت مع سلمان تحت شجرة فخذ غصداً منها یابساً فهره حتی تحت (۳) و رقه . ثم قال ابی سلمان : لا تسئنی فی فعر هذا ؟

۱ - العشاء (الف) ۲ - العشاء (ب) ۳ - تحت لوزق (ز ح ت) ، من شجره تدثر . (از المنجد) .

فقلت: ولم تفعله؟ قال: ان المسلم اذا توضع ثم احسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحت خطايه كما تحت هذا الورق. ثم تلا هذه الآية: «واقم الصلوة طرفى النهار» الآية. وروى ان **ابا اليسر عمرو بن غزيرة الانصارى** كان يبيع التمر، فاته امرأة بتباع تمرأ، فقال: ان فى البيت تمرأ اجود منه فهل لك فيه؟ قالت: نعم. فذهب بها الى بيته، فضمها الى نفسه وقبلها. فقالت: اتق الله. فتركها وتدم على هذا (١) فأتى **النبي ص** وقال: يا **رسول الله** ما تقول فى رجل راود امرأة عن نفسها ولم يبق شيئاً مما يفعل الرجال بالنساء الا ركبه غيرانه لم يجامعها. فقال: **عمر** لقد سترك الله لو سترت على نفسك، ولم يرد عليه **رسول الله ص** وقال: انتظر فيه امر ربى، وحضرت صلوة العصر فصلى **النبي ص** العصر فلما فرغ اتاه **جبرئيل ع** بهذه الآية فقال **النبي ص** اين **ابو اليسر**؟ فقال: ها انا ذا يا **رسول الله**، قال: اشهدت معنا هذه الصلوة؟ قال: نعم. قال: اذهب فانها كفارة لما عملت. فقال **عمر**: يا **رسول الله** اهذا له خاصة ام لنا عامة؟ فقال: بل للناس عامة. وروى ان **رسول الله ص** رأى رجلاً يقول: اللهم اغفر لى وما اراك تغفر، فقال **النبي ص**: ما سوء ظنك بربك. فقال: يا **رسول الله** اتى اذنبت فى الجاهلية و الاسلام فقال: (ص) ما فى الجاهلية فقد محاه الاسلام وما فى الاسلام تمحوه الصلوات الخمس، فانزل الله تعالى «واقم الصلوة طرفى النهار وزلفاً من الليل ان الحسناب يذهب السيئات» وروى عن **النبي ص** قال: مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار غمر على باب احدكم يغتمس فيه كل يوم خمس مرات فماذا يبقين من درنه. وقيل: «الحسنات» فى هذه الاية قول العبد «سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر» «ذلك» اى- هذا الذى ذكرنا. وقيل: **القرآن** «ذكرى للذاكرين» وعظ للمتعتزين.

«واصبر» يا **محمد** على ما يصيبك من اذى قومك واستعن على ما امرت به بالصبر فان بالصبر تنال درجة المحسنين، وقيل واصبر على الصلوة «فان الله لا يضيع اجر المحسنين» اى - المصلين. هو كقوله: «وأمر اهلك بالصلوة واصطبر عليها».

«فلولا كان من القرون من قبلكم» اى - هلا كان، وهو موضوع للتخصيص ويختص بالفعل «اولوا بقية» البقية الباقى من الشىء اى- من بقيت له بقية من الرأى والعقل

والتَّمييز والبصيرة فيعرف الحق من الباطل والصواب من الخطأ. وقيل: «اولوا بقیة» اصحاب جماعة تبقى من نسلهم، والمعنى: لو كان منهم من هذه صفة لما نزل بهم العذاب «الا قليلا ممن انجينا منهم» این استثنا منقطع است ای - لكن قليلا منهم انجيتاهم لانهم كانوا بهذه الصفة. میگوید: هر قرنی از پیشینان و هر قومی که در میان ایشان زیر کان بودند که می باز زدند (۱) از فساد آن قوم را عذاب نکردیم و آن اندک قوم بودند چرا آن دیگران قوما که عذاب کردیم در میان ایشان هم زیر کان نبودند که ایشانرا باز زدندی (۲) از فساد تا ما ایشانرا عذاب نکردیم (۳) «واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه» ای - اتبع الظلمة ما نعموا فيه من لذات الدنيا وآثورها ونسوا الآخرة. ومعنى اترفوا مكثوا من الترفه وهي التمتع، ای - آثروا ذات علی ضاعة لئلا يهلكوا «وكانوا مجرمين» کافرین.

«وما كان ربك ليهلك القرى بظلم» ای - بظلم من الله «واهلكها مصححون» مؤمنون محسنون، این يك قول آنست که در نوبت اول رفت. معنی دیگر: «وما كان ربك ليهلك القرى بظلم» منهم، ای - بعضهم «ولا كثر على المصالح» خداوند تو بر آن نیست که اهل شهری هلاک کند بآنکه قومی از ایشان ضمه کنند چون بیشترین ایشان بر صلاح باشند. سه دیگر (۴) قول آنست که «ما كان ربك ليهلك القرى بظلم» بشرك منهم «واهلكها مصححون» فی المعاملات فيمبينهم بأمرون بالمعروف ونهيون عن المنكر ولا يظلم بعضهم بعضا، میگوید: خداوند تو قرآن نیست و بخود هد که هر شهری را هلاک کند بشرك و كفر ایشان چون در معاملات بیکدیگر نصف و عدل نگه دارند و بیکدیگر ضمه نکنند و امر معروف و نهی منکر بپای دراز - زبهر آنکه مکافات كفر و شرك آتش دوزخ است و مکافات ضمه و تعدی در شرك هلاک و عذاب دنیا. و لهذا قال ابن عباس: له يهلك الله قرية بالشرك حتى نصف نية ضمه بعضهم بعضا. وقال بعضهم: «المصالح في ثمة الشيء» فی کدر الحلال و تباع السنن ومخافة نهوى.

«ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة» مسممين کتبه و لكن لم يشاء

۱ - باز می زدند (ج) ۲ - باز زدندی (الف) ۳ - نکردیم (ع)

۴ - سدیگر (ج)

كذلك ، اگر الله خواستی (۱) خلق همه مسلمانان بودندی (۲) بر دین راست و ملت درست . همانست که جای دیگر گفت : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » اگر الله خواستید همه را راه نمودید و هدایت دادید لکن نخواست و این حکم درازل نکرد که ایشانرا مختلف آفرید بر ملت‌ها و دین‌های پراکنده (۳) جدا جدا خواهند بود از جهودی و قریسائی و گبر کی .

« اَلَا مِنْ رَحْمِ رَبِّكَ » الا من عصم ربك برحمته فهداه الى الايمان فانه ناج من الاختلاف بالباطل ، مگر کسی که الله برحمت خویش او را ازین اختلاف باطل معصوم دارد ، و او را براه حق و دین اسلام راه نماید ، آنکه گفت : « و لذلک خلقهم » یعنی - اهل الاختلاف للاختلاف و اهل الرحمة للرحمة ، خلق که آفرید اختلاف را و رحمت را آفرید ، قومی رحمت را آفرید ، نیکی‌بخشان اند سزای بهشت ، قومی اختلاف باطل را آفرید ، بدبختان اند سزای دوزخ ، ایشانرا چنین آفرید تا درست شود آنچه گفت : « فريق في الجنة و فريق في السعير » و تمت کلمة ربك « ای - حکمة السابق فی اهل النار انه يملأ جهنم من الجنة والناس اجمعين » ای - منهما لا من احدهما وليس ذلک للاحاطة ، وقيل : من عصاة الجنة والناس اجمعين فيكون للاحاطة .

« و کلاً نقص عليك » کلاً منصوب بنقص « ما نثبت » موضعه نصب لانه بدل عن کل ، یعنی - « نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک » و تقوی به قلبک فتطیب به و تصبر صبرهم ، ای - فلا تجزع من تکذیب قومک و اسلك سبیل الرسل قبلک فی الصبر علی امر ربک . میگوید : ای محمد قصهای پیشینیان ، و آئین رفتگان و اخبار پیغامبران ، بر تو خواندیم تا بدانی که آن پیغامبران همه بر بلا و اذای قوم خویش چون صبر کردند و در آخر نصرت و قوت ما چه دیدند آنرا کردیم و بر تو قصها خواندیم تا دل قوی داری و از اذای دشمنان و طعن بیگانگان بس تنالی و بر تکذیب ایشان صبر کنی و گوش بنصرت داری که ما در ازل حکم کرده ایم که پیغامبران خود را نصرت دهیم « انا لننصر رسلنا و الذین آمنوا و ان جندنا لهم الغالبون » و در بیان این قصها حجت روشن است ، و دلالت تمام بر صحت نبوت و صدق رسالت

۱ - خواستید (الف) . ۲ - بودید (الف) . ۳ - پرکنده (الف) .

مصطفی (ص) که وی پیغامبر امّی بود هرگز بمعلمی نازفته، و مؤدّبی ندیده، و هیچ کتاب ناخوانده (۱) و نه هیچ چیز (۲) نوشته، و آنکه اخبار پیشینیان و سیر ملوک و اقاصیص امم چنان بیان میکرد و از همه خبر میداد و آنچه درطوق بشر نباشد که از ذات خود بر سازد اظهار میکرد و بر زبان می‌راند و فصاحتی عرب و زیر کان عالم همه از آن عاجز گشته، عاقل چون درنگرد داند که این صنعت بشر نیست، جزو حی پاک نیست، و جز رسالت خداوند و نامه وی بر زبان جبرئیل نیست، و رسالت و نبوت وی جز صدق و راستی نیست، صفت امّی در حقّ عالمیان نقص بود درحق وی هنر آمد تا لاجرم او را باین صفت جلوه کردند که: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ»، قوله: «ما نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ» این تثبیت و تسکین دهنده **مصطفی** (ص) نه از آن است که در وی شکی بود لکن هر جای که دلالت قوی تر و برهان بیشتر آن کار و آن حکم در دل ثابت تر، و دل بوی آریده تر، همچنانکه (۳) **ابراهیم** گفت (ص): «وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي» «وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ» ای-جاءك في هذه السورة 'الحق مع جاءك من الحق في سائر القرآن هر چه به **مصطفی** فرو آمد. از قرآن و پیغام همه حق است و راست و پاک و نیکو، اما این سورت بذکر مخصوص کرد که درین سورت اقد صیغراتیب ست و موعظه فراوان و ذکر بهشت و دوزخ و تحقیق تّکید را گفت: درین سورت همه راستی آمد بتو و درستی، و این دلیل نیست که بیرون ازین حقّ نیست همچنانکه کسی سخن شنود از کسی گوید: هذا حقّ، فلیس یجب من هذا ان یکون مساوئیه. فکذبت فی قوله: «وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ». و قيل: جاءك في هذه الدنيا ای- نبوة... و موعظة و ذکر لئلا یؤمنین، عبرة لمن اعتبر (۴) تذکر لمن تذکر.

«وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمُوا عَلٰی مَكَاتِكُمْ» قرأ ابو بکر مکه تکم به جمع «اَنَا عَامِلُونَ».

«وَانْتَضَرُوا اَنَا مُنْتَظَرُونَ» هذا امر تهديد و وعيد ای- اعموا ما تمه عمنون علی غیر ما اتمه علیه و انتظروا ما بعد که الشیطان انتظرون ما بعد ربکم من نصیر.

۱- کتابی نخوانده (ج). ۲- هیچیز (ج). ۳- همچنانکه (ف).

۴- اتبع (ف).

قیل : هو منسوخٌ بآية السيِّف .

«ولله غيب السموات والارض» خزائنها ، وقيل : جميع ما غاب عن العباد ، وقيل : غيب نزول العذاب من السماء ، وقيل : ما اشتملت عليه السموات والارض «والیه يرجع الامر كله» فی المعاد فلا یبقی لاحد فیہ ملک ولا امرٌ . قرأ **نافع** و **حفص** «یرجع الامر» بضم الیاء وفتح الجیم ای - یرد ، فاعبده وحده واطعه لانه مستحق العباداة والطاعة ، و توکل علیه ، ثق به ، وقوض امرک الیه «وما ربک بغافل عما یعملون» یقول : هو عالمٌ بما یعمل الخلق اجمعون یجزی المحسن باحسانه والمسیء باساءته . قرائت **مدنی** و **شامی** و **حفص** و **یعقوب** «تعملون» به تاء است میگوید : الله نا آگاه نیست از آنچه شما می کنید نیکی از نیکان شما می داند ، و آنرا پاداش دهد ، و بدی از بدان شما می داند ، و می بیند و آنرا جزا دهد . باقی به یاء خوانند معنی آنست که : الله غافل نیست از آنچه دشمنان می کنند ، این آیت از جوامع الکلم است ، در آن ایجاز لفظ است ، و حسن نظم ، و کثرت معانی ، و اشارت ببدایت و نهایت . میگوید : علم آسمان و زمین و هر چه در آن ، و علم همه گذشتهها و بودنیها خدا یراست در بدایت و نهایت ، ملک و ملک همه و یراست قدرت وی همه را شامل و حکم وی بر همه نافذ ، آفریدگان همه رهی و بنده او ، بر همه واجب است و لازم عبادت و طاعت که مالک همه بحقیقت او ، بازگشت همه کار و همگان بدو ، کردار بندگان نیک و بد امر و زبمشیت و خواست او ، فردا هر کسی را جزای کردار از ثواب و عقاب او ، روی عن **کعب الاحبار** انه قال : خاتمة التوریه هذه الایة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان فی ذلك لآیة لمن خاف عذاب الآخرة ذلك یومٌ مجموعٌ له الناس و ذلك یومٌ مشهودٌ » یحیی معاذ گفت : روزها پنج است ، یکی روز مفقود دیگر روز مشهود سیوم روز مورود (۱) چهارم روز موعود پنجم روز ممدود ، اما روز مفقود روز دبینه (۲) است که بر تو گذشت و فایت شد و با توجذز (۳) حسرت و تلهف

۱ - سوم روز موعود چهارم روز مورود . (الف) ۲ - دینه (ج) ۳ - جز حسرت (ج) .

در فوات آن نماد، دریافت آنرا درمان نه، و با پس آوردن آن ممکن نه، و اگر (۱)
 گویی امروز تدارك كنم امروز را خود حقی است که جز حق خویش را در آن جایگیر (۲)
 نه، با تو جز ازین (۳) نماند که گویی «یا حسرتا علی ما قرطت فی جنب الله» و ربّ
 العزة آن کند که خود خواهد، اگر بیا مرزد فضل آن دارد، و فضل از وی سزا است،
 و اگر عقوبت کند بعد کند، و عدل وی راست. اما روز مشهود این روز است که
 تو در آنی، اگر خود را دریابی و عمل کنی، و سفر آخرت را زادی برگیری، و مقام
 رستاخیز را عدتی بسازی، وقت آن یافته‌ای بغنیمت دار، و بیداری و هشجاری کار خود
 بساز پیش از آنکه روز بسر آید، و وقت در گذرد و کوش (۴) تا امروز از دی ترا به بود
 که مصطفی ص: گفته مغبون کسی است که دی و امروز او را یکسان است «من
 استوی یوماه فهو مغبون». و روز موزود روز فرداست، نگر تا اندیشه آن فبری، و
 دل در آن نبندی، و وقت خویش بامید فردا ضیع نکنی که فردای نه آمده در دست
 تو نیست، و باشد که خود در شمار عمر تو نیست، میگوید که:

گفتی بکنم کار تو بنوا فردا آن کو که تر ضمن کند تفرّد

مصطفی (ص) فرا عبد الله عمر گفت «کن فی لدنیا کائنات غریب و عیبر سبیل
 وعد نفسک فی الموتی (۵) و اذا اصبح نفسک فلا تجدته. بل مء و ذ مسیت فلا تجدته.
 بالصباح و خذ من صحتک لستقمک و من شبابتک لهرمک و من فراغت لشفعتک و من حیوانت
 لوفاتک فانک لا تدری ما لسمت غداً. و روز موعود روز مرگ است آخر روز گرو
 هنگام بار، عمر با آخر رسیده، و جان بجنبر گردن هانده، و در غرق حیرت فتنده،
 و آب حسرت گرد دیده در آمده، و آن روی مرغوانی زعفرانی گشته.

سر زلف عروسان را چوبرگ نسترن بدی

رخ گبرنگ (۶) شهن را چو شاخ زعفران بدی

هشدار کسی بود که آن روز را پیوسته بر

از یاد کردن آن نپساید، مصطفی (ص) گفت: ان کیسکم کثر که الموت ذکر ا

۱ - و گر (ج) . ۲ - حای گیر. (الف) ۳ - حذین (ع) . ۴ - بکوش (ح) .

۵ - من اصحاب القبور (ج) ۶ - گر رنگ (ع)

واحزمکم احسنکم له استعداداً، الا و انّ من علامات العقل التجافی عن دار الغرور، والانتابة الى دار الخلود، والتزود لسکنی القبور، والتأهب لیوم النشور». وروز معدود روز رستاخیز است که خلق اولین و آخرین^(۱) حشر کنند، و ایشان را دو گروه گردانند، گروهی نیکبختان، و گروهی بدبختان، چنانکه رب العزة گفت: «فمنهم شقیّ وسعید» ابو سعید خراز^(۲) را گفتند چه معنی دارد آنچه مصطفی (ص) گفت: شیبتنی سورة هود؟ قال معناه: شیبتنی ذکر اخبار الله تعالی عن اهلک الامم السالفة، فورد علیه من ذلك هیبة السطوة و فیہ الاخبار عما حکم علی عبادہ فی الاول بقوله: «فمنهم شقیّ وسعید» گفت: درین سورت دو کار عظیم بیان کرده، و سطوت عزت آلهیت بخلق نموده، یکی بطش قهاری و سیاست جبروت عزت، که بر قومی رانده، و از خانهاشان برانداخته و دمار از همه بر آورده، «هل تحسّ منهم من احدٍ او تسمع لهم کرّاً» دیگر بیان حکم ازل که در سعادت و شقاوت خلق رفته، گروهی را بداغ خود گرفته، و باعیبشان خریده، و بی وسیلت طاعت نامشان در جریده سُعدا کرده، و گروهی را بی جرم از درگاه خود برانده، و مهر شقاوت بر دلهاشان نهاده، و درو هدهء نایست افکنده، آن سعید پیش از عمل رسته، و کارش بر آمده، و این شقی بتیر قطعیت خسته، و بمیخ ردّ وابسته، چه توان^(۳) کرد الله چنین خواسته، و حکم عدل حکم این رانده، نه مشک خود بوی خریده، نه غسل بخود شیرینی یافته، کاریست در ازل بوده و رفته، نه فزوده و نه کاسته، اینست که الله گفت جل جلاله: «فمنهم شقیّ وسعید» خراز گفت رسول خدا (ص) از سیاست آن خبر و سطوت این حکم گفت: «شیبتنی هود». پیر طریقت را پرسیدند از انفاص نیکبختان و بدبختان، و فرق میان ایشان، گفت: نفس بدبخت دود چراغیست کشته، در خانه بی تنگ بی در، و نفس نیکبخت چشمه ایست روشن و روان در بوستانی آراسته با بر.

شقیق بلخی گفت: علامت سعادت پنج چیز است: لین القلب، و کثرة البکاء و الزهد فی الدنیا، و قصر الامل، و کثرة الحیاء، دلی نرم در عبادت حق خمیده بدست آوردن، و از بیم عقوبت بسیار گریستن، و در دنیا زاهد بودن، و اهل کوتاه کردن،

و بر حیا و شرم زیستن. گفتا: و نشان شقاوت بر عکس این پنج چیز است: قساوة القلب، و جود العین، و الرغبة فی الدنیا، و طول الامل، و قلّة الحياء.

« فاستقم كما امرت » در کلّ عالم و در فرزند آدم کرا سزد که چنین خطاب عظیم با وی کنند، که: « فاستقم »؟ و خود در کدام حوصله کنجد مگر حوصله محمد عربی که بالطاف کرم آراسته، و با نوار شهود افروخته، و بتأیید رسالت مؤید گردانیده، و آنکه ربطه عصمت و تثبیت بر دل وی بسته، که « لنثبت به فؤادک » و آنکه بر بساط انبساط نشسته، و در خلوت « او آدنی » از حق شنیده، و آیات کبری دیده، و اگر نه این قوّت و کرامت و الطاف عنایت بودی، طاقت کشش باز عزت « فاستقم كما امرت » نداشتی، نبینی که چون این خطاب از درگاه نبوت بامت پیوست و دانست که ایشان هر گز بکمال استقامت نرسند، از تناوست (۱) ایشان با آن خبر داد و عذر ایشان بنهاد، گفت: استقیموا ولن تحصوا، ای - لن تطيقوا الاستقامة التي امرت بها. و قال ابو علی الجوز جانی: کن طالب الاستقامة، لاضالب الكرامة، فان نفسك متحرّكة في طلب الكرامة، و ربك تعالى يطلب منك لاستقامة. و معنی استقامت هموار بودن است بی ثلّون، هر که از مقام ثلّوین بهیئت تمکین رسد مقام استقامت او را درست گردد. و این استقامت هم در فعل باید هم در خلق. در رفع آنست که ظاهر بر موافقت داری و باطن در مخالفت. و در خلق آنست که اگر جفا شنوی، عذر دهی، و اگر اذی نمایند، شکر کنی. و یقال: استقامة النفوس فی نفی الزلّة، و استقامة القلوب بنفی الغفّة، و استقامة الارواح بنفی الملاحظة، و وقه لصوة ظرفی النهار و زلفاً من الليل « اوقات و ساعات شبانروز که نمزد کرده اند ز بهر اورد و اذکار و نظر اعتبار کرده اند، تا بنده روزگار و اوقت خویش لابد سعادت و نفس خویش مستغرق دارد و هر وقتی را وردی ساخته دزد و براند که و زدات الهی در اورد بندگی بسته، هر که را ورد ضاعت بیشتر، و ز و زدات مکشفت قوی تر و تمامتر، پس بنده باید که اوقت خویش بخشیده دزد برد و قسم، قسمی تذکر زدن و عبادت ارکان، و قسمی تفکر دل و مراقبت جان، تا بین کیر مت نشاء حق بوی رسد

که میگوید عز جلاله : «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا أَوْعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» .

آن الحسنات یذهب السيئات الحسنات ما یجود به الحق ، والسيئات ما یذنب به العبد ، فاذا ادخل حسنات عفوه على قبايح العبد وجرمه ، محاسنها وابطلها . و يقال : حسنات التوبة تذهب سيئات الزلّة ، وحسنات العناية تذهب سيئات الجنایة . قال یحیی بن معاذ : ان الله عزوجل لم یرض للمؤمن بالذنب حتى ستر ، ولم یرض بالستر حتى غفر ، ولم یرض بالغفران حتى بدّل ، ولم یرض بالتبديل حتى اجره عليه . فقال : «ان الحسنات یذهب السيئات» .

« و کلا نقص عليك من انباء الرسل » خداوندان معانی و ارباب معارف بمنقاش خواطر ازين آیت حکمتها استخراج کرده اند تا مقصود از آن که قصهای انبیا و ائم با مصطفی عربی گفتند چه بود (۱) قومی گفتند مقصود آن بود تا شرف ائمت وی و فضل ایشان بر ائم سالفه پیدا شود که عزت قرآن خبر چنین داده که «کنتم خیر امة اخرجت للناس» مناقب دیگران ، و آیین روزگاریشان ، و وصف شرایع ایشان ، با این ائمت گفتند ، تا این ائمت شرف و فضل خود بر ایشان بدیدند ، و آن گران باری ایشان در احکام تکلیف بدانستند ، و تخفیف خود اندرین معنی بشناختند ، و بروفق این رب العزّه جلّ جلاله گفته : «یرید الله بکم الیسر ولا یرید بکم العسر» « ما جعل علیکم فی الدین من حرج » « یرید الله ان یخفف عنکم » « واسبغ علیکم نعمة ظاهرة و باطنة » . قال بعض المفسرین : النعمة الظاهرة تخفيف الشرائع و النعمة الباطنة تضعیف الصنایع . پس مصطفی ص چون این نواخت و این کرامت و نعمت از حق بوی پیوست ، و بائمت وی خواست تا بشکر آن قیام کند ، از قیام شب و صیام روز ، کاری و مجاهده بی عظیم بر خود نهاد ، کان یصلی باللیل حتی نورمت قدماه ، فقیل : یا رسول الله الیس « قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ » فقال : افلا کون عبداً شکوراً ؟ ثم افتخر فقال : بعثت بالحنيفية السهلة ، بدان ای جوانمرد که شاهراهی بیاراستند ، و صدو بیست و اند هزار پیغامبر را سر برین (۲) ره دادند ، هریکی را بکسوتی دیگر

پیوشیدند، و هریکی را بخلعتی دیگر بیاراستند همه که (۱) بودند مقدمه لشکر سید
اولین و آخرین **مصطفی عربی ص** بودند باهمه حدیث وی کردند، و سیرت و سنت وی
گفتند و نام وی بردند، چون سید ص قدم در دایره وجود نهاد، کارها همه ختم کردند،
در تعبیه انبیا در بستند، قصه آن عزیزان همه با وی گفتند، و او را خبر دادند، که :
« و کلاً نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » ای مهتر ساکن باش، و دل
بر جای دار، که ما بایغامبران حدیث تو کردیم، و قصه تو گفتیم، و در نواخت و اکرام
تو افزودیم، تا ایشان بدانند که چون تونه اند، و توبدانی که ایشان بمنزلت تو نرسیدند.
از اینجا گفت سید ولد آدم و مهتر عالم (ص) : « انا سید ولد آدم ولا فخر، کنت نبیاً
و آدم بین الروح والجسد، آدم و من دونه تحت لوائی، يوم القيمة. » نحن الآخرون
السابقون. و زوی عن ابوبکر الکتانی قال : سالت الجدید عن مجازاة الحکایة فقال :
هی جند من جنود الله فی ارضه یقوی به احوال المریدین. فقلت : اله اصل فی الکتاب؟
قال : نعم، قوله : « و کلاً نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ».

فهرست سور و آیات از ترجمه و تفسیر و تأویل
«مجلد چهارم تفسیر کشف الاسرار»

جزء بهم سورة الانفال « ٧٥ آيه »

منتهى مرید و مراد - اهل شریعت و ارباب

- حقیقت ۱۰-۱۱
تاویل آیه « الذين یقیمون الصلوة... » ۱۱
در معنی حقیقت و شریعت ۱۱
تاویل آیه « اولئك هم المؤمنون حقاً... » ۱۱
تاویل « وتودون ان غیر ذات الشوكة... » ۱۱
سخن یرطریقت در زندگی دل و مرد کی نفس ۱۲

۲- النوبة الاولى

ترجمه آیات ۹ تا ۲۳ از سورة انفال ۱۲-۱۴

النوبة الثانية

- تفسیر آیه ۹ اذ تستنبثون ربکم . « ۱۴-۱۵ »
تفسیر آیه ۱۰ « وما جعله الله الا بشری » ۱۶
تفسیر آیه ۱۱ « اذ یغشیکم النعاس... » ۱۶-۱۷
تفسیر آیه ۱۲ « اذ یوحی ربک الی الملائكة... » ۱۷
تفسیر آیه ۱۳ « ذلك بانهم شاقوا الله » ۱۸
تفسیر آیه ۱۴ « ذلکم فذوقوه... » ۱۸
تفسیر آیه ۱۵ « یا ایها الذین آمنوا اذالقیتم الذین کفروا... » ۱۸
تفسیر آیه ۱۶ « ومن یولهم یومئذ... » ۱۸-۱۹

تفسیر آیه ۱۷ « فلم تقتلوهم ولكن

- الله قتلهم... » ۱۹-۲۰
تفسیر آیه ۱۸ « ذلکم وان الله موهن.. » ۲۰
یه ۱۹
فقد جاءکم الفتح... » ۲۱
تفسیر آیه ۲۰ « یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله... » ۲۱
تفسیر آیه ۲۱ « ولا تكونوا کالذین قالوا سمعنا... » ۲۲

۱- النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱ تا ۸ از سورة انفال ۲-۱

النوبة الثانية:

- محل نزول و تعداد حروف و کلمات و فضیلت
سورة انفال ۲
تعداد آیات منسوخ ۲
سبب نزول ۲-۳
تفسیر آیه ۱ « یسئلونک عن الانفال... » ۳
تفاوت انفال و غنائم ۴
تفسیر آیه ۲ « انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله... »

معانی ایمان ورد بر مرجئان

تفسیر آیه ۳ « الذين یقیمون الصلوة... »

تفسیر آیه ۴ « اولئك هم المؤمنون حقاً... »

تفسیر آیه ۵ « كما جک ربک من یتک... »

تفسیر آیه ۶ « یجادلونک فی الحق... » ۷

تفسیر آیه ۷ « واذیعذکم الله احدی الطائفتین... »

تفسیر آیه ۸ « لیحق الحق... » ۸-۷

تفسیر آیه ۹ « لیحق الحق... » ۹

النوبة الثالثة

شرح و تاویل « بسم الله الرحمن الرحیم » ۹

تاویل « یسئلونک عن الانفال... » ۱۰-۹

تاویل « فأتقوا الله واصلحوا ذات بینکم... » ۱۰

معانی تقوی انظر عرفان ۱

تاویل « واصلحوا ذات ۱

ایدر و صاف ۱

تاویل آیه « انما المؤمنون الذین اذا ذکر... » ۱

خدماتی و تضمینان دله ، تفاوت مبتدی و

تفسير آية ٢٢ «ان شر الدواب

عند الله ... ٢٢

تفسير آية ٢٣ «ولو علم الله فيهم

خير ... ٢٣-٢٢

النوبة الثالثة

تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا استجبوا» ٣٥
درمعانی استجابات و تفاوت توحيد و تحقيق .

وصفت : مؤمن و عارف و رونده و روده . ٣٦-٣٥

سخن پير طريقت درباره زندۀ جاوداني . ٣٦

تاويل آية «واعلموا ان الله يحول بين

المرء ... ٣٦

در تفاوت عالم و عارف و وصف دل و صاحب دل

و سخن پير طريقت درباره مرد پردرد دل . ٣٧

گفتار برخی از محققان در حديث : قلب ابن

آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن . ٣٨

تاويل آية «واتقوا فتنة لا تصيبن . ٣٨

تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله» ٣٨

تاويل آية «يا ايها الذين آمنوا ان

تتقوا ٣٨

فرقان عالم و فرقان عارف . ٣٩

تاويل آية «واذمكم بئ الذين كذبوا .. ٣٩

سخن شبلي درباره مکر . ٣٩

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٣٣ تا ٤٠ از سورة انفال ٣٩-٤١

النوبة الثانية

تفسير آية ٣٣ «و ما كان به

ليعلم به ... ٤٣-٤١

تفسير آية ٣٤ «و ما به الا يعلم به ... ٤٣

تفسير آية ٣٥ «و ما كان صوت به ... ٤٣

تفسير آية ٣٦ «ان الذين كفروا يفتقون ... ٤٣

«مهي دوزده تن ... ٤٣

مذكور در شان زن ... ٤٣

تفسير آية ٣٧ «يمين ما احببت ... ٤٤-٤٣

تفسير آية ٣٨ «قرنين كفروا ... ٤٤

تفسير آية ٣٩ «و فتوهه حتى لا تكون ... ٤٥

تفسير آية ٤٠ «ون تولوا فاعلموا ... ٤٥

تفسير آية ٢٢ «ان شر الدواب

عند الله ... ٢٢

تفسير آية ٢٣ «ولو علم الله فيهم

خير ... ٢٣-٢٢

النوبة الثالثة

تاويل آية «اذ تستغيثون ربكم ... ٢٣

معانی استغاثت و سخن پير طريقت شبلي

درين باره ٢٣

تاويل آية «اذ يفتشكم الناس ... ٢٣

تاويل آية «و ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى» ٢٤

درمعانی فرق و جمع و عقايد قنزيان و جبريان . ٢٤

سخن پير طريقت در تفاوت غلص و عارف

و مو ٢٤

تاويل آية «و ليلى المؤمنين منه ... ٢٥

تاويل آية «ان تستفتحوا فقد جاءكم

الفتح ٢٥

تاويل آية «ولو علم الله فيهم خيرا ... ٢٥-٢٦

٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٤ تا ٣٢ از سورة انفال ٢٦-٢٧

النوبة الثانية

تفسير آية ٢٤ «يا ايها الذين آمنوا

استجبوا لله ٣٠-٢٨

تفسير آية ٢٥ «واتقوا فتنة» ٣١-٣٠

تفسير آية ٢٦ «واذكروا اذ انتم

قليل ... ٣١

تفسير آية ٢٧ «يا ايها الذين آمنوا

لا تخونوا ... ٣١

تفسير آية ٢٨ «واعلموا انما اموالكم

واولادكم ... ٣٢

تفسير آية ٢٩ «يا ايها الذين آمنوا

ان تتقوا الله ... ٣٣-٣٢

تفسير آية ٣٠ «واذمكم بئ الذين

كفروا ... ٣٣

كيد مهتران قريش در دار الندوة . ٣٤-٣٣

تفسير آية ٣١ «واذا اتل على عليه

النوبة الثالثة

تاويل آية « وما كان الله ليعذبهم ... » ٤٥

تاويل آية « ليعذب الله الخبيث من الطيب » ٤٧

تاويل آية « قل للذين كفروا ... » ٤٧

تاويل آية « وان يعودوا فقد مضت ... » ٤٨

الجزء العاشر

٥- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤١ تا ٤٩ از سورة انفال ٤٩

النوبة الثانية

تفسير آية ٤١ « واعلموا اننا غنمتم

من شيء »

٥١

دربان معنى خمس ٥٢-٥١

تفسير آية ٤٢ « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... » ٥٣

تفسير آية ٤٣ « اذ يريكهم الله في منامك » ٥٤

تفسير آية ٤٤ « واذ يريكهم اذ التقيتم » ٥٥

تفسير آية ٤٥ « يا ايها الذين آمنوا اذا

لقتهم ففء ... » ٥٧

تفسير آية ٤٦ « واطيعوا الله ورسوله

ولا تنازعوا » ٥٧

تفسير آية ٤٧ « ولا تكونوا كالذين

خرجوا من ديارهم ... » ٥٧

تفسير آية ٤٨ « واذ زين لهم الشيطان

اعمالهم » ٥٨-٥٧

تفسير آية ٤٩ « اذ يقول المنافقون

والذين في قلوبهم مرض ... » ٥٩

النوبة الثالثة

تاويل آية « واعلموا اننا غنمتم من شيء » ٥٩

در معنی جهاد ظاهر و جهاد باطن و مجاهدان. ٥٩

جهاد اصغر و جهاد اكبر. ٦٠

در تاويل « فان له خمسة » ... ٦١

سخن پير بربقت در معنی آزاد گي. ٦١

تاويل آية « اذ انتم بالعدوة الدنيا ... » ٦٢

تاويل آية « واطيعوا الله ورسوله ولا

تنازعوا » ٦٢

تاويل « واصبروا ان الله مع الصابرين » ٦٣

٦- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٠ تا ٦٣ از سورة انفال ٦٣-٦٥

النوبة الثانية

تفسير آية ٥٠ « ولوترى اذيتوفى

الذين كفروا ... » ٦٥

تفسير آية ٥١ « ذلك بما قدمت

ايديكم ... » ٦٧

تفسير آية ٥٢ « كذاب آل فرعون

والذين من قبلهم كفروا ... » ٦٧

تفسير آية ٥٣ « ذلك بان الله لم يك

مغيبراً ... » ٦٧

تفسير آية ٥٤ « كذاب آل فرعون والذين

من قبلهم كذبوا ... » ٦٧

تفسير آية ٥ « ان شر الدواب عند الله ... » ٦٨

تفسير آية ٥٦ « الذين عاهدت منهم ... » ٦٨

تفسير آية ٥٧ « فاما تتقنهم في الحرب ... » ٦٨

تفسير آية ٥٨ « واما تخافن من قوم

خيانة ... » ٦٨

تفسير آية ٥٩ « ولا يحسبن الذين كفروا ... » ٦٩

تفسير آية ٦٠ « واعدوا لهم

ما استطعتم ... » ٦٩

تفسير آية ٦١ « وان جنحوا للسلم ... » ٧٠

تفسير آية ٦٢ « وان يريدوا ان

يخدعوك ... » ٧١

تفسير آية ٦٣ « والف بين قلوبهم ... » ٧١

النوبة الثالثة

تاويل آية « ولوترى اذيتوفى الذين

كفروا ... » ٧١

اقسام مرگ. ٧٣-٧١

تاويل آية « كذاب آل فرعون والذين

من قبلهم ... » ٧٤

تاويل آية « ذلك بان الله لم يك مغيبراً ... » ٧٤

تاويل آية « ان شر الدواب عند الله ... » ٧٤

تاويل آية « واعدوا لهم ما استطعتم ... » ٧٤

تفسير آية ٧٠ «يا أيها النبي قل لمن
في أيديكم ...» ٨١

تفسير آية ٧١ «وان يريدوا خيانتك ...» ٨٢

تفسير آية ٧٢ «ان الذين آمنوا وهاجروا» ٨٢

تفسير آية ٧٣ «والذين كفروا بعضهم

أولياء بعض ...» ٨٣

تفسير آية ٧٤ «والذين آمنوا وهاجروا ...» ٨٤

تفسير آية ٧٥ «والذين آمنوا من بعد ...» ٨٤

التوبة الثالثة

تاويل آية «يا أيها الناس حسبك الله» ٨٤

تاويل آية «ان الذين آمنوا وهاجروا ...» ٨٥

تاويل «اولئك هم المؤمنون حقا لهم

مغفرة ورزق كريم» ٨٦

جزء دهم

٩ - سورة التوبة «٢٩ آية»

تفسير آية ٨ «كيف وان يظهر واعبيكم ...» ٩٤

تفسير آية ٩ «نشتروا بآيات الله تمتقيل...» ٩٤

تفسير آية ١٠ «لا يرقبون في مؤمن ...» ٩٤

تفسير آية ١١ «فان توبوا واقموا

الصلوة ...» ٩٥

التوبة الثالثة

تاويل آية «برأية من الله ورسوله» ٩٥

تاويل آية «فذا نسح الاشهر الحرم ...» ٩٦

تاويل آية «فان تابوا واقموا الصلوة ...» ٩٧

تاويل آية «وان احد من المشركين» ٩٧

٣ - التوبة الاولى

جزء آيات ١٢ - ٢٢ رؤس

٩٨ - ١٠٠

التوبة الثانية

١٢ وان يدعهم ...»

١٣ «لا تقبلوا قوما ...» ١٠١

تفسير آية ١٤ «فما نعوهم يعذبهم الله ...» ١٠١

تاويل آية «والف بين قلوبهم ...» ٧٤

٧ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ٦٤ تا ٧٥ از سورة انفال ٧٥ - ٧٧

التوبة الثانية

تفسير آية ٦٤ «يا أيها النبي

حسبك الله ...» ٧٧

تفسير آية ٦٥ «يا أيها النبي حرض

المؤمنين ...» ٧٨

تفسير آية ٦٦ «الان خفف الله عنكم ...» ٧٨

تفسير آية ٦٧ «ما كان للنبي ان يكون

له اسرى ...» ٧٩

تفسير آية ٦٨ «لولا كتاب من الله ...» ٨٠

تفسير آية ٦٩ «فكلوا مما غنمتم ...» ٨١

١ - التوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ١١ از سورة توبة ٨٧ - ٨٩

التوبة الثانية

نامه‌ای سوره و تعداد آيات و كلمات وحروف و

محل نزول آنها ٨٩

حديث درباره كيفيت نزول سورة توبة ٨٩

علت نيامدن بسم الله در ابتداي سوره ٨٩

تفسير آية ١ «برأية من الله ورسوله ...» ٩٠

تفسير آية ٢ «فسبحوا في الارض ...» ٩٠

تفسير آية ٣ «واذان من الله ورسوله ...» ٩١

دريان حج اكبر وحج اصغر ٩١

تفسير آية ٤ «الانين عاهدته ..» ٩٢

تفسير آية ٥ «فذا نسح الاشهر الحرم ...» ٩٢

تفسير آية ٦ «وان احد من المشركين

٩٢

سيرة آية ٧ «كيف يكون ...»

عهد ...» ٩٣

النبوة الثالثة

- تاويل آية ١٥ «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...» ١٢٠
 تاويل آية ١٦ «قل ان كان آباؤكم...» ١٢١
 تاويل آية ١٧ «لقد نصركم الله في موطن...» ١٢٢
 تاويل آية ١٨ «يا ايها الذين آمنوا انما...»
 المشركون...» ١٢٢
 سخن پيرطريقت درباره زندگي جان : ١٢٣
 تاويل آية ١٩ «وقالت اليهود...» ١٢٣

٤ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٣٤ تا ٣٩ از سورة توبه - ١٢٤ - ١٢٥

النبوة الثانية

- تفسير آية ٣٤ «يا ايها الذين آمنوا ان...»
 كثير آمن الاحبار...» ١٢٥
 تفسير آية ٣٥ «يوم يحصى عليها...» ١٢٧
 تفسير آية ٣٦ «ان عدة الشهور...» ١٢٧
 معاني ماهي قمرى . ١٢٧
 تفسير آية ٣٧ «انما النسيء زيادة...» ١٢٩
 تفسير آية ٣٨ «يا ايها الذين آمنوا...»
 مالكم...» ١٣١
 تفسير آية ٣٩ «الانتم فاعذبكم...» ١٣١

النبوة الثالثة

- تاويل آية ١ «يا ايها الذين آمنوا...»
 ان كثيراً...» ١٣١
 سخن پيرطريقت درباره ندای حق . ١٣١
 در مقام عالم . ١٣٢
 در نکوهش بخل . ١٣٢
 تاويل آية ٢ «يوم يحصى عليها...» ١٣٣
 اعتماد درویش و اعتماد توانگر . ١٣٣
 تاويل آية ٣ «ان عدة الشهور...» ١٣٤
 تاويل آية ٤ «انما النسيء...» ١٣٤

٥ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٤٠ تا ٤٩ از سورة توبه - ١٣٤ - ١٣٦

النبوة الثانية

- تفسير آية ٤٠ «الانتم فاعذبكم...» ١٣٦

تفسير آية ١٥ «ويذهب غيظ قلوبهم...» ١٠١

تفسير آية ١٦ «ام حسبتم ان تتركوا...» ١٠٢

تفسير آية ١٧ «ما كان للمشركين...»

ان يعمرؤا...» ١٠٢

تفسير آية ١٨ «انما يعمر مساجد الله...» ١٠٣

تفسير آية ١٩ «اجعلتم سقاية الحاج...» ١٠٤

تفسير آية ٢٠ «الذين آمنوا وهاجروا...» ١٠٤

تفسير آية ٢١ «يشركهم ربهم يرجمونه...» ١٠٥

تفسير آية ٢٢ «خالدين فيها ابداً...» ١٠٥

النبوة الثالثة

تاويل آية ١ «وان نكثوا ايمانهم...» ١٠٥

تاويل «فقاتلوا ائمة الكفر...» ١٠٦

تاويل آية ٢ «قاتلواهم يعذبهم الله...» ١٠٦

تاويل آية ٣ «ام حسبتم...» ١٠٧

تاويل آية ٤ «ما كان للمشركين...» ١٠٧

تاويل آية ٥ «انما يعمر مساجد الله...» ١٠٧

تاويل آية ٦ «يشركهم...» ١٠٧ - ١٠٨

٣ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٣٣ از سورة توبه - ١٠٨ - ١١٠

النبوة الثانية

تفسير آية ٢٣ «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا...» ١١١

تفسير آية ٢٤ «قل ان كان آباؤكم...»

وابنائكم...» ١١١

تفسير آية ٢٥ «لقد نصركم الله في...» ١١١

تفسير آية ٢٦ «ثم انزل الله سكينته...» ١١٣

تفسير آية ٢٧ «ثم يتوب الله من بعد...»

ذلك...» ١١٣

تفسير آية ٢٨ «يا ايها الذين آمنوا انما...»

المشركون...» ١١٤

تفسير آية ٢٩ «قاتلوا الذين لا يؤمنون...» ١١٥

تفسير آية ٣٠ «وقالت اليهود...» ١١٦ - ١١٧

تفسير آية ٣١ «اتخذوا احبارهم...» ١١٩

تفسير آية ٣٢ «يريدون ان يطفئوا...»

نور الله...» ١١٩

تفسير آية ٣٣ «هو الذي ارسل رسوله...» ١١٠

- تاویل : « وعلی الله فلیتوکل المؤمنون... » ۱۵۳
 تاویل آیه : « قل انفقوا طوعاً او کرها... » ۱۵۴
 مقامات قائمان بامر . ۱۵۴

۷- النوبة الاولى

- ترجمة آیات ۶۰ تا ۷۰ از سوره توبه. ۱۵۴-۱۵۶
النوبة الثانية
 تفسیر آیه ۶۰ : انما الصدقات
 للفقراء... ۱۵۶-۱۶۰
 تفسیر آیه ۶۱ : ومنهم الذين
 يؤذون النبي... ۱۶
 تفسیر آیه ۶۲ : يحلفون بالله لكم... ۱۶۱
 تفسیر آیه ۶۳ : الم يعلموا انهم... ۱۶۲
 تفسیر آیه ۶۴ : يحذر المناقون
 ان تنزل... ۱۶۲
 تفسیر آیه ۶۵ : ولئن شئتم ليقولن... ۱۶۳
 تفسیر آیه ۶۶ : لاتمتدروا قد كفرتم... ۱۶۴
 تفسیر آیه ۶۷ : المناقون والمنافقات... ۱۶۵
 تفسیر آیه ۶۸ : وعذابه المنافقين... ۱۶۶
 تفسیر آیه ۶۹ : كالذين من قبلكم... ۱۶۶
 تفسیر آیه ۷۰ : الم ینتهج نبأ الذين
 من قبلهم... ۱۶۷

النوبة الثالثة

- تاویل آیه : انما الصدقات للفقراء... ۱۶۷
 درجات فقر وسخن بی ضرقت درباره آن . ۱۶۸
 تاویل آیه : ومنهم الذين يؤذون النبي... ۱۶۹

۸- النوبة الاولى

- ترجمة آیات ۷۱ تا ۷۸ از سوره توبه. ۱۶۹-۱۷۱
النوبة الثانية
 تفسیر آیه ۷۱ : والمؤمنون
 والمؤمنات بعضهم... ۱۷۱
 تفسیر آیه ۷۲ : وعذابه المؤمنين
 والمؤمنات... ۱۷۲
 تفسیر آیه ۷۳ : یدیه النبي جاهد
 الكفر ۱۷۳

در باره کید کافران در دار الندوه و بیرون

- آمدن پیامبر از مکه و رفتن به غار ۱۳۶-۱۳۷
 تفسیر آیه ۴۱ : انفروا خفافاً... ۱۳۹
 تفسیر آیه ۴۲ : لو کان عرضاً قریباً... ۱۴۰
 تفسیر آیه ۴۳ : عفا الله عنک... ۱۴
 تفسیر آیه ۴۴ : لا یستأذنک الذین... ۱۴۱
 تفسیر آیه ۴۵ : انما یستأذنک الذین... ۱۴۱
 تفسیر آیه ۴۶ : ولوارادوا الخروج... ۱۴۱
 تفسیر آیه ۴۷ : لو خرجوا فیکم... ۱۴۲
 تفسیر آیه ۴۸ : لقد ابتغوا الفتنة
 من قبل... ۱۴۲
 تفسیر آیه ۴۹ : ومنهم من یقول... ۱۴۳

النوبة الثالثة

- تاویل آیه : لاتنصروهم... ۱۴۳-۱۴۴

۶- النوبة الاولى

- ترجمة آیات ۵۰ تا ۵۹ از سوره توبه. ۱۴۵-۱۴۷

النوبة الثانية

- تفسیر آیه ۵۰ : ان تصبک حسنة... ۱۴۷
 تفسیر آیه ۵۱ : قل لن یصیبنا الا
 ما کتب الله لنا... ۱۴۷
 تفسیر آیه ۵۲ : قل هل ترصون بنا... ۱۴۷
 تفسیر آیه ۵۳ : قل انفقوا طوعاً
 او کرها... ۱۴۸
 تفسیر آیه ۵۴ : وما منعهم ان
 تقبل منهم... ۱۴۸
 تفسیر آیه ۵۵ : فلاتحبک اموالهم... ۱۴۹
 تفسیر آیه ۵۶ : ویحلفون بالله... ۱۴۹
 تفسیر آیه ۵۷ : لو یجدون ملجأ... ۱۵۰
 تفسیر آیه ۵۸ : ومنهم من یلزمک... ۱۵۰
 تفسیر آیه ۵۹ : ولوانهم رضوا... ۱۵۱

النوبة الثالثة

- تاویل آیه : ان تصبک حسنة... ۱۵۱
 تاویل آیه : قل لن یصیبنا الا... ۱۵۲
 سخن بر طریقت در باره تقدیر ازلی ۱۵۲

تفسير آية ٧٤ » يحلفون بالله
ما قالوا ...»

١٧٣

تفسير آية ٧٥ » ومنهم من عاهد الله ...»

تفسير آية ٧٦ » فلما آتاهم من فضله ...»

تفسير آية ٧٧ » فاعقبهم نفاقاً ففى

قلوبهم ...»

تفسير آية ٧٨ » ألم يعلموا ان الله يعلم ...»

النوبة الثالثة

تاويل آية » والمؤمنون والمؤمنات...»

سخن يبرط رقت دربارۀ عنايت وفضل خدا .

تاويل آية » وعد الله المؤمنين ...»

درجات ايمان .

گفتار بازيد بسطامى درباره مقامى كه

بدان رسيد .

تاويل آية » يا ايها النبى جاهد الكفار...»

علامات منافق .

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٩ تا ٨٩ از سورة توبه ١٧٩٠-١٨١

النوبة الثانية

تفسير آية ٧٩ » الذين يلزمون

المطوعين ...»

تفسير آية ٨٠ » استغفر لهم اولاً تستغفر

لهم ...»

در معنى سبعين كه بر كثر دلالـت كند.

تفسير آية ٨١ » فرح المـخلفون ...»

تفسير آية ٨٢ » فليضحكوا قليلاً ...»

تفسير آية ٨٣ » فان رجعت الله الى طائفة...»

تفسير آية ٨٤ » ولا تصل على احد منهم ...»

تفسير آية ٨٥ » ولا تعجبك اموالهم و

اولادهم ...»

تفسير آية ٨٦ » واذا انزلت سورة ...»

تفسير آية ٨٧ » رضوا بان يكونوا

مع الخوالب ...»

تفسير آية ٨٨ » لكن الرسول والذين

وامعه ...»

تفسير آية ٨٩ » أعد الله لهم جنات ...»

النوبة الثالثة

تاويل آية » الذين يلزمون المطوعين...»

اصحاب حقيقت واصحاب شريعت

تاويل آية » استغفر لهم اولاً تستغفر لهم»

١٠- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٠ تا ٩٩ از سورة توبه ١٨٩٠-١٩١

النوبة الثانية

تفسير آية ٩٠ » وجاء المعذرون من الاعراب...»

تفسير آية ٩١ » ليس على الضعفاء ولا

على المرضى ...»

تفسير آية ٩٢ » ولا على الذين اذا ما اتوك...»

تفسير آية ٩٣ » انما السبيل على الذين...»

الجزء الحادى عشر

تفسير آية ٩٤ » يعتذرون اليكم اذا

رجعتم ...»

درمعانى قيب .

تفسير آية ٩٥ » سيحلفون بالله لكم...»

تفسير آية ٩٦ » يحلفون لكم لترضوا

عنهم ...»

تفسير آية ٩٧ » الاعراب اشد كفراً...»

تفسير آية ٩٨ » ومن الاعراب من يتخذ...»

تفسير آية ٩٩ » ومن الاعراب من يؤمن...»

النوبة الثالثة

تاويل آية » وجاء المعذرون من الاعراب...»

تاويل » ماعلى المحسنين من سبيل ...»

تاويل آية » ولا على الذين اذا ما اتوك...»

تاويل آية » ومن الاعراب من يؤمن بالله»

١١- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٠ تا ١١٠ از سورة

توبه .

النوبة الثانية

تفسير آية ١٠٠ » والسابقون

الاولون ...»

- تفسير آية ١٠١ « ومن حولكم
من الاعراب ... » ٢٠٥
- تفسير آية ١٠٢ « وآخرون اعترفوا
بذنوبهم ... » ٢٠٦
- تفسير آية ١٠٣ « خذ من اموالهم صدقة ... » ٢٠٧
- تفسير آية ١٠٤ « الم يعلموا ان الله هو
يقبل التوبة ... » ٢٠٨
- تفسير آية ١٠٥ « وقل اعملوا ... » ٢٠٨
- تفسير آية ١٠٦ « وآخرون مرجون ... » ٢٠٩
- تفسير آية ١٠٧ « والذين اتخذوا مسجداً
ضراباً ... » ٢١١ - ٢١٢
- تفسير آية ١٠٨ « لا تقم فيه ابداً لمسجد
اسس ... » ٢١٢
- تفسير آية ١٠٩ « افمن اسس بنيانه ... » ٢١٢
- تفسير آية ١١٠ « لا يزال بنيانهم الذي
بنوا رية ... » ٢١٤
- النوبة الثالثة :**
- تاويل آية « والسابقون الاولون ... » ٢١٤
- تاويل آية « وآخرون اعترفوا ... » ٢١٤
- تاويل آية « وآخرون مرجون ... » ٢١٦
- ١٣ - النوبة الاولى**
- ترجمة آيات ١١١ تا ١١٨ از سورة
توبه ٢١٧ - ٢١٩
- النوبة الثانية**
- تفسير آية ١١٩ « يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله ... » ٢١٢
- تفسير آية ١٢٠ « ما كان لاهل -
المدينة ... » ٢١٤
- تفسير آية ١٢١ « ولا ينفقون نفقة
صغيرة ... » ٢١٤
- تفسير آية ١٢٢ « وما كان المؤمنون
لينفروا ... » ٢١٦
- فصل در شارة فرض عين وفرض كفایت . ٢١٧
- تفسير آية ١٢٣ « يا ايها الذين آمنوا
قاتلوا الذين يلونكم ... » ٢١٧
- تفسير آية ١٢٤ « واذا ما انزلت سورة
فمنهم ... » ٢١٨
- تفسير آية ١٢٥ « واما الذين في قلوبهم
مرض ... » ٢١٨
- تفسير آية ١٢٦ « اولاً يرون انه
يفتنون ... » ٢١٨
- تفسير آية ١٢٧ « واذا ما انزلت سورة
نظا ... » ٢١٩
- تفسير آية ١٢٨ « لقد جاءكم رسول
من انفسكم ... » ٢٢٣
- تفسير آية ١٢٩ « فان تولوا فقل
حسبي الله ... » ٢٢٣
- تفسير آية ١٠١ « ومن حولكم
من الاعراب ... » ٢٠٥
- تفسير آية ١٠٢ « وآخرون اعترفوا
بذنوبهم ... » ٢٠٦
- تفسير آية ١٠٣ « خذ من اموالهم صدقة ... » ٢٠٧
- تفسير آية ١٠٤ « الم يعلموا ان الله هو
يقبل التوبة ... » ٢٠٨
- تفسير آية ١٠٥ « وقل اعملوا ... » ٢٠٨
- تفسير آية ١٠٦ « وآخرون مرجون ... » ٢٠٩
- تفسير آية ١٠٧ « والذين اتخذوا مسجداً
ضراباً ... » ٢١١ - ٢١٢
- تفسير آية ١٠٨ « لا تقم فيه ابداً لمسجد
اسس ... » ٢١٢
- تفسير آية ١٠٩ « افمن اسس بنيانه ... » ٢١٢
- تفسير آية ١١٠ « لا يزال بنيانهم الذي
بنوا رية ... » ٢١٤
- النوبة الثالثة :**
- تاويل آية « والسابقون الاولون ... » ٢١٤
- تاويل آية « وآخرون اعترفوا ... » ٢١٤
- تاويل آية « وآخرون مرجون ... » ٢١٦
- ١٣ - النوبة الاولى**
- ترجمة آيات ١١١ تا ١١٨ از سورة
توبه ٢١٧ - ٢١٩
- النوبة الثانية**
- تفسير آية ١١١ « ان الله اشترى من -
المؤمنين ... » ٢١٩
- تفسير آية ١١٢ « التائبون العابدون ... » ٢٢٠
- تفسير آية ١١٣ « ما كان للنبي والذين
آمنا ... » ٢٢١
- تفسير آية ١١٤ « وما كان استغفار
ابراهيم لايه ... » ٢٢٣
- تفسير آية ١١٥ « وما كان الله ليضل
قوماً ... » ٢٢٣
- تفسير آية ١١٦ « ان الله له مدث
السماوات والارض ... » ٢٢٣

النوبة الثالثة

٢٤٢ كافة ... »

٢٤٤ تأويل آية « اولايرون انهم يفتنون

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

اتقوا الله ...

٢٤٤ تأويل آية « لقد جائكم رسول من .

تأويل آية « وما كان المؤمنون لينفروا

انفسكم ...»

جزء يازدهم

١ - سورة يونس « ١٠٩ آيه »

٢٥٥ تأويل آية « ان الذين لا يرجون ... »

١ - النوبة الاولى

٣ - النوبة الاولى

٢٤٧-٢٤٦ ترجمه آيات ١ تا ٨ از سورة يونس

٢٥٨-٢٥٦ ترجمه آيات ٩ تا ٢١ از سورة يونس

النوبة الثانية

النوبة الثانية

تعداد آيات و كلمات وحروف و محل نزول

٢٤٧ تفسير آية ٩ « ان الذين آمنوا و عملوا

سورة يونس

٢٥٩

الصالحات

٢٤٨

در فضيلت سورة يونس .

٢٦٠ تفسير آية ١٠ « دعويهم فيها سبجانك ... »

٢٤٨

در تأويل و تشریح بسم الله الرحمن الرحيم .

٢٦١ تفسير آية ١١ « ولو يجعل الله للناس ... »

٢٤٨

تفسير «الر» .

٢٦٢ تفسير آية ١٢ « واذا من الانسان

تفسير آية ١ « ار تلك آيات الكتاب

٢٦٢

الضر ...»

٢٤٩

الحكيم

٢٦٢ تفسير آية ١٣ « ولقد اهلكنا القرون من

٢٤٩

تفسير آية ٢ « اكان للناس عجباً ... »

٢٦٢

قبلكم ...

٢٥٠

تفسير آية ٣ « ان ربكم الله الذي ... »

٢٦٢ تفسير آية ١٤ « ثم جعلناكم خلائف

٢٥١

تفسير آية ٤ « اليه مرجعكم جميعاً ... »

٢٦٢

في الارض ...»

تفسير آية ٥ « هو الذي جعل الشمس

٢٦٢ تفسير آية ١٥ « واذا تتلى عليهم آياتنا ...»

٢٥١

ضياء ...»

٢٦٢ تفسير آية ١٦ « قل لو شاء الله ما تلوته

آية ٦ « ان في اختلاف الليل

٢٦٣

عليكم ...»

٢٥٢

والنهار ...»

٢٦٤ تفسير آية ١٧ « فمن اظلم ممن افترى ...»

تفسير آية ٧ « ان الذين لا يرجون

٢٦٤ تفسير آية ١٨ « ويعبدون من دون الله ...»

٢٥٢

لقائنا ...»

٢٦٤ تفسير آية ١٩ « وما كان الناس الا امة

تفسير آية ٨ « اولئك ما يؤمهم النار

٢٦٥

واحدة .»

النوبة الثالثة

٢٦٦ تفسير آية ٢٠ « ويقولون لولا انزل عليه ...»

٢٥٢

تأويل كله اى بسم الله الرحمن الرحيم

٢٦٦ تفسير آية ٢١ « واذا اذقنا الناس رحمة ...»

٢٥٣

تأويل الر و بقیه آیه .

النوبة الثالثة

٢٥٣

تأويل آية « اكان للناس عجباً »

٢٧٧ تأويل آية « ان الذين آمنوا و عملوا ...»

٢٥٤

تأويل آية « اليه مرجعكم ...»

٢٦٢

سخن بير طريقت در باره توحید

٢٥٥

تأويل آية « و اننى جعل الشمس »

- تاويل آية « واذا مس الانسان ... » ٢٦٩
 تاويل آية « ولقد اهلكنا القرون » ٢٦٩
 تاويل آية « ثم جعلناكم خلائف ... » ٢٧٠
- ٣ - النبوة الاولى**
 ترجمة آيات ٢٢ تا ٢٧ از سورة يونس ٢٧٢-٢٧٠
النبوة الثانية
 تفسير آية ٢٢ « هو الذى يسيركم في البر والبحر ... » ٢٧٢
 تفسير آية ٢٣ « فلما انجهم اذاهم يبعون » ٢٧٣
 تفسير آية ٢٤ « انما مثل الحيوة - الدنيا كماء ... » ٢٧٥
 تفسير آية ٢٥ « والله يدعو الى دار السلام ... » ٢٧٥
 تفسير آية ٢٦ « للذين احسنوا الحسنى ... » ٢٧٧
 تفسير آية ٢٧ « والذين كسبوا السبات ... » ٢٧٨
- النبوة الثالثة**
 تاويل آية « هو الذى يسيركم في البر والبحر ... » ٢٧٨
 تاويل آية « انما مثل الحيوة الدنيا ... » ٢٧٩
 تاويل آية « والله يدعو الى دار السلام ... » ٢٨٠
 تاويل آية « للذين احسنوا الحسنى ... » ٢٨١
- ٤ - النبوة الاولى**
 ترجمة آيات ٢٨ تا ٤١ از سورة يونس ٢٨٥-٢٨٢
النبوة الثانية
 تفسير آية ٢٨ « ويوم نحشرهم جميعاً ... » ٢٨٥
 تفسير آية ٢٩ « فكفى بالله شهيداً ... » ٢٨٦
 تفسير آية ٣٠ « هنالك تبواكل نفس ... » ٢٨٦
 تفسير آية ٣١ « قل من يرزقكم من السماء ... » ٢٨٦
- تفسير آية ٣٢ « فذلکم الله ربکم الحق ... » ٢٨٧
 تفسير آية ٣٣ « كذلك حق كلمة ربك ... » ٢٨٧
 تفسير آية ٣٤ « قل هل من شركائكم يبدؤ ... » ٢٨٧
 تفسير آية ٣٥ « قل هل من شركائكم من يهدى ... » ٢٨٧
 تفسير آية ٣٦ « وما يتبع اكثرهم الاضلاً ... » ٢٨٨
 تفسير آية ٣٧ « وما كان هذا القرآن ان يفترى ... » ٢٨٨
 تفسير آية ٣٨ « يقولون افترى قل فأتوا ... » ٢٨٩
 تفسير آية ٣٩ « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ... » ٢٨٩
 تفسير آية ٤٠ « ومنهم من يؤمن به ... » ٢٩٠
 تفسير آية ٤١ « وان كذبوك فقل لى عسى النبوة الثالثة » ٢٩٠
 تاويل آية « ويوم نحشرهم تاويل آية » ٢٩٠
 تاويل آية « قل من يرزقكم من السماء ... » ٢٩١
 تاويل آية « قل هل من شركائكم يبدؤ الخلق ... » ٢٩٢
 تاويل آية « قل هل من شركائكم من يهدى ... » ٢٩٢
 كمنزير صريقت دويرة موعى زمخات . ٢٩٢
- ٥ - النبوة الاولى**
 ترجمة آيات ٤٢-٥٦ از سورة يونس ٢٩٥-٢٩٣
النبوة الثانية
 تفسير آية ٤٢ « ومنهم من يست ... » ٢٩٥
 تفسير آية ٤٣ « ومنهم من ينص ... » ٢٩٥
 تفسير آية ٤٤ « ان الله لا يصعب اساس شئ ... » ٢٩٦

النبوة الثانية

٢٩٦	٥٧ « يا ايها الناس قد جاء تنكم ... »
٢٩٧	تفسير آية ٥٨ « قل بفضل الله وبرحمته »
٢٩٧	تفسير آية ٥٩ « قل ارأيتم ما انزل الله ... »
٢٩٨	تفسير آية ٦٠ « وما ظن الذين يفترون ... »
٢٩٨	وجوه هفتكاته ارض .
٢٩٩	تفسير آية ٦١ « وما تكون في شأن »
٢٩٩	تفسير آية ٦٢ « الا ان اولياء الله لا خوف عليهم »
٢٩٩	تفسير آية ٦٣ « الذين آمنوا وكابوا يتقون »
٢٩٩	تفسير آية ٦٤ « لهم البشري في الحياة الدنيا ... »
٢٩٩	تفسير آية ٦٥ « ولا يجزئك قولهم .. »
٢٩٩	تفسير آية ٦٦ « الا ان الله من في السموات ... »
٢٩٩	تفسير آية ٦٧ « هو الذي جعل لكم الليل ... »
٢٩٩	تفسير آية ٦٨ « قالوا اتخذ الله ولداً ... »
٢٩٩	تفسير آية ٦٩ « قل ان الذين يفترون ... »
٢٩٩	تفسير آية ٧٠ « متاع في الدنيا ثم البنا ... »

النبوة الثالثة

٣١٢	تاويل آية « يا ايها الناس قد جاء تنكم ... »
٣١٤	تاويل آية « قل بفضل الله وبرحمته ... »
٣١٥	تاويل آية « الا ان اولياء الله لا خوف ... »

٧ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٧١ تا ٨٦ از سورة

٢٩٦	تفسير آية ٤٥ « ويوم يحشرهم كان لم يلبثوا ... »
٢٩٧	تفسير آية ٤٦ « واما نرينك بعض الذي ... »
٢٩٧	تفسير آية ٤٧ « ولكل امة رسول فاذا جاء »
٢٩٨	تفسير آية ٤٨ « ويقولون متى هذا الوعد ... »
٢٩٨	تفسير آية ٤٩ « قل لا املك لنفسي ضراً ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٠ « قل ارأيتم ان اتينكم ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥١ « انتم اذا ما وقع آمنتم به ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٢ « ثم قيل للذين ظلموا ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٣ « ويستنبئونك احق هو ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٤ « ولوان لكل نفس ظلمت ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٥ « الا ان الله مافي السموات ... »
٢٩٩	تفسير آية ٥٦ « هو يحيى ويميت واليه ترجعون »

النبوة الثالثة

٣٠٠	تاويل آية « ومنهم من يستمعون اليك ... »
٣٠١	تاويل آية « ان الله لا يظلم الناس ... »
٣٠١	تاويل آية « واما نرينك بعض الذي ... »
٣٠٢	تاويل آية « قل لا املك لنفسي ضراً ... »
٣٠٢	تاويل آية « قل ارأيتم ان اتينكم ... »
٣٠٢	تاويل آية « ويستنبئونك احق هو ... »
٣٠٢	تاويل آية « الا ان الله مافي السموات ... »

٦ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٥٧ تا ٧٠ از سورة

تاويل آيه «فكذبوه فنجيناه ...» ٣٢٥

تاويل آيه «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون ...» ٣٢٥

تاويل آيه «وقال موسى يا قوم ان كنتم ...» ٣٢٦

٨ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٨٧ تا ٩٧ از سورة يونس. ٣٢٨-٣٢٦

النبوة الثانية

تفسير آيه ٨٧ «واوحينا الى موسى واخيه ...» ٣٢٨

تفسير آيه ٨٨ «وقال موسى ربنا انك ...» ٣٢٩

تفسير آيه ٨٩ «قال قد اجيت دعوتكما ...» ٣٣٠

تفسير آيه ٩٠ «وجاوزنا بيني اسرائيل ...» ٣٣١

تفسير آيه ٩١ «الان وقد عصيت قبل ...» ٣٣٢

تفسير آيه ٩٢ «فاليوم نتجيت بيدك ...» ٣٣٢

تفسير آيه ٩٣ «ولقد يو انابني اسرائيل ...» ٣٣٣

آيه ٩٤ «فان كنت في شك ...» ٣٣٣

تفسير آيه ٩٥ «ولا تكونن من الذين كذبوا ...» ٣٣٥

تفسير آيه ٩٦ «ان الذين حقت عليهم ...» ٣٣٥

تفسير آيه ٩٧ «ولو حانتهم كل آية ...» ٣٣٥

النبوة الثالثة

تاويل آيه «واوحينا الى موسى ...» ٣٣٥

تاويل آيه «ربنا اخص عي اموالهم ...» ٣٣٦

تاويل آيه «الان وقد عصيت ...» ٣٣٦

تاويل آيه «فان كنت في شك ...» ٣٣٧

٩ - النبوة الاولى

ترجمة آيات ٩٨ تا ١٠٩ از سورة يونس. ٣٣٩-٣٣٧

النبوة الثانية

تفسير آيه ٩٨ «فولاسيت قرية ...» ٣٣٩

تفسير آيه ٩٩ «ووثق ربك لامن ...» ٣٤١

تفسير آيه ١٠٠ «ومررت بنفسك ...» ٣٤١

في اسموت ... ٣٤١

النبوة الثانية

تفسير آيه ٧١ «واتل عليهم نبأ نوح ...» ٣١٨

تفسير آيه ٧٢ «فان توليتم فما سألكنم ...» ٣٢١

تفسير آيه ٧٣ «فكذبوه فنجيناه ومن معه ...» ٣٢١

تفسير آيه ٧٤ «ثم بعثنا من بعده رسلا الى ...» ٣٢١

تفسير آيه ٧٥ «ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون ...» ٣٢١

تفسير آيه ٧٦ «فلما جاءهم الحق من عندنا ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٧٧ «قال موسى اتقولون للحق ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٧٨ «قالوا اجئتنا لتلقنا عما وجدنا ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٧٩ «وقال فرعون ائتوني بكل ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٨٠ «فلما جاء السحرة قال لهم ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٨١ «فلما القوا قل موسى ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٨٢ «وبحق الله الحق بكلماته ...» ٣٢٢

تفسير آيه ٨٣ «فما آمن لموسى الاذرية ...» ٣٢٣

تفسير آيه ٨٤ «وقال موسى يا قوم ان كنتم ...» ٣٢٣

تفسير آيه ٨٥ «فقلوا عني امه ...» ٣٢٣

تفسير آيه ٨٦ «ونحن برحمتك ...» ٣٢٤

النبوة الثالثة

تاويل آيه «وتر عليهم نبأ نوح ...» ٣٢٤

تاويل «فعلى امه وكنت ...» ٣٢٤-٣٣٥

تفسير آية ١٠٢ «فهل ينتظرون الامتل ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٨ «قل يا ايها الناس قد جآتكم ...»	٣٤٣
تفسير آية ١٠٣ «ثم تنجي رسلنا ...»	٣٤٢	تفسير آية ١٠٩ «واتبع ما يوحى اليك ...»	٣٤٤
تفسير آية ١٠٤ «قل يا ايها الناس ان كلتم ...»	٣٤٢	النوبة الثالثة	
تفسير آية ١٠٥ «وان اقم وجهك لدين ...»	٣٤٣	تاويل آية «فلولا كانت قرية ...»	٣٤٤
تفسير آية ١٠٦ «ولاتدع من دون الله ...»	٣٤٣	تاويل آية «وما كان لنفس ان تؤمن ...»	٣٤٥
تفسير آية ١٠٧ «وان يمسك الله		تاويل آية «قل انظروا ماذا في السموات ...»	٣٤٥
٣٤٣		تاويل آية «ثم تنجي رسلنا ...»	٣٤٦
		تاويل آية «وان اقم وجهك للدين ...»	٣٤٦

جزء يازدهم ودوازدهم

١١ - سورة هود «٢٣ آيه»

النوبة الاولى

ترجمة آيات وبسم الله الرحمن الرحيم از ١ تا ١١ سورة هود ٣٤٨ - ٣٥٠	تاويل وشرح بسم الله الرحمن الرحيم تاويل «الر» وسخنان ييرطريقت دربارة
---	---

النوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف ومجل نزول سورة هود .	٣٥٠	توحيد وتجريد وتفيد	٣٥٨
گفتگودر باره حديث : شيتنى هود	٣٥٠	تاويل آية «وان استغفروا ربكم ..»	٣٥٩
تفسير آية ١ «الر ...»	٣٥٠-٣٥١	تاويل آية «وما من دآبة فى الارض ...»	٣٥٩
تفسير آية ٢ «الاتعبدوا الا الله ...»	٣٥١	تاويل «ويعلم مستقرها ومستودعها»	٣٦٠
تفسير آية ٣ «وان استغفروا ربكم ...»	٣٥١	٣ - النوبة الاولى	
تفسير آية ٤ «الى الله مرجعكم ...»	٣٥٢	ترجمة آيات ١٢ تا ٢٢ از سورة هود .	٣٦٢-٣٦٠
تفسير آية ٥ «الانهم يثنون صدورهم ...»	٣٥٢	النوبة الثانية	

الجزء الثانى عشر

تفسير آية ٦ «وما من دآبة فى الارض ...»	٣٥٣	تفسير آية ١٢ «فلعلك تارك بعض ...»	٣٦٣
تفسير آية ٧ «وهو الذى خلق - السموات ...»	٣٥٤	تفسير آية ١٣ «ام يقولون افتره ...»	٣٦٣
تفسير آية ٨ «ولئن اخرنا عنهم العذاب	٣٥٥	تفسير آية ١٤ «فان لم يستجيبوا لكم ...»	٣٦٤
تفسير آية ٩ «ولئن اذقنا الانسان ...»	٣٥٦	تفسير آية ١٥ «من كان يريد الحيوة الدنيا ...»	٣٦٥
تفسير آية ١٠ «ولئن اذقناه نعماء ...»	٣٥٦	تفسير آية ١٦ «اولئك الذين ليس لهم ...»	٣٦٥
تفسير آية ١١ «الا الذين صبروا ...»	٣٥٧	تفسير آية ١٧ «افمن كان على بينة ...»	٣٦٦
		تفسير آية ١٨ «ومن اظلم ممن افترى ...»	٣٦٧

- ٣٨١ تاويل آية «مثل الفريقين...»
 ٣٨١ تاويل آية «ولقد ارسلنا نوحاً...»
 ٣٨٢ سخنان بير طريقت درقصيلت صبر .

٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٣٧ تا ٤٨ ازسورة هود. ٣٨٣-٣٨٥

النوبة الثانية

- تفسير آية ٣٧ «واضح الفلك»
 ٣٨٥ يا عينتا ...
 تفسير آية ٣٨ «ويصنع الفلك وكذا»
 ٣٨٦ مر عليه ...

تفسير آية ٣٩ «فسوف تعلمون من يأتيه...»
 ٣٨٦ .. آية ٤٠ «حتى اذا جاء امرنا»
 ٣٨٦ تفسير آية ٤١ «وقال اركبوا فيها...»
 ٣٨٩ تفسير آية ٤٢ «وهي تجري بهم...»
 ٣٩٠ تفسير آية ٤٣ «قال ساوى الى جبل...»
 ٣٩١ تفسير آية ٤٤ «وقيل يا ارض ابعدي»
 ٣٩١ منك ...
 ٣٩٢ تفسير آية ٤٥ «وندى نوح زبه...»
 ٣٩٢ تفسير آية ٤٦ «قال يا نوح انه ليس من اهيك...»

تفسير آية ٤٧ «قل رب اني عوذ بك...»
 ٣٩٢ تفسير آية ٤٨ «قبر نوح اهبص...»

النوبة الثالثة

- ٣٩٥ تاويل سه ضيقه كشتي نوح : خوف وزح
 ٣٩٥ ورضا .
 دربين رحمت خداوسخن بير ضريقت
 ٣٩٥ در پردن
 ٣٩٦ تاويل آية حتى نوح ...
 ٣٩٦ تاويل آية «وقال اركبوا فيها...»
 ٣٩٦ ...

٣٩٦ تاويل آية ٤٧ «قل رب اني عوذ بك...»
 ٣٩٦ تفسير آية ٤٨ «قبر نوح اهبص...»

٣٩٦ تاويل آية ٤٩ «وقال اركبوا فيها...»

النوبة الثالثة

٣٩٥ تاويل سه ضيقه كشتي نوح : خوف وزح
 ٣٩٥ ورضا .
 دربين رحمت خداوسخن بير ضريقت
 ٣٩٥ در پردن
 ٣٩٦ تاويل آية حتى نوح ...
 ٣٩٦ تاويل آية «وقال اركبوا فيها...»
 ٣٩٦ ...

٣٩٦ تاويل آية ٤٧ «قل رب اني عوذ بك...»
 ٣٩٦ تفسير آية ٤٨ «قبر نوح اهبص...»

٣٩٦ تاويل آية ٤٩ «وقال اركبوا فيها...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٠ «حتى اذا جاء امرنا...»

٣٩٦ تاويل آية ٥١ «وقال اركبوا فيها...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٢ «وهي تجري بهم...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٣ «قال ساوى الى جبل...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٤ «وقيل يا ارض ابعدي...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٥ «وندى نوح زبه...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٦ «قال يا نوح انه ليس من اهيك...»

٣٩٦ تاويل آية ٥٧ «قل رب اني عوذ بك...»

آية ١٩ «الذين يصدون عن -

سبيل الله...» ٣٦٨

آية ٢٠ «اولئك لم يكونوا

معجزين...» ٣٦٨

آية ٢١ «اولئك الذين خسروا...» ٣٦٩

تفسير آية ٢٢ «لاجرم انهم في الآخرة...» ٣٦٩

النوبة الثالثة

تاويل آية «فلعلك تارك...» ٣٦٩

تاويل آية «من كان يريد الحياة الدنيا...» ٣٧٠

تاويل آية «افمن كان على بينة...» ٣٧١

٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٣ تا ٣٦ ازسورة هود ٣٧٢-٣٧٤

النوبة الثانية

تفسير آية ٢٣ «ان الذين آمنوا وعملوا

الصالحات...» ٣٧٤

تفسير آية ٢٤ «مثل الفريقين كالأعمى...» ٣٧٤

آية ٢٥ «ولقد ارسلنا نوحاً...» ٣٧٥

آية ٢٦ «الا تعبدوا الا الله...» ٣٧٥

آية ٢٧ «فقال الملأ الذين...» ٣٧٥

تفسير آية ٢٨ «قال يا قوم ارايتم...» ٣٧٦

تفسير آية ٢٩ «ويا قوم لا اسئلكم عليه

مالاً...» ٣٧٧

تفسير آية ٣٠ «ويا قوم من ينصرني

من الله...» ٣٧٨

تفسير آية ٣١ «ولا افول لكم عندى

سبيل آية ٣٢ «قالوا يا نوح قد -

حادثتنا» ٣٧٨

آية ٣٣ «قال انما ينيكم به الله...» ٣٧٩

آية ٣٤ «ولا ينفعكم نصحي...» ٣٧٩

آية ٣٥ «ام يقولون افترية...» ٣٨٠

آية ٣٦ «واوحى اى بو...» ٣٨٠

النوبة الثالثة

تاويل آية «ان...» ٣٨٠

الصالحات...» ٣٨٠

٣٨٠ تاويل آية «ان...» ٣٨٠

النوبة الثانية

- تفسير آية ٦٤ «ويا قوم هذه ناقة الله...» ٤١١
تفسير آية ٦٥ «فمقروها فقال
٣٩٩ تمتعوا...» ٤١١
تفسير آية ٦٦ «فلما جاء امرنا
٤٠٠ نجينا صالحاً...» ٤١١
تفسير آية ٦٧ «واخذ الذين
٤٠١ ظلموا الصيحة...» ٤١٢
تفسير آية ٦٨ «كان لم يقتلوا فيها...» ٤١٢
تفسير آية ٦٩ «ولقد جاءت رسلنا
٤٠١ ابراهيم...» ٤١٣
تفسير آية ٧٠ «فلما رأى ايديهم...» ٤١٣
تفسير آية ٧١ «وامرأته قائمة...» ٤١٤
تفسير آية ٧٢ «قالت ياويلتى...» ٤١٥
تفسير آية ٧٣ «قالوا اتعجبين
٤٠٢ من امر الله...» ٤١٦
تفسير آية ٧٤ «فلما ذهب عن
٤٠٢ ابراهيم الروح...» ٤١٦
تفسير آية ٧٥ «ان ابراهيم لحليم...» ٤١٦
تفسير آية ٧٦ «يا ابراهيم اعرض
٤٠٣ عن هذا...» ٤١٦
تفسير آية ٧٧ «ويا قوم هذه ناقة الله...» ٤١١
تفسير آية ٧٨ «فلما جاء امرنا...» ٤٠٠
تفسير آية ٧٩ «واخذ الذين ظلموا الصيحة...» ٤٠١
تفسير آية ٨٠ «كان لم يقتلوا فيها...» ٤١٢
تفسير آية ٨١ «ولقد جاءت رسلنا ابراهيم...» ٤٠١
تفسير آية ٨٢ «فلما رأى ايديهم...» ٤٠١
تفسير آية ٨٣ «وامرأته قائمة...» ٤٠٢
تفسير آية ٨٤ «قالت ياويلتى...» ٤٠٢
تفسير آية ٨٥ «قالوا اتعجبين من امر الله...» ٤٠٢
تفسير آية ٨٦ «فلما ذهب عن ابراهيم الروح...» ٤٠٢
تفسير آية ٨٧ «ان ابراهيم لحليم...» ٤٠٣
تفسير آية ٨٨ «يا ابراهيم اعرض عن هذا...» ٤٠٣
تفسير آية ٨٩ «ويا قوم هذه ناقة الله...» ٤٠٤
تفسير آية ٩٠ «فلما جاء امرنا...» ٤٠٤
تفسير آية ٩١ «واخذ الذين ظلموا الصيحة...» ٤٠٥
تفسير آية ٩٢ «كان لم يقتلوا فيها...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٣ «ولقد جاءت رسلنا ابراهيم...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٤ «فلما رأى ايديهم...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٥ «وامرأته قائمة...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٦ «قالت ياويلتى...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٧ «قالوا اتعجبين من امر الله...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٨ «فلما ذهب عن ابراهيم الروح...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ٩٩ «ان ابراهيم لحليم...» ٤٠٦-٤٠٥
تفسير آية ١٠٠ «يا ابراهيم اعرض عن هذا...» ٤٠٦-٤٠٥

النوبة الثالثة

- تأويل آية «والى نمود اخاهم صالحاً...» ٤١٧
كفتار پير طريق دربارۀ قضا . ٤١٧
تأويل آية «هوانشأكم من الارض...» ٤١٧
تأويل آية «لقد جاءت رسلنا...» ٤١٨
كفتار پير طريق «جنيد» دربارۀ
خصلتهای ششگانه تصوف كه پایۀ آن
طريق است ٤١٩
تأويل آية «فلما ايديهم لاتصل...» ٤١٩
تأويل آية «فلما ذهب عن ابراهيم
الروح...» ٤١٩
تأويل «ان ابراهيم لحليم...» ٤١٩

٦- النوبة الاولى

ترجمۀ آیات ٦١ تا ٧٦ از سورۀ
هود .

النوبة الثانية

- تفسير آية ٦١ «والى نمود
٤٠٩ اخاهم...» ٤٠٩
تفسير آية ٦٢ «قالوا يا صالح
٤١٠ قد كنت...» ٤١٠
تفسير آية ٦٣ «قال يا قوم ارايتم...» ٤١١

٧- النوبة الاولى

- ترجمۀ آیات ٧٧ تا ٨٦ از سورۀ
هود . ٤٢٠-٤٢١

النوبة الثانية

- تفسير آية ٩٨ «قدم قومه يوم القيمة...» ٤٣٨
تفسير آية ٩٩ «واتبعوا في هذه ..» ٤٣٩
تفسير آية ١٠٠ «ذلك من انباء القرى...» ٤٣٩
تفسير آية ١٠١ «وما مثلناهم ولكن...» ٤٤٠
تفسير آية «١٠٢» «وكذلك اخذ ربك...» ٤٤٠

النوبة الثالثة

- تاويل آية «قالوا يا شعب اصلو ثوث..» ٤٤٠
تاويل «واستغفروا ربكم» ٤٤٢

٩ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٠٣ تا ١٢٣ از
سورة هود ٤٤٢-٤٤٦

النوبة الثانية

- تفسير آية ١٠٣ «ان في ذلك لآية..» ٤٤٦
تفسير آية ١٠٤ «وما نؤخره الا لآل» ٤٤٦
تفسير آية ١٠٥ «يوميت لا تكذب» ٤٤٧
تفسير آية ١٠٦ «فاما الذين سمعوا...» ٤٤٧
تفسير آية ١٠٧ «خالدين فيها مدامت...» ٤٤٨
تفسير آية ١٠٨ «واما الذين سمعوا...» ٤٤٩
تفسير آية ١٠٩ «فلانك في مريم...»
تفسير آية ١١٠ «ولقد اتينا موسى الكثر»

- ٤٥١
تفسير آية ١١١ «وان كلالنا...» ٤٥١
تفسير آية ١١٢ «فستقم كما امرت...» ٤٥٢
تفسير آية ١١٣ «ولا تترك...» ٤٥٢
تفسير آية ١١٤ «واقم الصوته ضرفي النهار...»
٤٥٣
تفسير آية ١١٥ «واصبر فاني لا يضيع...» ٤٥٤
تفسير آية ١١٦ «فقلوا كن من لقرون...» ٤٥٤
تفسير آية ١١٧ «وما كان ربك نبيث تقرى..»
٤٥٥
تفسير آية ١١٨ «ولوشه ربك جع...» ٤٥٥
تفسير آية ١١٩ «الامن رحم ربك...» ٤٥٦
تفسير آية ١٢٠ «وكلا نقص عيت من...» ٤٥٦
تفسير آية ١٢١ «وقر لندين لا يؤمنون...» ٤٥٧

تفسير آية ٧٧ ولما جاءت رسلنا ...» ٤٢١

تفسير آية ٧٨ «وجاءه قومه يهرعون
اليه ...» ٤٢٣

تفسير آية ٧٩ «قالوا لقد علمت
مالنا ...» ٤٢٤

تفسير آية ٨٠ «قال لوان لي بكم...» ٤٢٤
تفسير آية ٨١ «قالوا يا لوط

انارسل ربك ...» ٤٢٤

تفسير آية ٨٢ «فلما جاء امرنا جعلنا

تفسير آية ٨٣ «مسومة عند ربك...» ٤٢٧

تفسير آية ٨٤ «والى مدين
اخاهم ...» ٤٢٧

تفسير آية ٨٥ «ولاتمشوا في الارض» ٤٢٨

آية ٨٦ «بقية الله خير لكم..» ٤٢٨

النوبة الثالثة

تاويل آية «ولما جاءت رسلنا ...» ٤٢٨

تاويل آية «قال لوان لي بكم قوة...» ٤٢٩

تاويل آية «فلما جاء امرنا ...» ٤٣٠

٨ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٧ تا ١٠٢ از سورة
هود ٤٣٠-٤٣٣

النوبة الثانية

- تفسير آية ٨٧ «قالوا يا شعيب...» ٤٣٢
تفسير آية ٨٨ «قال يا قوم ارايتم...» ٤٣٤
تفسير آية ٨٩ «ويا قوم لا يجر منكم» ٤٣٥
تفسير آية ٩٠ «واستغفروا ربكم...» ٤٣٦
تفسير آية ٩١ «قالوا يا شعيب ما نفقه...» ٤٣٦
تفسير آية ٩٢ «قال يا قوم ارحطى...» ٤٣٧
تفسير آية ٩٣ «ويا قوم اعلموا على...» ٤٣٧
تفسير آية ٩٤ «ولما جاء امرنا نجينا...» ٤٣٨
تفسير آية ٩٥ «كان لم يفتوا فيها...» ٤٣٨
تفسير آية ٩٦ «ولقد ارسلنا موسى...» ٤٣٨
تفسير آية ٩٧ «الى فرعون وملائته...» ٤٣٨

- تفسير آية ١٢٢ «وانظروا انا منتظرون» ٤٥٧
تفسير آية ١٢٣ «ولله غيب السموات..» ٤٥٨
- التوبه الثالثه**
- تاويل آيه «ان في ذلك لآيه..» ٤٥٨
تقسيم روزها بنقل ازيحي معاذ ٤٥٨
گفتار پير طريقت درباره تفاوت انفس
نيکختان و بدبختان . ٤٦٠
شقيق بلخي درباره علائم سعادت . ٤٦٠
- تاويل آيه «فاستقم كما امرت» ٤٦١
معنى استقامت وسخن ابو على
حوزحاني درباره آن . ٤٦١
تاويل آيه «واقم الصلوة طرفي النهار..» ٤٦١
سخن درباره «ان الحسنات يذهبن
السيئات..» ٤٦٢
تاويل آيه «وكلانقص عليك من انباء الرسل..» ٤٦٢
سخن درباره حديث : بعثت بالحنيفية السهلة ٤٦٢
در فضائل رسول اکرم (ص) ٤٦٣

غلط نامه

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
۱	۱۳ و که	و چون	۶	۲۰ ای	ای
۲	۱۷ ابی	ابی	۶	۲۱ بالحق	بالحق
۲	۲۰ سیات	سیات	۶	۲۵ هیچ	هیچ
۲	۲۱ حیوانه	حیوته	۶	۲۵ اذا	اذا
۳	۸ هفتاد اسیر	هفتاد دشمن	۷	۲ بالحق ای	بالحق ای -
		اسیر		بالوحي	بالوحي
۳	۹ داده است	داده ای	۷	۴ لم تکرهوا	لم یکرهوا
۳	۱۰ نمیکردیم	میکردیم	۷	۵ اهبة	اهبة
۳	۱۴ ذالکتیغه	ذوالکتیغه	۷	۵ ای فی	ای - فی
۴	۵ تقوی	یقوی	۷	۸ کیرهون القتال	کیرهون القتل
۴	۷ کولد	لود	۷	۸ ای	ای
۴	۱۷ الایه	الایة	۷	۹ یغی	یعنی
۵	۷ آسکت	أسکت	۷	۱۶ فراوان وهی	فراوان وهی
۵	۱۲ و نادتهم	زادتهم	۷	۱۶ قافله معها	قافلة معها
۵	۱۳ مرجیان	مرجیان	۷	۱۸ کردیم	گردیم
۵	۱۷ صحبه	صحبة	۷	۲۴ گویند	گویند
۵	۱۷ فماز یادته	فماز یادته	۷	۲۶ بیکدیگر	بیکدیگر
۵	۲۱ یتقون	یتقون	۸	۲ وادی	وادی
۶	۶ گوی	گوی	۸	۵ غیرهم گزین	غیرهم گزین
۶	۱۲ اصلاحتهم	کصلاحتهم	۸	۶ کُر	اکر
۶	۱۴ فی بیته	من بیته	۸	۹ بزرگ	بزرگ

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
۸	۱۱	یخرج	نخرج	۱۰	نه، گرمای
۸	۱۱	نشاہب	نشاہب	۹	آب
۸	۱۴	مقداد بن عمر	مقداد بن عمرو	۱۱	رضایتی
۸	۲۲ و ۱۶	فوالذی	فوالذی	۱۱	وجائیکه
۸	۱۹	علی	علی	۱۰	۱۶ و ۱۹ یوئرون
۸	۲۱	واعطینا	واعطیناک	۱۸	ببعث
۸	۲۲	میخضه معک	فخضته	۱۸	منی
		لخضناه معک		۱۰	تداولها
۸	۲۳	لصبر	لصبر	۱۰	خافون
۸	۲۳	حیت	حیت	۱۰	درآن
۸	۲۴	اقطع	واقطع	۱۰	باز کرد
۹	۵	«ان لکم»	«ان لکم»	۱۱	ربودگان
		احدی الطائفتین	احدی الطائفتین	۱۱	خدمت ربوده
		«وانها لکم»	«وانها لکم»	۱۱	نواخته قربت
۹	۷	الشوکه	الشوکه	۱۱	نماز
۹	۷	که	له	۱۱	در منازل
۹	۱۱	لان اول	لان الاول	۱۱	واظهار
۹	۱۲	الدنیر	النفیر	۱۱	الشوکه
۹	۱۵	القلوب	القلوب	۱۲	بنمیری
۱۰	۵	بند گانید	بند گانید	۱۲	فرا کردگان
۱۰	۵	حکم او	حکم او	۱۳	فتمتوا الذین
۱۰	۵	به جان و دل	به جان و دل	۱۳	متحرراً
۱۰	۷	فانقوا لله	فاتقوا الله	۱۳	بخشیده

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۴	۱۲	شرالدواب	شرالدواب	۱۶	۴	لَان	لَان
۱۴	۱۶	دلهاى	[دلهاى]	۱۶	۴	الربوبیه	الربوبیة
۱۴	۱۶	شنوائیدند	حق شنوائیدند	۱۶	۱۹	برى	برید
۱۴	۲۱	الغوثة	الغوثة	۱۶	۲۴	راویه	راویه‌ها
۱۵	۱	یدعوا	یدعو			مطهره‌ها	مطهره‌ها
۱۵	۳	رداؤه	رداء	۱۷	۶	واَنی معکم	اَنی معکم
۱۵	۶	فاستجاب	گفت: فاستجاب	۱۷	۲۰	اکنافنا	اکنافنا
۱۵	۷	والاجابه	والاجابة	۱۸	۷	ذالکم	ذالکم
۱۵	۸	ای باَنی	ای - باَنی	۱۸	۱۱	فلانولواهم	فلانولواهم
۱۵	۹	ای اردف	ای - اردف	۱۸	۱۴	دمن	دشمن
۱۵	۱۰	خلفه	خلفه	۱۹	۱۱	فلم تقتلواهم	فلم تقتلواهم - فله تقتلواهم
۱۵	۱۰	اردفته‌ای	اردفته‌ای	۱۹	۱۴	لعلی	لعلی
۱۵	۱۰	باقی قراء	باقی قراء	۱۹	۱۴	لائی بکر	ل: ائی بکر
۱۵	۱۳	ای متتابعین	ای - متتابعین	۲۰	۱۱	اعضاء	اعضاء
۱۵	۱۷	خسمانة	خسمانة	۲۰	۱۴	رب العزّة	رب العزّة
۱۵	۱۸	صوره	صورة	۲۰	۲۳	ای الامر	ی - الامر
۱۵	۱۸	ابيض	ابيض			وذلكه	وذلكه
۱۵	۲۰	الاف	آلاف	۲۰	۲۳	مبتدا	مبتداء
۱۵	۱۹	اکنافهم	اکنافهم	۲۱	۳	تستقضو	ن تستقضو
۱۵	۱۹	لخمسه	بخمسة	۲۱	۳	فقد جاء	فقد جاءکم
۱۵	۲۴	امامه	امامته	۲۱	۶	واذ	واذ
۱۶	۱	یونن بالمسرة	یونن بالمسرة	۲۱	۸	بجنت	بجنتک
۱۶	۲	یغشیهم	غشیهم	۲۱	۱۰	وَن تغن	ولن تغن

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
٣١	٢٤	ساریہ ساریہ	٢١	١٨	حفص حفص
٣٢	٢	ابالبافہ ابولبانہ	٢١	١٩	مبتداء مبتداء
٣٢	٢٠	ونظایره ونظایره	٢١	١٩	لن نغن لن نغنی
٣٢	٢١	عدوا لکم عدوا لکم	٢١	٢٢	وحد وحد
		الآیہ.. «یوم الآیة»	٢١	٢٤	
		ینہیکم اللہ			و٢٦ اجراء اجراء
		الآیة . یوم	٢٢	٢	التثنیه التثنیه
٣٣	٩	رؤساء رؤساء	٢٢	٦	من کمن
٣٣	٢٣ و ٩	دارالندوة دارالندوة	٢٢	١٤	نصر نصر
٣٣	١٢	ربیه ربیه	٢٢	٢٣	انهم اسمع انهم
٣٥	٥	بنسشتندی بنسشتندی	٢٣	٦	یروا اکسفا یروا اکسفا
٣٥	١٠	فانو بحديث فأتوا بحديث	٢٦	١٦	لانصبین لانصبین
٣٦	٨	فی العیوب فی الغیوب	٢٦	٢١	فاو یکم فاو یکم
٣٧	٦	بد اود به داود	٢٧	١٣	اوتخرجوك اوتخرجوك
٣٧	٢١	با	٢٨	٤	ان یجیب من یجیب
٣٨	٢٢	شمارارا شمارا	٢٨	٥	اجیبوا للہ اجیبوا للہ
٣٩	١	ادلہ ادلہ	٢٨	٧	ابوهریره ابوهریره
٤٠	٦	ماکان وماکان	٢٨	٧	پیروان پیروان
٤٠	١٦	لیمیز لیمیز	٢٨	٨	صلو ته صلو ته
٤١	١	ناایمنی وناایمنی	٢٩	٩	یؤل یؤل
٤١	٥	برگردید برگردند	٣٠	١٠	«انه» «وانه»
٤١	١٢	ایشات ایشان	٣٠	٢٤	ینکث ینکث
٤١	٢٢	عدی عدی	٣١	٦	قلیلا قلیل

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
۴۲	۲	خویشتن بآن خویشتن را بآن	۴۵	۱۴	الکفرهم کفرهم
۴۲	۱۶ و ۱۵	اولیاء	۴۷	۷	عداوتکم و عداوتکم
۴۳	۱	بجای ناک بجای بانگ	۴۷	۷	بایاد تودر بایاد توزیر
۴۳	۶	بنیه بنیه			زیر خاک خاک در خواهم
۴۳	۱۵	فنعاراً فنعلوا			خواهم شد شد
۴۳	۱۶	یکون تکون	۴۷	۲۰	المرء المرء
۴۳	۲۲	لیمیز لیمیز	۴۷	۲۴	یفقر لهم یفقر لهم
۴۳	۲۳	آرام آرام	۴۸	۱	احدا احد
۴۴	۴	علائیة علائیة	۴۸	۲۱	وان تعودوا ان يعودوا
۴۴	۷	قصها قصها	۴۸	۲۲	احنا احنا
۴۴	۷	بقضیتها بقضیتها	۴۸	۲۴	اغنا اغنی
۴۴	۷	فیمز فیمز	۴۹	۱ و ۱۱	شی شی
۴۴	۱۳	الذی الذی	۴۹	۷	بخشند بخشید
۴۴	۱۴	فلا یاعک لا یاعک	۴۹	۱۲	بودی بودید
۴۴	۲۰	مثلاته مثلاته	۴۹	۱۵	لا تخلتکم لا تخلتکم
۴۵	۱	اصاب اصاب	۵۰	۴	آهنت آهنتک
۴۵	۲	نباء نبأ	۵۰	۵	کردند کردید
۴۵	۳	وان کرهم و ن کرهم	۵۰	۹	بگرویدید بگرویدند
۴۵	۴	سیات سیات	۵۰	۱۰	وثبتوا فثبتو
۴۵	۶	سنة لله سنة لله	۵۰	۱۰	کثیر کثیر
۴۵	۱۱	تعلمون تعلمون	۵۰	۱۶	میشید میشید
۴۵	۱۲	یعملون یعملون	۵۰	۱۷	میشید میشید
			۵۱	۷	برئى برئى

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
٥٢	٧	جیبیر بن معطم	جیبیر بن مطعم	٥٨	٢٣	کذب	کذب
٥٢	١٧	نارسیده	نارسیده	٥٩	١	تبراً	تبراً
		درویش	درویش	٥٩	١٠	النافقون	المنافقون
		ایشان که	ایشان، که	٥٩	١٣	رأو	رأوا
٥٣	٢٠	المدينة	المدينة	٥٩	١٤	المخروميان	المخزوميان
٥٤	١	کلرشوة	کلرشوة	٥٩	١٦	امیه	امیه
		والرشوة	والرشوة	٥٩	٢٠	واعلموا	واعلموا
٥٤	٢	وادی	وادی	٥٩	٢٥	غنیمت	غنیمت
٥٤	٧	لقتلکم	لقتلکم	٦١	٥	صعب خصمی	صعب خصمی
٥٤	٨	لعزتکم	لعزتکم			که دردنيا	که نفس است
٥٤	١٨	يقول	يقول			که نه دردنيا	
٥٤	١٨	حيی	حيی	٦١	٧	درودها	دروردها
٥٥	٨	بجنتک	بجنتک	٦١	٨	ياچنين کار	با چنین کار
٥٦	٣	مبارزه	مبارز	٦١	٨	عبرت	غیرت
٥٦	٩	ابن عمرو	ابن عمرو	٦١	٩	پی تو	بی تو
٥٦	١٣	لقدار تقیت	لقدار تقیت	٦١	١٠	راز کسی را	مران کسی را
٥٦	١٧	بخیر	زنجیر	٦١	١١	خواندی	خواندی، ظاهر
٥٧	١	الی	الی			ظاهر مکن	مکن جرمی
٥٧	٢	فئة	فئة			جرمی	
٥٧	٦	وتتقون	وتتقون	٦١	١٨	نمونه	نموده
٥٨	١٦	برئى	برئى	٦١	١٩	بوده	ربوده
٥٨	١٦	ادنوا	ادنوا	٦١	٢٠	وسخن	وسختی
٥٨	٢١	أخاف	خاف			بیر سید	بیر سید

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح		
٦٢	٨	درع خفتان	درع وخفتان	٦٦	٥	ومايدل	ومايدل
٦٢	٩	رب العالمين	رب العالمين	٦٦	٥	ابى هريره	ابى هريره
٦٢	٢٣	فقد عصي الله	فقد عصا الله	٦٦	٦	قرأناكم	قرئناكم
٦٢	٢٤	من يعصى	من يعصى	٦٦	٦	أوا	أوا
٦٣	١	مجدع	مجدع	٦٦	٧	ليستجيزون	ليستجيزون
٦٣	٣	رحمة الله	رحمة الله	٦٦	٩	رحفت	رحفت
٦٣	١١	عذاب	عذاب	٦٧	٧	هذا العذاب	هذا العذاب
٦٣	١٧	بات	بآيات	٦٧	١٠	صلوات	صلوات
٦٣	١٧	فاحذهم	فاحذهم	٦٨	٧	مصر	مصر
٦٤	٢	ووايشان	وايشان	٦٨	٨	لن يؤمن	لن يؤمن
٦٤	٨	بيكتاى	بيكتاى	٦٨	٢١	مازايده	مازايده
٦٤	٨	لما يؤمنون	لا يؤمنون	٦٩	٢	وآتوا	فاتوا
٦٤	١٨	يحبسبن	تحسبن	٦٩	٦	يفوتوننا	يفوتوننا
٦٤	٢١	اعدو	اعدوا	٦٩	١٠	لا يعجزون	لا يعجزون
٦٤	٢١	ميسازند	ميسازيد	٦٩	١٢	عامه قرا	عامه قراء
٦٥	٥	يوف	يوف	٦٩	١٥	كفروا سبقوا	كفروا سبقوا
٦٥	١٢	يسنده	يسنده	٦٩	١٦	لندقضى	لندقضى
٦٥	٢٣	ذالك	ذالك	٦٩	١٩	قر ثلاثا	قلها ثلاثا
٦٥	٢٤	الملئكه	الملئكة	٦٩	٢١	لى	لى
٦٦	١	ربيعه	ربيعه	٦٩	٢٢	يتنصسون	يتنصسون
٦٦	١	عشرة	عشيرة	٦٩	٢٤	يتنصسون	يتنصسون
٦٦	٣	جيّعوا	جيّعوا	٧٠	٤	شد	شد
٦٦	٤	يجبوا	يجبوا	٧٠	٥	شيعه	شيعه

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
٧٠	١٦	الادمیین	٧٣	١٤	وَقَفَّكُمْ اللَّهُ
٧٠	١٦	ثُرَات	٧٣	١٤	بِقَوَى اللَّهِ
٧٠	٢٠	يُخَلَف	٧٣	١٥	اسْتَخْلَفَهُ
٧٠	٢٠	يُؤَفَّر	٧٣	١٨	الرَفِيقُ
٧١	٢٣	مَرَك	٧٣	١٩	پَرَوَاز
٧٢	٣	اِذَا الظَّالِمُونَ			اَوَارَادَتْ
٧٢	٣	غَمَرَات	٧٣	١٩	جَلَالِ اٰيٰتِهِ
٧٢	٦	ضَرَبَتْ مَلِك	٧٣	٢٢	سَرَادِقَات
		قَطْعِيَّتِ مَلِك	٧٣	٢٢	دِرْهَوَا
		مَلِك			عَشَق
٧٢	٧	الْاَبْشَرَى	٧٣	٢٤	بِیْ دِسْتُوْری
٧٢	٨ و ٩	قَطْعِيَّتِ	٧٣	٢٤	فَرَا بِيْش
٧٢	١٩	لُطْفِ كِرَامَت	٧٣	٢٥	سُوْزْد
		كِرَامَت	٧٤	١	فَرَشْتَه
٧٢	٢١	وَلِهْ سَلَام	٧٤	٢	نَمَانْدِ آب
٧٢	٢١	اِدْخُلُوا الْجَنَّة			اَنْ دَانْد
٧٢	٢١	تَعْلَمُونَ	٧٤	١٢	بِشْنَا سَنْد
٧٢	٢٥	نَكْر	٧٤	١٩	لَا جَعَا
٧٣	٢	شَتَّانَ بَيْن	٧٤	٢٤	الشَّهَدَاءِ
		قَوْمِ قَوْم	٧٤	٢٥	الْاَنْبِيَاءِ
٧٣	٣	اِحْيَا قَسَتْ	٧٦	٤	بَسْ
٧٣	٣	بِرُوَيْتِهِمْ	٧٦	٥	اَتَّقُوا اللَّهَ
٧٣	٨	كِهْ اَيْن	٧٦	٨	اَز سِيْرَان

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
٧٦	١٢ خانوا اللہ	خانوا اللہ	٨٣	٢٢ این باآنت	این با آنت
٧٦	٢٠ اولیاء	اولیاء	٨٤	٢ می جهة	من جهة
٧٦	٢١ ایشای	ایشان	٨٤	١٢ کلکم	حملکم
٧٧	٢ مهادنہ ایست	مهادنہ ایست	٨٤	١٧ یقولہ	بقولہ
٧٧	١١ حقاً	حقاً	٨٤	١٧ التوارث	ثم التوارث
٧٨	٥ حفص	خفص			بالجهرہ
٧٨	١٢ لیثبتوا	لیثبتوا	٨٥	٤ تسعة	تسعة
٧٨	١٩ مات	مائة	٨٥	٨ کلاً	کلاً
٧٨	٢٢ ضم است	ضم فصیح	٨٧	١٧ بحدیبه	[به حدیبه]
	فصیح		٨٧	١٧ لم ینقصوکہ	لم ینقصوکہ
٧٩	١٢ الفدیة	الفدیة	٨٨	١٤ استقاموا	استقاموا
٧٩	١٢ هولاء	هؤلاء	٨٨	١٨ لا ولا ذمة	لا ولا ذمة
٧٩	١٤ ندا	فدا	٨٩	١٠ البحوث	البحوث
٨٠	٧ تكون	یکون	٨٩	١٠ المیثرة	المیثرة
٨٠	٧ قراءة	قراءت	٩٠	٢ به یمسه به...	به یمسه به...
٨٠	٩ الاشخان	الانخان	٩٠	٤ ینفعل	بالانفعل
٨٠	١١ حشت	حشمت	٩٠	١٢ بری	بر
٨٠	١٧ سماء	سماء	٩٠	١٣ اعضا بهم	اعضا بهم
٨٢	٧ قراء	قرء	٩٠	١٤ ابتداء	ابتداء
٨٣	١٠ فیئی	فیئ	٩٠	١٧ چندچہ	چندت
٨٣	١٤ الولاية	الولاية	٩٠	٢١ فتمو	فتمو
٨٣	١٥ الولاية	الولاية	٩١	٦ تغوتو	تغوتو
٨٣	٢٢ اولیاء	اولیاء	٩١	١٢ فت	فوت

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
۹۱	۱۳ عیدھا اہل	عیدھا ی اہل	۹۵	۴ الجر آء	الجزاء
۹۱	۲۰ بری	بری	۹۵	۴ دینہ	دنتہ
۹۲	۲ تولیہ علی	تولیہ علی (ع)	۹۵	۵ والدين	الدين
	تلاوۃ برائۃ	تلاوۃ البرائۃ	۹۵	۶ انما هو	انما هو من
۹۲	۱۰ یعجزونہ	تعجزونہ		هذا منه	هذا . منه
۹۲	۱۳ بری	بری	۹۵	۱۹ کارروی -	کاروی
۹۲	۱۷ و ایشانرا	و ایشان	۹۵	۲۱ بیزاری	بیزاری
۹۲	۱۷ بنو کثانہ و	بنو کثانہ اندو	۹۶	۱۰ کرد .	کرد ،
۹۳	۱۷ و۴ فداء	فداء	۹۶	۲۰ بیابانی	دیبیابانی
۹۳	۶ والواجبة	الواجبة	۹۶	۲۱ قصعہ ای	قصعہ ای
۹۳	۶ مخلوا	فخلوا	۹۷	۱۶ بشر	و بشر
۹۳	۹ فی جوارک ،	فی جوارک ،	۹۸	۱ بُرہ	یرہ
	ای	فاجرہ ، ای	۹۸	۳ نصیع	نصیع
۹۳	۹ فتمبین	فیتبین	۹۸	۳ بیابنا	بیابنا
۹۳	۱۰ آمنہ	امنة	۹۸	۱۰ الا	الا
۹۳	۱۲ مخلوقہ	مخلوقہ	۹۸	۱۲ بداؤ کم	بدؤ کم
۹۳	۱۵ از	آن	۹۹	۲۱ می شاد کند	شادی میکنند
۹۳	۲۴ بو خراعة	بر خراعة	۹۹	۲۲ خزد	خرد
۹۴	۳ لم	لهم	۱۰۰	۱۰ رؤساء	رؤساء
۹۴	۶ قری	قری	۱۰۰	۱۱ امیہ بن	امیہ بن
۹۴	۱۴ بالكفر :	بالکفر	۱۰۰	۱۶ صادقہ	صادقة
۹۴	۱۵ قليلاً	قليلاً	۱۰۰	۱۸ الا	الا
۹۴	۱۸ طاعمة	طاعمة	۱۰۰	۱۹ خزاعہ	خزاعة

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
۱۰۰ ۲۰			۱۰۴ ۲۲	ام محمد	ام محمد
۲۲ و	بنوخزاعه	بنوخزاعه	۱۰۵ ۱۳	المواضعین	المواضعین
۱۰۱ ۵	الّا	الا	۱۰۵ ۱۳	اولیاء الله	اولیاء الله
۱۰۱ ۸	نقص	نقص	۱۰۵ ۲۱	آخر و ققط	آخر ققط
۱۰۱ ۱۱	یوم الحدیبه	یوم الحدیبه	۱۰۵ ۲۱	الابد الدهر	الابد الدهر
۱۰۱ ۱۳	بداؤ کم	بدؤ کم	۱۰۵ ۲۵	اهواء اند	اهواء اند
۱۰۲ ۱۱	لم یرا	لم یر	۱۰۶ ۸	بشر المریسی	بشر المریسی
۱۰۲ ۱۲	یتخذوا			المریسی (۱)	
۱۰۳ ۱	بوزید	بررید	۱۰۶ ۸	بسر بود و او که	بسر بود و او که
۱۰۳ ۱۰	بالکفر	بالکفر		که (۱)	
۱۰۴ ۳	الدعاء الرغبة	الدعاء والرغبة	۱۰۶ ۹	عیلان	عما
۱۰۴ ۸	والماء	والماء	۱۰۶ ۹	جند درهم	جعد
۱۰۴ ۹	و کقولہ	کقولہ		درهم	
۱۰۴ ۱۲	نعمان بن یسیر	نعمان بن یسیر	۱۰۶ ۱۰	بهم خواد	خوهد بود بهم
۱۰۴ ۱۴	فرجو	فرجز		بود	

۱ - چون مصحح نخستین عبارات و اسامی و ضرب نقطه گذاری را غلط کرده است عین نقل میشود: «بشر مریسی است، بادین تنیسی، وضریق ابیسی. شیطان الطاق»
 باتفاق؛ سر بود و او که قرآن را محقّق گفت برای و مراد. جعد درهم که فرد در فرعون خواهد بود بهم. و غیلان قدری، که وی زنده کرده است دین گوری. و منضمه.
 مرسی، بشر بن عتاب مرسی. که از معتزله و موالی زید بن خطاب بود و بسر ۲۱۸
 و سر بود و او، احمد بن ابی دوداش گرد و اصل بن عض است که از پیشوار معتز بود و در مسئله محنة
 و موضوع عقیده بخلق قرآن نه وی در بیشتر کتب مر و نجر آمده است. و شیطان الطاق
 یا مؤمن الطاق (بعقیده شیعیان) محمد بن عی بن نعمان بن ابی جعفر حو: زمت هر مذهب
 بود. و غیلان بن ابی قیلان دمشقی مکنی به ابو مروان نیز یکی از پیشوارین فرقه صبیحه و قدری مذهب بود.

و جعد درهم یا جعد بن درهم از کسانی بود که بر حسب گفته بن خلیفه به محمد دعوی اسد و در باطن پیرو مانی بود و بفرمان هشام بن عبدالملک اموی (۱۰۵ - ۱۳۵) کشته شد.

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۰۶	۱۶	پیغامبران	پیغامبر(ص)	۱۱۶	۳	با اهل	باهل
۱۰۸	۴	یکی	یکی را	۱۱۷	۱	عزیز	عزیر
۱۰۹	۲۵	خداوند بروز	خداوند و بروز	۱۱۷	۳	برد	برد
۱۱۰	۵	عزیز	عزیر	۱۱۸	۳	ان آله	ان الاله
۱۱۰	۱۷	یطفئوا	لیطفئوا	۱۱۹	۱۷	سبحانه	سبحانه
۱۱۱	۱۶	یعجبکم	تعجبکم			وعما	عما
۱۱۲	۲۲	جین	حین	۱۲۰	۱	ملجاء	ملجأ
۱۱۳	۱۹	ورحمة و	ورحمته و	۱۲۰	۲	ملیت	ملئت
		طماأینة	طماأیننه	۱۲۰	۵	قال : النبی	قال النبی :
۱۱۴	۸	ینبش	ینبش	۱۲۰	۱۵	شیأ	شیأ
۱۱۴	۱۷	فانزل الله	فانزل الله	۱۲۰	۱۸	والالتقاء	والاكتفاء
۱۱۴	۱۹	عال درویش	عال، درویش	۱۲۱	۱۹	ان آباؤکم	ان کان
		شد	شد			آباؤکم	
۱۱۴	۱۹	اعال عیال-	آعال، عیال-	۱۲۱	۲۲	یحبه	لحبّه
		دارشد	دار شد	۱۲۱	۲۲	الله	لله
۱۱۴	۲۶	لمن یشاء	لمن یشاء	۱۲۱	۲۲	وکما	کما
۱۱۵	۴	مؤحدان	موحدان	۱۲۲	۱	کمان	گمان
۱۱۵	۱۳	عزوجلّ دان	عزوجلّ. دان	۱۲۲	۱۳	نکشته ئی	نه کشته بی
		با اهل	باهل			خودی	خودی
۱۱۵	۲۲	علیء	علی(ع)	۱۲۲	۱۸	عنا	عناء
۱۱۵	۲۳	مملکة	ملکته	۱۲۲	۲۲	الا	الا
۱۱۵	۲۳	فامتنع	وامتنع	۱۲۲	۲۴	تقیأ	تقیأ
۱۱۶	۲	در آن	ورایشان	۱۲۳	۸	جیفه کلبه	کلبه جیفه
				۱۲۳	۱۶	لم یلدولم یولد	لم الدولم اولد

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
١٢٣	١٧ له	لی	١٢٧	١٧ بخلت به	بخلت بی
١٢٥	١١ پسندہ	بسندہ	١٢٧	١٩ شهر	شہر آ
١٢٥	٢٢ قرأ	قرأ	١٢٧	٢١ الاثنی عشر،	الاثنی
١٢٥	٢٤ راهب	راہب		کما	عشر لنا
١٢٦	١١ لوانعطف	وانعطف	١٢٧	٢٢ القتال وصفر	القتال فيه .
١٢٦	١٣ مالی	مال		وصفر	
١٢٦	١٣ وچند	هر چند	١٢٧	٢٢ بصفر	بصفر
١٢٦	١٨ لواجب	الواجب	١٢٧	٢٣ من الذین	من المبن
١٢٦	١٨ يؤدّو	يؤدّوا	١٢٧	٢٣ شهر الربيع	شهر اربيع
١٢٦	١٩ يقول	تقول	١٢٧	٢٤ محمود	لحمود
١٢٦	٢٥ الدّنيانير	الدّنانير	١٢٨	١ كثير .	كثير لرمضان .
١٢٧	٣ وسفيان	وهو قول		الرمضان	ورمضان
		سفيان		ورمضان	
١٢٧	٤ زكوة الحلّی	كه زكوة -	١٢٨	٢ ذو القعدة	ذو القعدة
		الحای	١٢٨	٣ وذو الحجّه	وذو الحجّة
١٢٧	٥ سعدبن -	سعيد بن -	١٢٨	٣ فيه قوله	فيه واسه عمه .
	المسيب	المسيب		قوله :	
١٢٧	١١ لانوضع	لانوضع	١٢٨	٣ عند مة . كتبہ عند مة كتبہ .	
	ودينار	دينار	١٢٨	٣ في كتاب الله	ففي كتاب الله
١٢٧	١٢ كتيه	کتيه	١٢٨	٣ يوم... ولا أرض	يوم . .
١٢٧	١٣ اجواهم	اجوافهم		ولا أرض	
١٢٧	١٦ جبهة	جبهته	١٢٨	٥ نازلة	و نازلة
١٢٧	١٧ حرّه	حيّة	١٢٨	٦ هر 'جدهليه	هر 'الجهليّنا
١٢٧	١٧ انالمك	انا ملك	١٢٨	٩ ذو القعدة	ذو القعدة

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
١٢٨	١٦	گفت : آنست گفت آنست	١٣٠	٥	یضّل یضّل
		آنکه	١٣٠	٧	یضاهاوا یضاهاوا
١٢٨	١٧	الحساب - الحساب	١٣٠	٨	واربعة اشهر اربعة اشهر
		المستقیم	١٣٠	٩	بذلك ذلك
١٢٨	٢٠	فی الاربعه فی الاربعه	١٣٠	١١	غزآء غزای
١٢٨	٢٢	لا تظلموا لا تظلموا	١٣١	١	کوید کویند
		انفسکم	١٣١	٣	الآخرة الاخرة
١٢٩	١	بدأکم بدأو کم	١٣١	٧	المطروا - المطرو -
١٢٩	٣	اجاع اجاع			الجدوبة الجدوبة
١٢٩	٦	للتسوة قاموا للتسوة قمن	١٣١	٩	الله الله
١٢٩	٧	انتهى ذلك انتهى الى ذلك	١٣١	١٢	لينفرو لينفروا
١٢٩	٩	النسيء النسيء	١٣٢	٣	نه نهند نهند
١٢٩	٩	خواند خواند	١٣٣	٢٢	جهادى جهادى غير
١٢٩	٩	قرأء قرأء			فيك غير
١٢٩	١١	تفرّد تفرّد	١٣٤	١	دوازده دوازده
١٢٩	١٢	النسيء النسيء	١٣٤	٦	ماندنه نه موحد مانده نه موحد
١٢٩	١٣ و ١٧	نسيء نسيء	١٣٤	٦	خلق نه نه مؤمن خلق نه نه مؤمن
١٢٩	١٧	قوى قوى	١٣٤	١٠	سما الله سما الله
١٢٩	١٨	نيز غرّت بر غرّت	١٣٤	١١	وهو الله زايد است و
١٢٩	١٨	شوند شود			بايد دراول
١٢٩	١٩	حرمت محرم حرمت ماه محرم			سطر ١٣ بجای
١٢٩	٢٤	ابو ثمامه ابو ثمامه			قوله تعالى
١٣٠	١	ابو ثمامه اين ابو ثمامه	١٣٤	١٨	وايده
					می بود
					«وايده»

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
۱۳۵	۱	عرض	۱۳۸	۲	سکینتہ
۱۳۵	۱۳	یجاہدو			سکینتہ علیہ
۱۳۵	۱۸	یترددون	۱۳۸	۴	رابطہ الجاش
		یترددون ،	۱۳۸	۶	بالملائکہ
		تا در کمان			بالملائکۃ
		خویش			یعنی یوم بدر یوم بدر
		میگردند	۱۳۸	۱۲	اقیہ
۱۳۵	۱۹	میخواستند	۱۳۸	۱۵	آنکہ
۱۳۵	۲۱	خدایرا	۱۳۹	۴	علی ان
۱۳۵	۲۱	وخواست			الحزن
		ایشان	۱۳۹	۵	فکذلک حزن
۱۳۶	۱۴	شیء			فکذلک حزن
۱۳۷	۴	اذکر الطالب			بویکر
		فامشی خلفت	۱۳۹	۶	یعنی
۱۳۷	۴	فاذکر الرصد	۱۳۹	۸	همسخن
		واذکر الرصد	۱۳۹	۸	همساز
۱۳۷	۵	احببت لك ان	۱۳۹	۱۱	خضرمی
		یکون	۱۳۹	۲۲	دوی
۱۳۷	۷	براه	۱۳۹	۲۳	ای - بنی
۱۳۷	۱۷	آنک ، آمدند			جهزونی
۱۳۷	۲۲	گفته اند امیة			جهزونی
		گفته اند کہ	۱۳۹	۲۴	نغفر
		میة	۱۴۰	۲	استغفر
۱۳۷	۲۲	به ابی بکر	۱۴۰	۱۸	صنعت
۱۳۷	۲۴	فروپشت	۱۴۱	۵	مرت
۱۳۷	۲۴	نکرد	۱۴۱	۵	نقوہ
		نگرد			لقوم

صفحه سطر	غلط	صحیح	صفحه سطر	غلط	صحیح
١٤١	٧	استادن	استاذن	١٤٤	١٦
١٤١	١٠	الانبعاث	الانبعاث ،	١٤٤	١٦
١٤١	١٦	تابنشستند .	تا بنشستند	١٤٤	٢٣
١٤١	١٦	وبر جمله	واستطاعت	١٤٦	٢٢
١٤١	١٦	دوا است	دواست	١٤٧	٥
١٤٢	١٢	الشیئی	السیر	١٤٧	٨
١٤٢	١٣	ارکابهم	رکابهم	١٤٧	١٠
١٤٢	١٤	فرقت	فرقت	١٤٨	٨
١٤٢	١٥	وقبل	وقیل	١٤٨	١٤
١٤٢	١٦	هولاء	هولاء	١٤٩	٦
١٤٢	٢٥	میگرائیدند	میگراییدند	١٤٩	٧
١٤٣	١١	هذه الآیه	هذه الآیه	١٥٠	٦
١٤٣	١٢	حسناء	حسناء	١٥٠	٩
١٤٣	١٣	لغشاء	لعساء	١٥٠	٢١
١٤٣	١٥	بنات الاصفر	بنات بنی	١٥٠	٢٥
١٤٤	٢	آنکه	آنک	١٥١	١
١٤٤	٤	کشتید	گشتید	١٥١	٣
١٤٤	٩	ماید	مایدی	١٥١	٦
١٤٤	٩	ماید	مایدی	١٥١	٢٣
١٤٤	٩	ماید	مایدی	١٥٢	١٠
١٤٤	٩	ماید	مایدی	١٥٢	١١

صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
۱۵۲ ۱۶ پسند کواو	پسند کرا	۱۵۸ ۱۲ الغرقه	الغرقه صحیح
۱۵۲ ۱۶ پسندیده	وپسندیده	۱۵۸ ۱۳ بایشان دهند	بایشان
۱۵۲ ۱۷ چراینده	چرا ؟ بنده	که بان دهند چند آنکه	
۱۵۲ ۱۷ بناها بقضا	بتاوی بقضا	باشد و هر یکی	
۱۵۲ ۱۷ کوی	کوی	در زایشان نصیبی	
۱۵۲ ۱۸ خاصه او	خاصه او	مقدر است کن	
۱۵۲ ۲۰ الا	الا	احتمال کند	
۱۵۳ ۱۳ کفایه الابدیه	کفایه	هر یکی در کفایت	
	الابدیه	یست ساله بدهند	
۱۵۴ ۲ و یوجب	یوجب	ببضعتی دهند	
۱۵۴ ۱۵ این باز	این باز	که مان	
	بریده ای است	۱۵۸ ۱۳ بزرگنی و	بزرگنی کنشو
۱۵۵ ۱۲ میگفتم	میگفتم	۱۵۸ ۱۳ کسب بخورد	کسب آن
۱۵۵ ۱۸ فرو گذارند	فرا گذارند	بخورد	
۱۵۵ ۱۸ از لختی	لختی		
۱۵۶ ۱۵ نبا	نبأ	۱۵۸ ۱۵ حده ن	حده ان
۱۵۷ ۴ ر جل	رجل	بممت	بکون عمده
۱۵۷ ۱۵ سر	سفر	میگفتم و	
۱۵۸ ۱۰ و ۹ کذالك	کذلك	عین مستر هو	
۱۵۸ ۱۰ مسکین بن	مسکین ابن	قور مرث و	
	آدم	شرفعی و قن:	
۱۵۸ ۱۱ الاجل	لاجر	صاحب بری	
۱۵۸ ۱۱ تولمه	قوآمه	حده ن بممت	
۱۵۸ ۱۲ الشرقة	الشرقة	نگه	نگه

صفحه سطر غلط صحیح	صفحه سطر غلط صحیح
نحن بما عندنا وانت بما عند	ازین از آن ۲۱ ۱۵۸
ک راضٍ والرّای مختلف	باید آید ۲۲ ۱۵۸
نحن بما عندنا وانت بما	۱۵۹ ۳ وازبنی نضر وازبنی هاشم
عندک راضٍ والرّای مختلف	بوسفیان بن -
یحارب اولیاء الله	الحرث بن
	عبد المطلب
۱۶۲ ۱۴ جنهم جهنم	وازین فزاره
۱۶۳ ۸ انّ انه	عینه بن
۱۶۳ ۹ فلان فلان فلا	حصین، واز
۱۶۳ ۱۰ فقتلهم فقتلهم	بنی تمیم الا
۱۳۶ ۱۱ قیل فقتل	قرع بن حابس
۱۶۳ ۱۴ ننخم	وازبنی نضر...
۱۶۳ ۱۵ آید وایشا	وعمر عمر ۱۰ ۱۵۹
۱۶۳ ۱۷ هذه كانت هذه	۱۵۹ ۱۲ مايتألفه من يتألفه
۱۶۳ ۲۲ ليقولنّ ليقولنّ	۱۵۹ ۱۵ فربقی فرقتی
۱۶۳ ۲۴ بموا الا صفر بنوا الا صفر	۱۶۰ ۴ که بمقصد که بآن مقصد
۱۶۴ ۴ مرد مردی	۱۶۰ ۷ بما لا يسته لما لا يسته
۱۶۴ ۴ منافق درو: منافق لا خبرن	۱۶۰ ۱۵ برفتند و مگر برفتند مگر
میگوئی رسول الله (ص)	۱۵۰ ۱۸ فی فضل - فی نقل -
دروغ میگوویی	الصدقات الصدقات
ازین سخن	۱۶۱ ۴ گفتند گفتندی
خبر	۱۶۱ ۱۵ «رحمة» رفع
نابکار بانکار ۹ ۱۶۴	۱۶۱ ۱۷ رحمت رحمتی
۱۶۴ ۱۸ یحرفوا یحرفوا	۱۶۲ ۱۱

صفحہ سطر غلط	صحیح	صفحہ سطر غلط	صحیح
۱۶۴ ۲۳ آمد و گفت	آمد ابن	۱۷۲ ۱۷ بریح	بریح
۱۶۴ ۲۴ مامالیتهم	مالآلیتهم	۱۷۳ ۱۷ جاریة	حارثة
۱۶۴ ۲۴ آیت فرستاد این آیت فرستاد		۱۷۳ ۲۰ آگاهیدن	آگاهیدن
۱۶۴ ۲۵ ولانعتذروا لاتعتذروا		۱۷۴ ۲ صادق	صادق
۱۶۶ ۷ فتمعوا فتمعوا		۱۷۴ ۷ وحسنت	فحسنت
۱۶۶ ۲۴ به بنی اسرائیل بنی اسرائیل		۱۷۴ ۸ من قتل	من قبر
۱۶۶ ۷ سمتاً سمتاً		۱۷۴ ۱۲ لایجوزون	لایجوزون
۱۶۸ ۷ بماند نماید		۱۷۴ ۱۷ تعبیر	تعبیر
۱۶۸ ۹ تا ایشان تا ایشان		۱۷۴ ۱۸ عرض	عرضه
۱۶۸ ۲۵ آب گل آب و گل		۱۷۴ ۱۹ یصبرو	یصبرو
۱۶۹ ۲ علما اوست علم و ست		۱۷۵ ۹ یقبل	یقبل
۱۶۹ ۷ بهره است بهره ای		۱۷۵ ۱۲ عهد و خفت	عهد و خفت
۱۶۹ ۸ دل شده بایاری دل شده ای را		۱۷۵ ۱۴ طرح	لرحمن
۱۶۹ ۸ و قریب و قریب		۱۷۵ ۲۲ شیء	شیء
۱۶۹ ۱۴ برمز بر فور		۱۷۶ ۱ لمصدین	فی مسمین
۱۶۹ ۲۳ الزکوة الزکوة		۱۷۶ ۴ نوزده	نوزده
۱۷۰ ۴ و آرا مگاهها بر آرا مگاهها		۱۷۶ ۸ ده و بندگن ده و بندگن	
۱۷۰ ۲۱ کسی است کس است		۱۷۶ ۱۵ یشتن	یشتن که ز
۱۷۲ ۴ قصر من قصر فی		۱۷۷ ۱ بیی	بیی
۱۷۲ ۴ بیضاء و فیه بیضاء و فیه		۱۷۷ ۱ پیشانیها	پیشانیها
۱۷۲ ۵ من زند جلد من زبرجدة		۱۷۷ ۱۰ و بیء	ولیء

صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
اولیاست و	اولیاست	۱۳	۱۷۷
نهایت درجه	و درجه		
اولیا بدایت			
درجه شهیدان			
و هلم جرّآلی			
آخره. نهایت			
درجه اولو -			
العزم بدایت			
درجه مصطفی			
است			
۱ فردا	۱۷۸	۱ فردا	۱۷۸
۲ قصه	۱۷۸	۲ قصه	۱۷۸
۰ کسی	۱۷۸	۰ کسی	۱۷۸
۷ و بر خاست	۱۷۸	۷ و بر خاست	۱۷۸
۹ رفتم	۱۷۸	۹ رفتم	۱۷۸
۱۸ خاطب	۱۷۸	۱۸ خاطب	۱۷۸
۲۲ فسرّی	۱۷۸	۲۲ فسرّی	۱۷۸
۵ نديك	۱۷۹	۵ نديك	۱۷۹
۳	۱۸۰	۳	۱۸۰
۱۳ كه	۱۸۰	۱۳ كه	۱۸۰
چون (ج)			
جاویدان			
ایشان در			
پیروزی	۱۸۱	پیروزی	۱۸۱
بزرگوار			
صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
۱۲ گفت : الله	گفت : الله	۱۲	۱۸۱
چندانکه آورد			
عیال را گذاشتم			
ابوبکر صدیق آمد			
و هر چه داشت آورد			
بذل کرد رسول ص			
گفت : یا بابا بکر			
عیال را چه گذاشتی؟			
گفت :			
۲۱ المطوعین	۱۸۱	۲۱ المطوعین	۱۸۱
۲۲ الصدقات	۱۸۱	۲۲ الصدقات	۱۸۱
۲ بر همه	۱۸۲	۲ بر همه	۱۸۲
۶ معرفت	۱۸۳	۶ معرفت	۱۸۳
۶ مصطفی از	۱۸۲	۶ مصطفی از	۱۸۲
۷ و گفت .	۱۸۲	۷ و گفت .	۱۸۲
۱۲ السبعین بر	۱۸۲	۱۲ السبعین بر	۱۸۲
الله یغفر لهم بر			
۱۸ لو کان زاد	۱۸۲	۱۸ لو کان زاد	۱۸۲
۱۹ آنکه	۱۸۲	۱۹ آنکه	۱۸۲
۲۳ باز کرد	۱۸۲	۲۳ باز کرد	۱۸۲
۲۳ ایمان و	۱۸۲	۲۳ ایمان و	۱۸۲
۱۱ لاتنفروا	۱۸۳	۱۱ لاتنفروا	۱۸۳
۱۵ له	۱۸۳	۱۵ له	۱۸۳
۲۳ خلف	۱۸۳	۲۳ خلف	۱۸۳

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۸۵	۳	بود	بودند	۱۸۹	۹	که نمی یابند	که نمی یابند که نفقه نمی یابند
۱۸۵	۹	رکن پنجم	رکن نهم	۱۸۹	۱۰	بنده خدا	بنده خدا را
۱۸۵	۱۱	علی قبره	علی قبره	۱۸۹	۱۴	دستور	ستور
		تمی	ای - لائق	۱۸۹	۱۶	از اندوه	از آن اندوه
			علی قبره حتی	۱۹۰	۹	بایشان	با ایشان
۱۸۵	۱۴	وقام	ولاقام	۱۹۱	۱۸	تغیر	تعیّر
۱۸۶	۶	الحواری	الجواری	۱۹۲	۱۳	للمسنّ	للمسیّ
۱۸۶	۱۳	اینان هم	آنان هم چون	۱۹۲	۳۳	ابوهریره	ابوهریر
		چون ایشان اند	اینانند	۱۹۲	۲۳	اکثر	اکثروا من
۱۸۶	۱۷	ازدو بست	ازهر دو بست			وا من	
۱۸۶	۲۰	وبرای	وبرروی	۱۹۳	۱	'لا جدای'	'لا جد' ای
۱۸۷	۵	نیکو او	نکوا	۱۹۳		تقیص من	تقص
۱۸۷	۷	م	راست				
۱۸۷	۲۱	بر درویشان	بر درویشن	۱۹۳			
		خالی	باد و تاجهان	۱۹۳	۱۰	'لا رثمة'	'لا رثمة'
			باد از درویشان	۱۹۳	۱۴	نصدقک	نصدقک
			خالی	۱۹۳	۱۶	'عذر'	عذر
۱۸۸	۸	سهم	سهل	۱۹۳	۱۷	خصیئة	
۱۸۸	۸	باین	باین			وصحبه	
۱۸۸	۱۳	و «الله لا یغفر»	و «ان الله لا یغفر»	۱۹۳	۱۷	'الحوض'	
۱۸۸	۱۴	مؤمن فرا	مؤمن را فرو	۱۹۳	۱۸	نّیان	
		گذار	گذار				
۱۸۸	۲۲	آمرزیدن	گنه آمرزیدن	۱۹۵	۳	منافقو	منافقو
۱۸۸	۲۳	کرم همین	کرم تو همین	۱۹۵	۸	خبر	

صفحه سطر غلط صحیح	صفحه سطر غلط صحیح
۱۹۷ ۱۶ دانستی دانی	۱۹۵ ۱۳ نفقه نفقه که
۱۹۷ ۱۶ در راه و در راه	میکردند میکردند
۱۹۷ ۱۶ تعظیم عبادت تعظیم اورا عبادت	۱۹۵ ۱۳ زکوة میدادند زکوة که میدادند
۱۹۸ ۸ عین اعین	۱۹۵ ۱۳ و در دادن در دادن
۱۹۸ ۸ لله الله	۱۹۵ ۱۷ ينتظر ينتظر
۱۹۸ ۱۱ کسی کس	۱۹۵ ۱۸ فالخیر لقوم شر لقوم
۲۰۰ ۱۶ می بینید می بیند	چنین تصحیح شود: فالخیر لقوم شر.
۲۰۱ ۲۱ نه نفاق نه که نفاق	مصائب قوم عند قوم فوائد.
۲۰۱ ۱۹ آن بناء همیشه آن بنای	فتی یشتی حسن الثناء بماله
۲۰۳ ۹ هر که هر که	و یعلم ان الدائرات تدور.
۲۰۴ ۱۱ بی فی	حاشیه (۱) نیز زاید است.
۲۰۴ ۱۱ والتابعین والتابعین	۱۹۶ ۳ سوء أو مساءة سوءاً ومساءة
۲۰۴ ۱۷ باحسان لهم باحسان	۱۹۶ ۴ يتخذ من يتخذ ما ينفق
۲۰۴ ۲۰ احتسبك عند الله	مغرما مغرما
احتسبك	۱۹۶ ۱۴ بطلب بطلب
۲۰۴ ۲۱ فيها قيمتها	۱۹۷ ۲ بخلاف باطن نهادهند بخلاف باطن نمودند و
۲۰۴ ۲۳ اهدیت اهدیت	عذرهای باطل
۲۰۵ ۱۱ قراء قراء	دروغ نهادهند
۲۰۵ ۱۷ يشترط يشترط	۱۹۷ ۱۰ تبعة تبعة
۲۰۵ ۱۹ قرأ علی قرأها علی	یا تبعتی
۲۰۵ ۲۱ مدّ مدّ	۱۹۷ ۱۴ باز نگیرد باز نگیرد
۲۰۵ ۲۱ نصف نصف	۱۹۷ ۱۴ نصیحت نصیحت

صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
۲۱۰ ۵ و نه امید و تمام و نه امید تمام.	۲۰۵ ۲۳ المدینه	۲۱۰ ۱۳ لا یعملون	۲۰۶ ۳ اهل
تفسیر و تفسیر	۲۰۵ ۲۴ عطفان	۲۱۰ ۱۴ که رسول	۲۰۶ ۳ هیچ
لا یعلمون	۲۰۶ ۶ یتکفلون	کردند در	۲۰۶ ۴ لنوبقن
که مسجدی	۲۰۷ ۴ لا یتکفلون	مدینه	۲۰۷ ۴ لا یطلقها حتی لا یطلقنا احد
مستطقی	حتی	وایشان آن	از آن بیرون
قوم اند که	۲۰۷ ۸ از آن بیرون	جاریه	۲۰۷ ۲۰ لقریظه
۲۱۰ ۱۷ جاریه	بیرون	غریبا	۲۰۸ ۴ طمأینة
۲۱۱ ۴ وغریبا	۲۰۸ ۸ یتقون	روز حنین	۲۰۸ ۸ مغفورا
۲۱۱ ۵ روز حنین	۲۰۸ ۱۸ اقروا	مسجد خدا را	۲۰۸ ۲۱ همه
۲۱۱ ۹ مسجد خدا را	همیشه	از	۲۰۹ ۱ فارتقبوا
۲۱۱ ۲۱ جاریه	۲۰۹ ۸ وجلّ و ما	حرثه	۲۰۹ ۱۱ عبد الله
۲۱۱ ۲ صلیت	علیه و ما	صلیت	۲۱۰ ۲ یعدّبون
۲۱۳ ۲ بالمسین	عبد الله	بالمسین	۲۱۰ ۴ والارجاء
۲۱۲ ۳ الضرر	۲۰۹ ۱۱ عبد الله	و ضرر	۲۱۰ ۸ والارجاء
۲۱۲ ۶ رسول خدا	۲۰۹ ۲ یعدّبون	و خدای	
تعی	۲۱۰ ۴ والارجاء	تعی	
۲۱۲ ۱۱ یبذر		این هومندان	
۲۱۲ ۸ نقور		بذر	
		نقور	

(۱) از نسخه (-) مصحح نخستین که به نیکو است و تا برین حدیث ۱۱ درس ۲۰۸ لازم

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۱۲	۲۲	وابتدی	وابتدیء	۲۲۱	۲۱	احاج بها	احاج لك بها
۲۱۲	۲۵	بناة	بنات	۲۲۱	۲۱	ابن امیه	ابن ابی میه
۲۱۳	۳	نغل	نغسل	۲۲۲	۹	واستأذنت	فاستأذنت
۲۱۳	۱۱	الف «بنیانه»	الف در هر دو	۲۲۲	۱۸	نمبتو	نمبتوا
		حرف «بنیانه»		۲۲۲	۲۵	عطاء بن	عطاء بن
۲۱۳	۱۶	شیی ^۲	شییء			رباح	ابی رباح
۲۱۳	۱۹	الی	علی	۲۲۴	۹	بتفضلة	بتفضله
۲۱۳	۲۴	علی جرف	علی شفا	۲۲۷	۶	طعن	طمع
		جرف		۲۲۷	۲۳	نبرموا	تبرموا
۲۱۴	۶	بالریبه	بالریبة	۲۲۸	۸	الایتماء	الابتداء
۲۱۴	۲۱	تفضیل	تفصیل	۲۳۰	۱۱	حکمها	جگرها
۲۱۴	۲۳	ایشانراست	که ایشان	۲۳۱	۴	انبیاء	انبیاء
		راست		۱۳۱	۱۳	فرمان	درفرمان
۲۱۴	۲۴	فضل هدایت	فضل و			برداری	برداری
		هدایت		۲۳۴	۱۸	اتقوالله	اتقوالله
۲۱۵	۵	انصار	انصارند	۲۳۵	۷	یا ایها الذین	یا ایها الذین
۲۱۵	۱۵	مقراند	مقر آمدند	۲۳۵	۲۱	ظماء ^۲	ظما ^۲
۲۱۶	۸	عثمان	عثمان نهری	۲۳۵	۲۳	ضامره	ضامره
		می گفت	گفت	۲۳۵	۲۴	بغضهم	یبغضهم
۲۱۶	۱۰	فبعثانی	اببعثانی	۲۳۹	۲۲	دعاء ^۲	دعاء ^۲
۲۱۶	۱۲	ذالك	ذلك	۲۴۰	۲۵	شانکم	الاماشانکم
۲۱۶	۱۸	درویش	درویشی	۲۴۱	۱	فلورثته	فاورثته
۲۱۶	۱۹	بیگانی	بیگانگی	۲۴۱	۶	آخر آیه	آیه آخر
۲۲۱	۴	برحمك	برحمك	۲۴۱	۷	صادوا	صاروا

صفحہ سطر غلط صحیح	صفحہ سطر غلط صحیح
۲۴۱ ۱۴ سألتموه سألتم	۲۵۰ ۱۶ وَّحَدَّ وَّحَدَّ
۲۴۱ ۱۸ دى شرًا ذى شرٍّ	۲۵۱ ۱۳ ماءً ماءً
۲۴۲ ۳ بشرًا بسرا	۲۵۱ ۱۸ ووجوههما ووجوههما
۲۴۲ ۱۰ اتقوا اتقوا	۲۵۲ ۷ العلم واليقين العلم واليقين
۲۴۲ ۱۶ عشرت عشيرت	۲۵۳ ۷ لغت لغت
۲۴۲ ۲۲ كفت كوى كفت وكوى	۲۵۳ ۱۰ دریافت دریافت
۲۴۲ ۲۴ نفرٌ نفرٌ	۲۵۳ ۱۱ ناكاهان ناكاهان
۲۴۴ ۱۰ يباينكم يباينكم	۲۵۳ ۱۲ الوجدانيه الوجدانيه
۲۴۴ ۲۰ تالالا تالالو	۲۵۴ ۷ رب العزة ورب العزة
۲۴۴ ۲۵ حاجت حاجت	۲۵۴ ۱۲ بهشت ايشان بهشت از
۲۴۵ ۷ مباينة مباينة	بهر ايشان
۲۴۵ ۱۱ تكلمنا تكلمنا	۲۵۴ ۱۶ موذت موذت
۲۴۷ ۶ يفصل يفصل	وشربت وشربت
۲۴۸ ۲ فبكا فبكى	۲۵۴ ۱۷ وعده رست وعده بي رست
۲۴۸ ۱۰ اوفضيلت اوفضيلت	۲۵۴ ۲۵ در قدرت در قدرت
۲۴۸ ۱۲ ظهر ظهر	۲۵۵ ۱ حدوث او حدوث
۲۴۸ ۱۸ سموا لله سموا لله	كايست بهر و
۲۴۸ ۲۳ المرا المرا	۲۵۵ ۲ هر كير كائنت هر كير رادر زن
۲۴۹ ۱۰ بالاحلال بالاحلال	بهر در زن
۲۴۹ ۱۱ نيز نيز	۲۵۵ ۲۱ بز بز
۲۴۹ ۱۹ من من	۲۵۶ ۱ خير بر قيت خير بر قيت
۲۴۹ ۲۲ ايحنا ايحنا	۲۵۶ ۸ نقاء نقاء
۲۵۰ ۳ والدى والدى	۲۵۶ ۱۸ ن ن
۲۵۰ ۵ الجنة الجنة	۲۵۶ ۱۹ سزاء سزاء

صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
فانها لا	فانها لا	نیاز موزید	نیاز مودید
۱۶ ۳۱۰	۹ ۳۱۲	۵ ۲۵۹	عملوا
انتخذ	انتخذ	۱۵ ۲۶۹	اذا
ای - مردمان	ای - مردمان	۱۱ ۲۷۰	الثوبه
۵ ۳۱۳	۴ ۳۱۶	۸ ۲۷۶	والسلام
الذین	الذین	۹ ۲۸۸	الرؤساء
دار کم	دار کم	۲ ۲۸۹	هذا الكلام
۸ ۳۱۶	۲۴ ۳۱۶	۲۴ ۲۹۱	قدری
من المسلمین	المسلمین	۱۶ ۲۹۳	کذبوا
۳ ۳۱۷	۲۴ ۳۱۹	۱۲ ۲۹۴	بیاناً
نشینان	فاقرءه	۸ ۲۹۸	جئینا
۳ ۳۱۷	۲ ۳۲۰	۲۲ ۳۰۰	صعلولی
فاقرءه	اذا الشمس	۱۶ ۳۰۱	ان الله
۲۴ ۳۱۹	۲ ۳۲۰	۵ ۳۰۲	یر
اذا الشمس	قرآن	۱ ۳۰۶	نعمه
۲ ۳۲۰	۸ ۳۲۱	۵ ۳۰۶	آتاك
بعید	قرن	۲۰ و ۱۰ ۳۰۷	تعملون
۱۰ ۳۲۲	۱۱ ۳۲۴	۲۱ ۳۰۸	ارض الاسلام
نرحم	نرحم	۱۱ و ۱۰ ۳۰۹	المحفوظ
۱۱ ۳۲۴	۵ ۳۲۵	۱۳ ۳۰۹	ذکر
نیاید	نیاید	۲۱ ۳۰۹	محبی
۵ ۳۲۵	۹ ۳۲۹	۴ ۳۱۰	آمنوا
توجّهوا	توجّهوا	۱۸ و ۱۲ و ۱۰ ۳۱۰	الرؤیا
۹ ۳۲۹	۱۱ ۳۲۹		
اقیموا	اقیموا		
۱۱ ۳۲۹	۱۲ ۳۳۰		
اقسها	اقسمها		
۱۲ ۳۳۰	۱۰ ۳۳۱		
اصبحوا	اصبحوا		
۱۰ ۳۳۱	۱۲ ۳۳۱		
افى عسكر	افى عسكر		
۱۲ ۳۳۱	۱۷ ۳۳۱		
جبرئیل	جبرئیل و		
۱۷ ۳۳۱	جبرئیل		
و فرعون	جبرئیل		
۱۷ ۳۳۱	دخل		
فلما دخل	دخل		
۱۹ ۳۳۱	۱۳ ۳۳۲		
فقد	فقد		
۱۳ ۳۳۲	۱۶ ۳۳۲		
يقول	تقول		
۱۶ ۳۳۲	۲۰ ۳۳۲		
قصر	قصر		
۲۰ ۳۳۲			

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٣٣٣	١٣	الماء	الماء	٣٣٣	١٣	الماء	الماء
٣٣٥	٢٤	انى	وانى	٣٣٥	٢٤	انى	وانى
٣٣٩	١٩	ايمانهم	ايمانهم	٣٣٩	١٩	ايمانهم	ايمانهم
٣٣٩	٢٠	راؤا	راؤا	٣٣٩	٢٠	راؤا	راؤا
٣٤٠	٢٣	كذب	كذب	٣٤٠	٢٣	كذب	كذب
٣٤٤	١٢	بد	يد	٣٤٤	١٢	بد	يد
٣٤٤	١٧	سور	سوز	٣٤٤	١٧	سور	سوز
٣٤٩	٣٦٣	سورة ١٠	سورة ١١	٣٤٩	٣٦٣	سورة ١٠	سورة ١١
٣٥٠	١٨	صالح	صالح	٣٥٠	١٨	صالح	صالح
٣٥٢	١	يهلككم	يهلككم	٣٥٢	١	يهلككم	يهلككم
٣٥٢	١٣	فخذف	فحذف	٣٥٢	١٣	فخذف	فحذف
٣٥٢	١٣	قرائت	قراءة	٣٥٢	١٣	قرائت	قراءة
٣٥٢	٢٤	طاطاء	طاطأ	٣٥٢	٢٤	طاطاء	طاطأ
٣٥٣	١٤	يقولون	يقولان	٣٥٣	١٤	يقولون	يقولان
٣٥٤	٩	خضراء	خضراء	٣٥٤	٩	خضراء	خضراء
٣٥٥	١	قراء	قرأ	٣٥٥	١	قراء	قرأ
٢٥٦	٢٤	المتبكر	المتكبر	٢٥٦	٢٤	المتبكر	المتكبر
٣٥٧	٣	عملو	عملوا	٣٥٧	٣	عملو	عملوا
٣٥٧	١٦	بيتر	ببر	٣٥٧	١٦	بيتر	ببر
٣٥٧	٢٢	ترجماتى	ترجمانى	٣٥٧	٢٢	ترجماتى	ترجمانى
٣٥٨	٢	نعمه	نعمه	٣٥٨	٢	نعمه	نعمه
٣٦٠	٤	فاتقو	فاتقوا	٣٦٠	٤	فاتقو	فاتقوا
٣٦١	٢٣	يؤمنون	يؤمنون	٣٦١	٢٣	يؤمنون	يؤمنون
٣٦٣	٢٢	حافظ	حافظ	٣٦٣	٢٢	حافظ	حافظ

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٤٢٤	٧	سبيء	سبيء	٤٤٦	٢١	تؤخره	تؤخره
٣٢٣	٢٤	اعل و هبل	اعل هبل	٤٤٧	٨	ادير	ادير
٤٢٥	٢١	الصبيح	الصبيح	٤٤٧	٢٢	متيسر	متيسر
٤٣٠	١٩	يغتر	يغتر	٤٤٨	٩	القارظ (٢)	القارظ حاشيه
٤٣٢	١	تعلمون	تعلمون				زايد است
٤٣٣	٦	وليكن	وليكن	٤٤٨	١٠	مقيم	مقيم
٤٣٦	٩	بخشائنده	بخشائنده	٤٤٩	١	هده	هذه
٤٣٦	١٩	ايصاً	ايضاً	٤٤٩	٣	الدين	الذين
٤٣٦	٢١	پيغامبران	پيغامبران	٤٤٩	١٣	هذا	هذه
٤٣٧	١٨	اعملو	اعملوا	٤٤٩	١٨	لقدروا	لقدروا لكنه
٤٣٧	٢٤	وارتقبوا	وارتقبوا	٤٥٣	٢	الضراء والسرائ	الضراء والسرائ
٤٣٩	٢	هو	هم				والسرائ
٤٣٩	٩	اتبعوا	اتبعوا	٤٥٣	٤	تمسكم	تمسكم
٤٤٠	٩	للخسار	للخسار	٤٥٣	٢٢	يكفرن	يكفرن
٤٤٠	٢٣	درل	درل	٤٥٤	٢٠	اذى	اذى
٤٤١ و ٤٤٢	٧ و ٣	آلهى	آلهى	٤٥٦	١٢	حكمة	حكمه
٤٤١	١٥	فاستحيى	فاستحي	٤٥٧	١٢	جاءك	ما جاءك
٤٤٤	٦	ان	ان	٤٥٩	٢٣	يعد	يعدنا
٤٤٥	١	كان	كان	٤٦٣	١٠	ابو	ابى

